

شَيْخُ الطَّبِيبِ

عَلَى سَهْلَةِ الْقَصَائِدِ

المستوفى بالكاشف قرن حقائق السن
مصدر معتبر للمصنف في علوم الكوريش ومطعم

للإسكندر الكبير

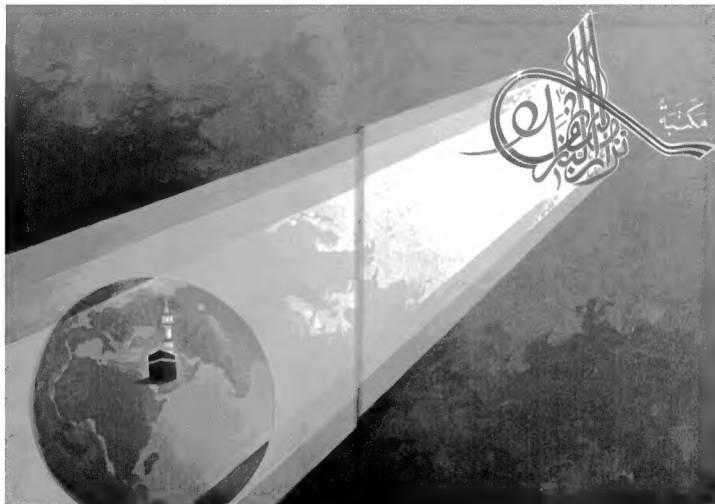
شرحها الزين الحسَن بن عبد الله بن عبد الطيب

تصنيفه عدد ١٢٤

د. مصطفى كمال هنداوي
مكتبة دار العلوم - جامعة القاهرة

مكتبة دار العلوم - جامعة القاهرة
مكتبة دار العلوم - جامعة القاهرة





شرح الطيبي

عساى مسكاه المصابيح

المسمى بالكاشف عن حقائق الشئ
مصدراً بمقدمه للمحقق في علوم الحديث ومطلعه

للامام الكبير



شف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي
توفي ٧٤٢ هـ

General Organization of the Alexandria Library
المجلد الثاني

إعداد مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيق ودراسة

د. عبد الحميد هندواوي

الهيئة العامة لمكتبة الإسكندرية

رقم التصنيف 297.12

رقم التسجيل ٣٩٦٨٨

مكتبة نزار مصطفى الباز
مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م □

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة: الشامية - المكتبة ن ٥٧٤٩٠٢٢ / ٥٧٤٥٠٤١

مستودع ٥٣٧٢٣٧٤٠ ص. ب. ٢٠١٩

الرياض: شارع التويدي العام للنقاط مع شارع

كعب بن زهير - خلف أميوق الراعي ص. ب. : ٦٦٩٣

مكتبة: ٤٤١٠٣٥٣ مستودع: ٢٤٢١٩١١ الرياض: ١١٥٨٦١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر، وتم بالخير

[مقدمة الإمام الطيبي شارح المشكاة: (*)]

الحمد لله مشيد أركان الدين الحنيف، بقواعد آيات كتابه المين، ومحكم أصول أحكامه، بمحكمات بيناته الموجبة لليقين، الذي ألزم عباده بأوامره، ونواهيه؛ ليكونوا من دعاة الدين، وفصل لهم مجملاتها، ببيان نبيه المبعوث إلى كافة العالمين، الذي أسمعههم الله تعالى علي لسانه الصدق^(١) بتلاوة آياته الحق^(٢) المستبين، وزكاهم بمتابعته عن (أخبار) المذنبين، وعلمهم بمحكم سته ما كانوا عنه من الذاهلين ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم، يتلو عليهم آياته، ويزكيهم، ويعلمهم الكتاب والحكمة، وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين﴾ [الجمعة : ٢] فأزال بأحاديثه الزاهرة المشهود لها بـ ﴿إن هو إلا وحي يوحى﴾ [النجم : ٤] نزال (٣) المبتدعين، وصحح بصحاح حديثه سقم قلوب الغافلين، ورفع بطرق حسانه أعلام الدين، وأوضح لها سبل المحسنين، وقوي عزائم العابدين، الذين يضعافه إرغاما^(٤) لذوي الآراء من الزائغين، فترى الإسناد في الروايات للعدول للثقات سببا متصلا إلى اللحوق بسيد المرسلين، منقطعاً عن الأسباب المضلة، مرسلًا إلى النجاة والقور مع الناجين، فلذلك صار المحدثون معلّمي أمته، بعد أن كانوا متعلمين منه بشهادة ﴿وآخرين منهم لما يلحقوا بهم، وهو العزيز الحكيم﴾ [الجمعة : ٣] . فطوبى لمن اعتصم بحبل الله المتين، واستمسك بعري أحاديث عرى^(٥) رسول الله و ﴿ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم﴾ [الحديد : ٢١] . اللهم فصل على حبيبك ورسولك، المبلغ

(١) (الصدق) نعت لسانه، و(الحق) مفعول به لأسمعههم
(٢) في المطبوع (أخبار) ولم أجد هذا الجمع في مادة (أخبار)، والجمع للوافق للسياق (أخبار) المفرد منه (الإصر) : وهو الذنب والثقل.
(٣) أي أماكن نزولهم
(٤) كذا في (ط) والأوق للسياق (الذين اعتنوا بضعاة إرغاما للوي . . إلخ).
(٥) كذا في (ط) والأوق للسياق حلفها.

لآياتك إلى عبادك المؤمنين، المكمل ببلاغه دينك القويم، والمتمم به نعمك على المسلمين، وعلى آله الهادين المهديين، الممثل لهم بسفينة نوح للمهالكين، وعلى أصحابه الأنجم الزاهرة الدين من اقتدى بهم. فقد اهتدى إلى صراط مستقيم، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد: فإنه يقول الراجي إلى كرم الله اللاجيء بحرمه، الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي - ختم الله أعماله بالحسن - لما كان من توفيق الله تعالى إياي، وحسن عنايته لديّ، أن وفق^(١) للاستسعاد بسعادة الخوض في الكشف عن قناع الكشف، توسلا به إلى تحقيق دقائق كلام الله المجيد، الذي ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد﴾ [فصلت: ٤٢]، ويسر بمنّه إتمامه: كان الخاطر مشغولاً بأن أشفع ذلك بإيراد بعض معاني أحاديث سيد المرسلين، وخاتم النبيين، وإمام المتقين، قائد الغر المحجلين، وحبيب رب العالمين، صلوات الله وسلامه عليه.

وكنّت قبل قد استشرت الأخ في الدين، المساهم في اليقين، بقيّة الأولياء، قطب الصلحاء، شرف الزهاد والعباد، وليّ الدين محمد بن عبد الله الخطيب^(٢) - دامت بركته - بجمع أصل من الأحاديث المصطفوية، على صاحبها أفضل التحية والسلام، فاتفق رأينا على تكملة المصابيح، وتهذيبه وتشذيبه^(٣)، وتعيين روايته، ونسبة الأحاديث إلى الأئمة المتقين^(٤)، فما قصر فيما أشرت إليه من جمعه، فبذل وسعه، واستفرغ طاقته فيما رمت منه^(٥).

فلما فرغ من إتمامه شمّرت عن ساق الجدّ في شرح معضله وحل مشكله، وتلخيص عويصه، وإبراز نكاته، ولطائفه، على ما يستدعيه غرائب اللغة والنحو، ويقتضيه علم المعاني والبيان، بعد تتبع الكتب المنسوبة إلى الأئمة - رضى الله عنهم، وشكر مساعيهم - معلما لكل مصنف بعلامة مختصة به.

(١) كذا في (ط) والصحيح (وقفت) كما في مقدمة محقق (ط) ص ١١.

(٢) يقصد الخطيب التبريزي صاحب المشكاة.

(٣) وقع في مقدمة محقق (ط) ص ١٢ (وتشيبه).

(٤) وقع في مقدمة محقق (ط) ص ١٢ (المتقين) ولعلها أولى، وأوفق للسياق، (من) المثبت في المطبوع وهو

(المتقين).

(٥) أي: طلبت

[بيان الرموز المستعملة في الكتاب]

علامة معالم السنن وأعلامها: «خط» (١)

وشرح السنة: «حس» (٢)

وشرح صحيح مسلم: «مح» (٣)

والفائق للزمخشري: «فا» (٤)

ومفردات الراغب: «غب» (٥)

ونهاية الجزري: «نه» (٦)

والشيخ التوريشي: «تو» (٧)

والقاضي ناصر الدين: «قض» (٨)

والمظهر: «مظ» *

والأشرف: «شف» *

وسلكت في النقل منها، طريق الاختصار، وكان جلّ اعتمادي، وغاية اهتمامي، بشرح مسلم للإمام المتقن محيي الدين النواوي؛ لأنه كان أجمعها فوائد، وأكثرها عوائد، وأضبطها للشوارد، والأوابد. وما لا ترى عليه علامة، فأكثرها من نتائج ساغ^(٩) خاطري الكليل، فإن ترى فيه خللاً فسدّه، جزاك الله خيراً.

وكثيراً ما تمجد في هذا الكتاب ضبط الألفاظ التي غيرها في المصاييح، بعض من لا يد له في الرواية ونقل الثقات بما سنح له، من وجوه العربية سهواً منه، مبيّنا خطأه موجّهاً صوابه بحمد الله، كاشفاً لاستار أسرارها، حاوياً لمقاصدها، وفوائدها.

(١) (معالم السنن شرح سنن أبي داود) للإمام أبي سليمان الخطابي

(٢) (شرح السنة) للإمام البيهقي.

(٣) (شرح صحيح مسلم) للإمام النووي.

(٤) (الفائق في غريب الحديث) للزمخشري.

(٥) (مفردات القرآن) للراغب الأصفهاني.

(٦) (النهاية في غريب الحديث والأثر) لابن الأثير الجزري.

(٧) هو شهاب الدين، فضل الله بن حسين التوريشي الحنفي المتوفى في القرن السابع، وله كتاب المير في شرح مصاييح السنة للبيهقي.

(٨) هو القاضي البيضاوي عبد الله بن عمر توفي ٦٨٥هـ وله كتاب تحفة الأبرار في شرح مصاييح السنة كذلك.

(٩) كلنا في (ط) والأروق للسياق (سافها)

* لم أستطع تحديد المقصود بكل من (المظهر) و(الأشرف) وقد سمى بذلك جماعة لم أستطع القطع بالمقصود منهم.

فإن نظرت بعين الإنصاف لم تر مصنفًا أجمع، ولا أوجز منه ولا أشدَّ تحقيقًا، في بيان حقائقها، وسميته بـ:

«الكاشف عن حقائق السنن»

وإلى الله تعالى أرغب أن يجعل سعيي فيه خالصا لوجهه الكريم، وأن يقبله، ويجعله ذخيرة لي عنده يجزييني بها في الدار الآخرة، فهو العالم بمودعات السرائر وخفيات الضمائر، عليه أتوكل وإليه أنيب.

وإذا كنا التزمنا أن يكون شرحنا هذا على نهج أهل هذه الصناعة، أوجب ذلك علينا أن نصدر الكتاب بمختصر جامع، لمعرفة علم الحديث، ملخصا من كتاب ابن الصلاح وغيره، مرتبا على مقدمة، ومقاصد، وخاتمة.

[مقدمة في بيان أصول الحديث واصطلاحاته]^(١)

أما المقدمة: ففي بيان أصوله واصطلاحاته.

«المتن»: هو ألفاظ الحديث التي تتقوم بها المعاني.

و«الحديث» أعم من أن يكون قول الرسول ﷺ، أو الصحابي، أو التابعين، وفعلهم وتقريرهم.

و«السند» إخبار من طريق المتن.

و«الإسناد»: هو رفع الحديث إلى قائله، وهما متقاربان في معنى اعتماد الحفاظ في صحة الحديث، وضعفه عليهما.

و«الخبر» كلام يفيد بنفسه نسبة شيء إلى شيء في الخارج، ونعني بالخارج: أن يكون لهذه النسبة نسبة أخرى خارجية هي حكاية عنها، فإن تطابقت فصديق، وإلا فلا، بخلاف الإنشاء، فإن المتكلم هو الذي ينشئه ابتداء.

فروع:

الأول: الخبر إما صادق قطعاً كخبر الله تعالى، أو كاذب كخبر مسيئة، أو مظنون الصديق كخبر العدل، أو الكذب كخبر الفاسق، أو مشكوك كالمجهول.

والثاني: الخبر * متواتر (وآحاد)^(٢).

«فالتواتر»: هو ما بلغت (رواته)^(٣) في الكثرة مبلغاً أحالت العادة تواطؤهم على الكذب، ويدوم هذا، فيكون أوله كآخره، ووسطه كطرفيه، كالقرآن، والصلوات الخمس، وأعداد الركعات ومقادير (الزكوات)^(٤) ومن ثم لم يحصل لنا العلم بصديق اليهود مع كثرتهم في نقلهم أن موسى عليه السلام كذب كل ناسخ لإشريعته؛ لأنه وضعه الآحاد أولاً، وأفشوه ثم كثر الناقلون.

* من هنا بداية مخطوطة دار الكتب المصرية والتي يرمز لها بالرمز (ك).

(١) كذا في (ك) من التمهيد الذي يتصدر المخطوطة، وفي (ط): (مصطلحاته) وهو من وضع مصحح (ط).

(٢) كذا في (ك)، وفي (ط): (أو آحاد).

(٣) في ط (راويته) والتصحيح من (ك).

(٤) كذا في (ك)، وفي (ط): (الزكوة) مفردة كما في رسم المصحف.

ويجب أن يكون العلم به ضروريا مستندا إلى محسوس، إذ لو أخبرونا عن حدوث العالم، أو عن صدق الأنبياء، أو عن ظن لم يحصل لنا العلم.
والعدد إما «كامل» وهو ما يورث العلم، أو «زائد» وهو ما يحصل العلم ببعضه، فالأول ليس معلوما لنا، لكننا بحصول العلم الضروري نستدل على كمال العدد لا بالعكس. (١)

وأقل ما يحصل به العلم الضروري معلوم لله تعالى؛ لأننا لا ندري متى يحصل لنا العلم بوجود مكة عند تواتر الخبر، فإنه كان بعد خبر المائة، أو المائتين، ويعسر تجربة ذلك، وإن تكلفناه (٢) فسييله أن نراقب أنفسنا، فإذا أخبرنا بوجود مقتول في السوق مثلا خبرا متواليا فإن قول الأول يحرك الظن، وقول الثاني، والثالث يؤكد، وهلم جرا إلى أن يصير ضروريا.

قال ابن الصلاح: من سئل عن إبراز مثال لذلك في الأحاديث أعياه طلبه، وحديث «إنما الأعمال بالنيات» ليس من ذلك، وإن نقله عدد التواتر، وزيادة، لأن ذلك طرا عليه في وسط إسناده. نعم حديث: «من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار» فإنه نقله من الصحابة - رضى الله عنهم - العدد الجم، قيل: هم أربعون، وقيل: هم (٣) اثنان وستون، وفيهم العشرة المبشرة، ولم يزل العدد في ازدياد على التوالي والاستمرار.

و«الآحاد» (٤): هو كل خبر لم يته إلى التواتر، وهو مستفيض، وغيره.

قال ابن الجوزي: حصر الأحاديث يبعد إمكانه، غير أن جماعة بالغوا في تتبعها وحصرها (٥)، قال الإمام أحمد: صح سبعمائة (٦) ألف وكسر، وقال: قد جمعت في المسند أحاديث انتخبها من أكثر من سبعمائة ألف وخمسين ألفا، فما اختلفتم فيه فارجعوا إليه، وما لم تجلوا فيه فليس بحجة. والمراد بهذه الأعداد الطرق لا المتن.

(١) تأمل هنا الكلام للإمام الطيبي - رحمه الله - فإنه يسقط تلك الأقوال المتضاربة التي ذكروها في العدد الذي يحصل به التواتر، والسباق كذا في (ك) وفي (ط): (ولا بالعكس بإثبات الواو)
(٢) في ط (تكلفنا) بدون هاء والتصحيح من (ك).
(٣) في (ط) (وقيل: اثنان وستون)، وما أثبتاه من (ك).
(٤) في (ط): (وللآحاد) والتصحيح من (ك).
(٥) كذا في (ط)، وفي (ك): (حضورها).
(٦) في ط (سبع مائة) والتصحيح من ك.

المقاصد

اعلم أن متن الحديث نفسه لا يدخل في الاعتبار إلا نادراً، بل يكتسب ^(١) صفة من القوة والضعف، وبين بين، بحسب أوصاف الرواة من العدالة، والضبط، والحفظ، وخلافها، وبين ذلك، أو بحسب الإسناد من الاتصال، والانقطاع، والإرسال، والاضطراب، ونحوها. فالحديث على هذا ينقسم إلى: صحيح، وضعيف، وحسن.

هذا إذا نظر إلى المتن، وأما إذا بحث عن أوصاف الرواة أنفسهم ^(٢) فقليل: هو ثقة عدل ضابط، وغير ثقة، أو متهم، أو مجهول، أو كذوب، ونحو ذلك، فيكون البحث عن الجرح، والتعديل. وإذا نظر إلى كيفية أخذهم، وطرق تحملهم الحديث، كان البحث عن أوصاف الطالب. وإذا بحث عن أسمائهم، وأنسابهم ^(٣)، ووفياتهم، كان البحث عن تعيينهم وتشخيص ذواتهم فالمقاصد مرتبة على أربعة أبواب.

(١) في ط (يكسب) والتصحيح من (ك).

(٢) كلنا في (ط) وفي (ك) (قضاها) بدون ألف.

(٣) في (ط): (ونسبهم) والتصحيح من (ك) إذ إنه أوفق للسياق

الباب الأول في أقسام الحديث وأنواعه

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول في الصحيح:

هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله، وسلم عن شذوذ، وعله، يعني بالمتصل ما لم يكن مقطوعاً بأي وجه كان ^(١)، وبـ "نقل العدل" من لم يكن مستور العدالة، ولا مجروحاً، وبـ "الضابط" من يكون حافظاً متيقظاً، وبالسلمة عن الشذوذ ما يرويه الثقة مخالفاً لرواية الناس، وبالعله ^(٢) ما فيه أسباب خفية غامضة قادحة.

وتفاوت درجات الصحيح بحسب قوة شروطه، وأول من صنف في "الصحيح المجرد" الإمام البخاري رحمه الله ^(٣)، ثم مسلم رحمه الله ^(٤)، وكتاباهما أصح الكتب بعد كتاب الله العزيز.

وأما قول الشافعي رحمه الله ^(٥): "ما أعلم شيئاً بعد كتاب الله تعالى أصح من موطأ مالك"، فقبل وجود الكتاتين، ثم البخاري [أصحهما صحيحاً عند الجمهور].

وأعلى أقسام الحديث ما اتفقا عليه، ثم ما انفرد به البخاري، ثم ما انفرد به مسلم، ثم ما هو على شرطهما، وإن لم يخرجاه ^(٦)، ثم على شرط البخاري، ثم على شرط مسلم، ثم ما صححه غيرهما من الأئمة، فهذه سبعة أقسام.

وما حلف سنده فيهما - وهو كثير في تراجم البخاري، قليل جداً في مسلم - فما كان منه بصيغة الجزم نحو "قال فلان" و"فعل" و"أمر" و"روى" وذكر معروفا فهو حكم بصحته وما روى من ذلك مجهولاً، فليس حكماً بصحته، ولكن إirاده في كتاب الصحيح مشعر بصحة أصله.

(١) غير مثبتة في (ط)، وتم إثباتها من (ك).

(٢) في ط (وبه) والتصحيح من (ك).

(٣، ٤) غير موجودة في (ك).

(٥) في (ك): "رضى الله عنه".

(٦) في ط (يخرجا) والتصحيح من (ك).

وأما قول الحاكم: اختيار البخاري ومسلم أن لا يذكر في كتابيهما إلا ما رواه الصحابي المشهور عن رسول الله ﷺ، وله راويان ثقتان، فأكثر، ثم يرويه عنه تابعي مشهور، وله أيضاً راويان ثقتان، فأكثر، ثم كذلك في كل درجة، ففيه بحث.

قال الشيخ محيي الدين النووي: ليس ذلك من شرطهما؛ لإخراجهما أحاديث ليس لها إلا إسناده واحد، منها: حديث «إنما الأعمال بالنيات»، ونظائره في الصحيحين كثيرة.

قال ابن حبان: تفرد بحديث «إنما الأعمال بالنيات» أهل المدينة، وليس هو عند أهل العراق، ولا عند أهل مكة، واليمن، والشام، ومصر، رواه البخاري عن الحميدي عن سفيان، ورواه مسلم عن ابن المثني عن الثقيفي، وأبو داود عن ابن كثير عن الثوري، والترمذي عن ابن المثني عن الثقيفي، والنسائي عن ابن منصور عن القعني عن مالك، وابن ماجه عن (أبي بكر بن) ^(١) أبي شيبة عن يزيد بن هارون: كلهم عن يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن إبراهيم عن علقمة عن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم.

الفصل الثاني في حسن الترمذي: ^(٢)

قال الترمذي: هو ما لا يكون في إسناده متهم، ولا يكون شاذاً، ويروى من غير وجه نحوه.

و(قال) الخطابي: ما عرف مخرجه، واشتهر رجاله، وعليه مدار أكثر الحديث، فالمنقطع ونحوه مما لم يعرف مخرجه وكذلك المدلس إذا لم يبين. وقال بعض المتأخرين: هو الذي فيه ضعف قريب محتمل، ويصلح للعمل به.

و(قال) ابن الصلاح: هو قسمان:

أحدهما: ما لم يخل ^(٣) رجال إسناده عن مستور غير مغفل في روايته، وقد روى مثله، أو نحوه من وجه آخر.

(١) ما بين القوسين ليس في (ك).

(٢) في (ك) (الفصل الثاني في الحسن).

(٣) في (ط) (تخل).

والثاني: ما اشتهر رجاله بالصدق والأمانة، وقصر عن درجة رجال الصحيح حفظاً وإتقاناً، بحيث لا يعد ما انفرد به منكراً، ولا بد في القسمين من سلامتهما عن الشذوذ، والتعليل.

(قال) القاضي ابن جماعة: هو كل حديث خالٍ عن العلل، وفي سنده المتصل مستور له به شاهد، أو مشهور قاصر عن درجة الإتقان.

أقول قول بعض المتأخرين: هو الذي فيه ضعف قريب محتمل، مبني على أن معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف؛ لأن الحسن وسط بينهما. فقوله: "قريب" أي قريب مخرجه إلى الصحيح محتمل كذبه، لكون رجاله مستورين، والفرق بين جدي الصحيح والحسن أن شرائط الصحيح معتبرة في الحسن، لكن العدالة في الصحيح ينبغي أن تكون ظاهرة، والإتقان كاملاً، وليس ذلك شرطاً في الحسن، ومن ثم احتاج إلى قيد قولنا: أن يروى من غير وجه مثله، أو نحوه لينجبر به.

فالضعيف: هو الذي بعد عن الصحيح مخرجه، واحتمل الصدق والكذب، أو لا يحتمل الصدق أصلاً كالמושوع.

وإنما عدل صاحب هذا الحد من الوسط أي الذي يحتمل الصدق والكذب إلى الكذب، لأن هذا الراوي لما انحطّ حد درجته من درجة رجال الصحيح، وارتفع عن حال من يعد ما انفرد به من الحديث منكراً، وكان مسلماً لا سيما مشهوراً بأهل الحديث، وجب حسن الظن به، وترجح أحد الجانبين على الآخر، وجعل قوله صدقاً.

والإلى هذا المعنى أشار الخطابي بقوله: "واشتهر رجاله" أي بالصدق كذا فسرّه ابن الصلاح.

ولو قيل: الحسن هو مستند من قُرْب من درجة الثقة، أو مرسل ثقة، وروى كلاهما من غير وجه، وسلم عن شذوذ، وعلة، لكان أجمع الحدود وأضبطها، وأبعد من التعقيد.

ونعني بـ"المسند": ما اتصل إسناده إلى متناه، وبـ"الثقة" من جمع بين العدالة والضبط، والتكثير في "ثقة" للشيوع، كما سيأتي بيانه في نوع المرسل، والله أعلم.

والحسن حجة كالصحيح؛ ولذلك أدرج في الصحيح. فتسمية محيي الدين في المصاييح السنن بالصحيح والحسان تساهل؛ لأن فيها الصحيح، والحسان، والضعاف. وقول الترمذي: "حديث حسن صحيح" يريد أنه روى بإسنادين، أحدهما: يقتضي الصحة، والآخر: الحسن، أو المراد اللغوي، وهو ما تميل إليه النفس وتستحسنه، (ولا ياباه القلب)^(١).

والحسن إذا روى من وجه آخر ترقى من الحسن إلى الصحيح، لقوته من الجهتين، فيعتضد أحدهما بالآخر. ونعني بالترقي، أنه ملحق في القوة بالصحيح، لا أنه عينه.

وأما الضعيف: فلكذب راويه وفسقه، لا ينجبر بتعدد طرقه، كما في حديث: «طلب العلم فريضة»، قال البيهقي: هذا حديث مشهور بين الناس، وإسناده ضعيف، وقد روى من أوجه كلها (ضعيف)^(٢).

الفصل الثالث في الضعيف:

هو ما لم يجتمع فيه شروط الحديث الصحيح، والحسن، وتفاوتت درجاته في الضعيف، بحسب بعده من شروط الصحة، ويجوز عند العلماء التساهل في أسانيد الضعيف دون الموضوع، من غير (بيان) ^(٣) ضعفه في المواعظ، والقصص، وفصائل الأعمال، لا في صفات الله تعالى، وأحكام الحلال والحرام.

عن ابن منلة: كان من مذهب النسائي أن يخرج عن كل من لم يجمع على تركه، وأبو داود كان يأخذ مأخذه، ويخرج الضعيف إذا لم يجد في الباب غيره، ويرجحه على رأي الرجال.

وعن الشعبي: ما حدثك هؤلاء عن النبي ﷺ فخذ به، وما قالوه برأيهم فآلقه في الحش ^(٤)، وقال: الرأي بمنزلة الميتة، إذا اضطرت إليها، أكلتها.

(١) ليست في (ك).

(٢) سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

(٣) سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

(٤) الحش: مكان قفله الحاجة.

وعن الشافعي: مهما قلت من قول، أو أصلت من أصل، فيه عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت، فالقول ما قال ﷺ: وهو قولي، وجعل يردده.

وهاهنا عدة عبارات:

منها: ما يشترك فيه الأقسام الثلاثة أعني: الصحيح، والحسن، والضعيف.
ومنها: ما يختص بالضعيف، فمن الأول "المسند"، (قال) الحاكم: هو ما اتصل سنده مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ.

والم متصل: هو ما اتصل سنده، سواء كان مرفوعاً إلى النبي ﷺ أو موقوفاً.
و"المرفوع": هو ما أضيف إلى النبي ﷺ خاصة، من قول، أو فعل، أو تقرير، سواء كان متصلاً، أو منقطعاً.

فالم متصل قد يكون مرفوعاً، وغير مرفوع، والمرفوع قد يكون متصلاً وغير متصل، والمسند متصل مرفوع.

وإذا قيل عن الصحابي: يرفعه، أو يرويه، أو ينميه، أو يبلغ به، فهو كناية عن رفعه، وقول الصحابي: أمرنا بكذا، أو نهينا عن كذا، أو من السنة كذا، أو كنا لا نرى بأساً، ورسول الله ﷺ فينا، ونحوه. مرفوع؛ لأن الظاهر أن النبي ﷺ هو الأمر والمقرر.

و"المعنعن": هو ما يقال في سنده: "فلان عن فلان"، والصحيح أنه متصل إذا أمكن اللقاء مع البراءة من التدليس، وقد أودع في الصحيحين، قال ابن الصلاح: كثر في عصرنا وما قاربه استعمال "عن" في الإجازة، وإذا قيل: "فلان عن رجل عن فلان"، فالأقرب أنه منقطع ليس بمرسلاً.

"المعلق": ما حذف من مبدأ إسناده واحد فأكثر، مأخوذ من تعليق الجدار، والطلاق لاشتراكهما في قطع الاتصال، فالحذف: إما أن يكون في أول الإسناد وهو "المعلق"، أو في وسطه، وهو "المنقطع"، أو في آخره، وهو "المرسل"، والبخاري أكثر من هذا النوع في صحيحه، وليس بخارج من الصحيح؛ لكون الحديث معروفاً من جهة الثقات الذين علق عنهم، ولكونه ذكره متصلاً في موضع آخر من كتابه^(١).

(١) في الأحاديث التي علقها البخاري في صحيحه تفصيل ليس هنا محل لإيراده فراجعه في هدى الساري مقدمة فتح الباري للمحافظ ابن حجر الفصل الرابع ص ١٩.

"الأفراد" إما فرد عن جميع الرواية، أو من جهة: نحو تفرد به أهل مكة فلا يضعف، إلا أن يرد به تفرد واحد منهم.

"المدرج": هو ما أدرج في الحديث من كلام بعض الرواة، فيظن أنه من الحديث، أو أدرج متنان بإسنادين كرواية سعيد ابن أبي مريم «لا تباغضوا، ولا تحاسدوا، ولا تدابروا، ولا تنافسوا» أدرج ابن أبي مريم فيه «لا تنافسوا» من متن آخر، أو عند الراوي طرف من متن واحد، بسند شيخ غير سند المتن، فيرويهما عنه بسند واحد، فيصير الإسنادان إسناداً، أو يسمع حديثاً واحداً من جماعة مختلفين في سننه أو متنته، فيدرج روايتهم على الاتفاق، ولا يذكر الاختلاف، وتعمد كل واحد من الثلاثة حرام.

"المشهور": هو ما شاع عند أهل الحديث خاصة، بأن نقله رواة كثيرون، نحو: «إن رسول الله ﷺ قنت شهراً يدعو على رعل وذكوان»، أو اشتهر عندهم، وعند غيرهم، نحو: «إنما الأعمال بالنيات»، أو عند غيرهم خاصة، قال الإمام أحمد: «للسائل حق، ولو جاء على فرس»، «ويوم نحركم يوم صومكم» يدوران في الأسواق، وليس (لهما) (١) أصل في الاعتبار (٢)، ومن الضعيف المشهور: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» (٣).

"الغريب" و"العزيم" قال ابن مندة: الغريب (من الحديث)، كحديث الزهري وقائدة وأشباههما من الأئمة ممن يجمع على حديثه - لعدالتهم وضبطهم إذا انفرد عنهم بالحديث رجل يسمى "غريباً"، فإن رواه عنهم اثنان أو ثلاثة يسمى (عزيراً)، وإن رواه جماعة يسمى "مشهوراً"، والأفراد المضافة إلى البلدان ليس بغريب.

و"الغريب": إما صحيح، كالأفراد المخرجة في الصحيح، أو غير صحيح وهو الأغلب، وعن الإمام أحمد: لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب؛ فإنها مناكير، وعامة روااتها الضعفاء.

(١) ليست في (ك)

(٢) قال محقق (ط): أخرجه أحمد في المستدرك (١: ٢٠١) عن الحسين بن علي قال قال رسول الله ﷺ: «السائل»، وأخرجه أبو داود عن الحسين ومن أبيه علي عليهما السلام في الزكاة (١: ٢٣٥)، وسنده جيد، وقد سكت عليه أبو داود، ويروي أيضاً عن ابن عباس، والهرماس بن زياد، فالحديث قوي، فلعلنا لا يصح هذا الكلام عن الإمام أحمد. إلخ. انظر نكت العراقي (ص - ٢٢٣ - ٢٢٥)، وللقاصد الحسنة (ص - ٣٩٢، ٤٨، ٣٢٧). للصحح، قلت: وقد صحح إسناده الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المستدرك / ١٧٣٠، ١٧٣٣ / ٣.

(٣) حديث حسن بشواهده رواه ابن ماجة مطولاً (٢٢٤) ورواه الطبراني / ١٠ / ٢٤٠، وصححه الشيخ الألباني في صحيح الترغيب (٧٠)، وقال الحافظ العراقي قد صححه بعض الأئمة.

والغريب أيضاً: إما إسناداً ومتناً، وهو ما تفرد برواية متنه واحد، أو إسناداً لا متناً، كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة، إذا انفرد واحد بروايته من صحابي آخر، ومنه قول الترمذي: "غريب من هذا الوجه"، ولا يوجد ما هو غريب متناً لا إسناداً، إلا اشتهر الحديث المفرد، فرواه عن تفرد به جماعة كثيرة؛ فإنه يصير غريباً مشهوراً.

وأما حديث: «إنما الأعمال بالنيات»، فإن إسناده متصف بالغرابة في طرفه الأول، متصف بالشهرة في طرفه الآخر، وكذا سائر الغرائب التي اشتملت عليها التصانيف، ثم اشتهرت.

"المصحف": إما أن يكون محسوساً بالبصر أو بالسمع، والأول: إما في الإسناد، كحديث شعبة عن "العوام بن مراحم" بالراء المهملة والجيـم، صحفه يحيى بن معين، فقال: "مزاحم" بالزاي والحاء، وإما في المتن، كحديث: «من صام رمضان، وأتبعه ستاً من شوال»، فصحف أبو بكر الصوفي، فقال: "شيئاً" بالشين المعجمة (والياء)^(١).

والثاني: أيضاً إما في الإسناد، كحديث: يروي "عن عاصم الأحول"، رواه بعضهم فقال: "واصل الأحذب"، وهو من تصحيف السمع، وإما في المتن، كحديث الكهان: «قر الزجاجة» بالزاي، وإنما هو «الدجاجة» بالـدال، أو في المعنى، كما عن أبي موسى العنزي: "نحن قوم لنا شرف، نحن من عنزة، قد صلى إلينا رسول الله ﷺ" و"العنزة" حرية تنصب بين يدي المصلي، فتوهم أنها القبلة، وهذا تصحيف عجيب. وطلب العلو فيه سنة، ولذلك استحبت الرحلة، قال محمد بن أسلم: قرب الإسناد قرينة إلى الله تعالى.

وفائدته: بُعد تطرق الخلل إلى كل راوٍ، وهو إما أن يكون قريباً إلى رسول الله ﷺ، كفائيات البخاري، أو إلى إمام، وإن كثر العدد منه إلى رسول الله ﷺ، أو إلى مصنف، كصحيح البخاري ومسلم، وإما بتقديم وفاة الراوي.

قال ابن الصلاح: مثله عن شيخ أخبرني به عن واحد عن البيهقي عن الحاكم (أبي عبد الله الحافظ) أعلى من روايتي لذلك عن شيخ أخبرني به عن واحد عن أبي

(١) ليت في (ك).

بكر (عبد الله) بن خلف عن الحاكم، وإن تساوى الإسنادان في العدد؛ لتقدم وفاة البيهقي على وفاة ابن خلف بنحو تسع وعشرين سنة، أو بتقدم السماع، وهو أن يسمع شيخان من شيخ، وسماع أحدهما من متين سنة مثلاً، وسماع الآخر من أربعين، وهما إن تساويا في العدد، وعدم الوساطة فالأول أعلى، والله أعلم.

"المسلسل" : هو ما تتابع فيه رجال الإسناد إلى رسول الله ﷺ عند روايته، على صفة، أو حالة، إما في الراوي قولاً نحو: سمعت فلاناً يقول: سمعت فلاناً - إلى المنتهى - أو أخبرنا فلان والله قال: أخبرنا فلان والله - إلى المنتهى - أو فعلاً كحديث التشبيك باليد، وحديث العدد في العدد، وأشباههما، أو قولاً وفعلاً كما في حديث «اللهم أعني على شكرك، وذكرك، وحسن عبادتك»^(١)، وفي رواية أبي داود، والنسائي، وأحمد قال الراوي: «أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: إني لأحبك، فقل: اللهم أعني إلخ» وإما على صفة كحديث الفقهاء فقيه عن فقيه: «المتبايعان بالخيار»^(٢)، وإما في الرواية كالمسلسل باتفاق أسماء الرواة، أو أسماء آبائهم، أو كنانهم، أو أنسابهم، أو بلدانهم، قال الشيخ محيي الدين النواوي: وأنا أروي ثلاثة أحاديث مسلسلة بالدمشقيين.

"زيادة الثقة": هي إما أن تكون من شخصين، أو واحد؛ بأن رواه مرة ناقصاً، وأخرى زائداً، (قال) ابن الصلاح: وهي إما أن تقع مخالفاً لما رواه الثقات فمردودة كالشاذ، وإما أن لا تكون كذلك فمقبولة، وإما أن تقع بين ذلك نحو زيادة لم يذكرها سائر من روى ذلك الحديث، مثاله حديث: «وجعلت لنا الأرض مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً» لفظة: "تربتها" تفرد بها سعد بن طارق، وهذا يشبه القسم الأول؛ لأنه عام في الحجر والرمل والتراب، وهذا خاص، وفي ذلك مفايرة في الصفة يختلف بها الحكم، وشبه الثاني أيضاً؛ لأنه لا منافاة بينهما.

(١) رواه أبو داود في الوتر باب الاستغفار (١٥٢٢) وصحح النووي إسناده في رياض الصالحين ح/ ١٤٢٣ بلفظ «اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك».

(٢) حديث صحيح متفق عليه رواه البخاري ٢٧٦/٤ في البيوع، ومسلم (١٥٣١) في البيوع.

فرع:

إذا أسنده وأرسلوه، أو وصله وقطعوه، أو رفعه، ووقفوه، فهو كالزيادة، قيل: الإرسال قادح في الاتصال، فترجيحه وتقديمه من قبيل تقديم الجرح على التعديل، وأجيب بأن الجرح قدم لما فيه من زيادة العلم، والزيادة ههنا مع الواصل.

"الاعتبار": هو النظر في حال الحديث، هل تفرد به راويه أم لا؟ وهل هو معروف أم لا؟ وطريق الاعتبار في الأخبار أن يقال مثلاً: "روى حماد بن سلمة عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ" فإذا نظر أن حماداً رواه ولم يتابع عليه، فينظر، هل روى ذلك ثقة غير أيوب عن ابن سيرين؟، فإن لم يوجد ذلك فثقة غير ابن سيرين رواه عن أبي هريرة، وإلا فصحابي غير أبي هريرة رواه عن النبي ﷺ، فأَي ذلك وجد يعلم به أن للحديث أصلاً يرجع إليه، وتسمى هذه متابعة غير تامة، وإذا نظر أن هذا الحديث بعينه رواه أحد عن أيوب، غير حماد، قيل: هذه متابعة تامة وقد تسمى الأولى بالشاهد أيضاً، فإن لم يرو ذلك الحديث أصلاً من وجه من الوجوه المذكورة، لكن روي حديث آخر بمعناه، فذلك الشاهد من غير متابعة، فإن لم يرو أيضاً بمعناه حديث آخر، فقد تحقق فيه التفرد المطلق حيثئذ.

وقد يدخل في باب المتابعة والاستشهاد رواية من لا يحتج بحديثه وحده، بل يكون معدوداً في الضعفاء، وفي كتابي الشيخين جماعة من الضعفاء، ذكروا في المتابعات والشواهد، وليس كل ضعيف يصلح لذلك؛ ومن ثم قيل في الضعفاء: فلان يعتبر به، وفلان لا يعتبر به.

"مختلف الحديث": هو أن يوجد حديثان متضادان ظاهراً، وهو إما أن يمكن الجمع بينهما كحديث: «لا عدوى»^(١)، وحديث: «لا يورد عمرض على مصح»^(٢)، وبين الجمع أنه ﷺ نفى في الأول ما كان يعتقد الجاهل من أن ذلك تعدى بطبعه، وفي الثاني: أعلم بأن الله سبحانه جعل ذلك سبباً لذلك، وحذر من الضرر الذي يغلب وجوده عند وجوده بفعل الله، وإما أن لا يمكن؛ فإن علم الناسخ، قدم، وإلا عمل

(١) حديث صحيح: انظر صحيح الجامع للألباني ج/٧٥٢٧ وما بعده.

(٢) حديث صحيح: متفق عليه رواه البخاري ١٧٩/٧ - ١٨٠، ومسلم كتاب السلام، باب ٣٣، رقم ١٠٤ -

بالراجح منهما، كالترجيح بصفات الرواة، وكثرتهم في خمسين وجهاً من أنواع الترجيح.

"الناسخ والمنسوخ": كل حديث دل على رفع حكم شرعي سابق فهو ناسخ، والمسبوق منسوخ، ويعرف بالنص نحو: «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها»، أو بقول الصحابي مثلاً: «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار»، أو بالتاريخ كحديث «أفطر الحاجم والمحجوم» و«احتجم النبي ﷺ وهو صائم»، بين الشافعي: أن الأول في سنة ثمان، والثاني في عشر، أو بالإجماع «كحديث» قتل شارب خمر في المرة الرابعة، والإجماع لا ينسخ، وإنما يدل على النسخ.

"غريب اللفظ وفقهه": فمن الأول: ما جاء فيه من معنى غامض، بعيد الفهم قليل الاستعمال، أو دقيق المعنى بعيد الغور، وقد أكثر التصنيف فيه، وأول من صف فيه النضر بن شميل، وقيل: أبو عبيدة معمر، ثم أبو عبيدة القاسم بن سلام، ثم ابن قتيبة، ثم الخطابي، ثم الزمخشري صاحب الفائق، ثم الجزري صاحب النهاية، ونرجو أن يكون الكاشف^(١) عن حقائق السنن، قد أجاد في القيلين الغريب والفقه، وأنعم في المعاني، والدقائق، وأجود منه ما جاء مفسراً في رواية أخرى.

ومن الثاني: ما تضمنه من الأحكام، والآداب المستنبطة منه، وهو من دأب الأئمة كمالك، وأبي حنيفة، والشافعي، وأحمد، وفيه مصنفات: كمعالم السنن للخطابي، والتمهيد لابن عبد البر، فذلك ثمانية عشر نوعاً.

والضرب الثاني فيما يختص بالضعيف:

"الموقوف"، وهو مطلقاً: ما روي عن الصحابي من قول أو فعل، متصلاً كان أو منقطعاً، وهو ليس بحجة على الأصح، وإن اتصل، وقد يستعمل في غير الصحابي مقيداً نحو: وقفه معمر على همام، ووقفه مالك على نافع، وقول الصحابي: "كنا نفعل كذا في زمن رسول الله ﷺ مرفوع؛ لأن الظاهر أن النبي ﷺ وقف عليه وقرره. وقول الحاكم، والخطيب: "كان أصحاب النبي ﷺ يقرعون بابه بالأظافر"،

(١) في ط (الكشف) والصواب أنه الكاشف عن حقائق السنن، وهو هذا الشرح للطبي على المشكاة.

أنه موقوف، ليس كذلك، بل هو مرفوع في المعنى، وتفسير الصحابي موقوف، وما كان من قبيل سبب النزول كقول جابر: "كانت اليهود تقول كذا كذا، فأنزل الله كذا" ونحوه، فهو مرفوع.

"المقطوع": وهو ما جاء عن التابعين من أقوالهم، وأفعالهم، موقوفاً عليهم، وليس بحجة.

"المرسل": قول التابعي: "قال رسول الله ﷺ كذا، أو فعل كذا"، وهو المعروف في الفقه، وأصوله، قيل: يحتج به مطلقاً، ورد مطلقاً، والأولى إن صح مخرجه لمجيئه من وجه آخر مستنداً من غير رجال الأول فهو حجة، ومن ثم احتج الشافعي بمراسيل ابن المسيب، وليس بمختص به كما توهم، قال البيهقي: الشافعي يقبل مراسيل كبار التابعين، إذا انضم إليها ما يؤكد ما سواه كان مرسل ابن المسيب أو غيره. فإن قيل: إذا وجد المستند، فالعمل به لا بالمرسل.

وأجيب بأن المرسل ^(١) المعمول به ما كان راويه ثقة متقناً، ليس فيه إلا الإرسال، بخلاف المسند فإن راويه ليس كراويه، فجعل الأول أصلاً أولى، فإذا روى ثقة حديثاً مرسلًا، ورواه غيره متصلًا كحديث: «لا نكاح إلا بولي» رواه إسرائيل، وجماعة، عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ، ورواه الثوري، وشعبة عن أبي إسحاق عن أبي بردة عنه ﷺ، فحكى الخطيب: أن الحكم للمرسل، ومرسل الصحابي كابن عباس، وابن الزبير، وشبههما من الأحاديث، حكمه حكم المتصل في الاحتجاج على الأصح؛ لأن الظاهر أن تكون الرواية عن الصحابة، وكلهم عدول، وروايتهم عن غير الصحابة نادرة، وإذا روي عن غيرهم بينها.

"المنقطع": هو ما لم يتصل إسناده بأي وجه كان، سواء ترك ذكر الراوي من أول الإسناد، أو وسطه، أو آخره، إلا أن الغالب استعماله في من دون التابعي عن الصحابي، كمالك عن ابن عمر، ويعرف الانقطاع لمجيئه من وجه آخر بزيادة رجل، أو أكثر، فإن عرف أن ذلك الحديث لا يتم إسناده إلا مع تلك الزيادة، فالآخر منقطع، وإن لم يعرف فيحتمل أن يكون متصلًا.

(١) في (ط) أن المراسيل.

"المعضل": يقال: أعضله فهو معضل - بفتح الضاد - وهو ما سقط من سنده اثنان، فصاعداً، كقول مالك: "قال رسول الله ﷺ"، وقول الشافعي: "قال ابن عمر كنا"، ونحو قول الأعمش عن الشعبي: يقال للرجل يوم القيامة: "عملت كنا وكذا". إلخ، جعله الحاكم نوعاً من المعضل، حيث رواه الشعبي عن أنس عن النبي ﷺ، وأعضله الأعمش حيث رواه عن الشعبي، وأسقط ذكر الصحابي والرسول ﷺ.

"الشاذو" المنكر: (قال الشافعي: هو ما رواه الثقة مخالفاً لما رواه الناس، (قال) ابن الصلاح^(١)) فيه تفصيل، فما خالف مُفْرَدُهُ أحفظ منه وأضبط، فشاذ مردود، وإن لم يخالف وهو عدل ضابط فصحيح، وإن رواه غير ضابط، لكن لا يبعد عن درجة الضابط فحسن، (إنما يكون حسناً إذا تعددت طرقه ولم يخالف لما رواه الناس)* وإن بعد فشاذ، ويفهم من قوله: أحفظ وأضبط - على صيغة التفضيل - أن المخالف إن كان مثله لا يكون مردوداً، وقد علم من هذا التقسيم أن المنكر ما هو؟.

"المعلل": ما فيه أسباب خفية غامضة قاذحة، والظاهر السلامة، ويستعان على إدراكها بتفرد الراوي، وبمخالفة غيره له، مع قرائن تنبه العارف على إرسال في الموصول، أو وقف في المرفوع، أو دخول حديث في حديث، أو وهم وإهم، أو غير ذلك، بحيث يخلب على ظنه ذلك، فيحكم به، أو يتردد فيتوقف فيه، فكل ذلك مانع من الحكم بصحة ما وجد ذلك فيه.

وحديث يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي ﷺ: «البيعان بالخيار» إسناده متصل عن العدل الضابط، وهو معلل، والمتن صحيح؛ لأن عمرو بن دينار وضع موضع أخيه عبد الله بن دينار، هكذا رواه الأئمة من أصحاب الثوري عنه، فوهم يعلى.

وقد يطلق اسم العلة على الكذب، والغفلة، وسوء الحفظ، ونحوها، وبعضهم على مخالفة لا تقدر^(٢)، كإرسال ما أوصله الثقة الضابط، حتى قال: من الصحيح ما

(١) انظر تفصيل كلامه في مقالة ابن الصلاح ص ٣٦، ٣٧، وكلام الطيبي هنا بمناه.

(٢) في (ط) (يقدح) وهو خطأ.

(*) ما بين القوسين ليس في (ك).

هو صحيح معلل، كما قال آخر: من الصحيح ما هو صحيح شاذ، ويدخل في هذا حديث يعلى بن عبيد: «البيعان بالخيار»^(١).

"المدلس": ما أخفي عيه، إما في الإسناد، وهو أن يروي عن لقيه أو عاصره ما لم يسمعه منه على سبيل يوهم أنه سمعه منه، فمن حقه أن لا يقول: "حدثنا"، بل يقال: "قال فلان أو عن فلان أو نحوه"، وربما لم يسقط المدلس شيخه، لكن يسقط من بعده رجلاً ضعيفاً، أو صغير السن، يحسن الحديث بذلك، كفعل الأعمش والثوري وغيرهما، وهو مكروه جداً، وذمه أكثر العلماء.

واختلف في قبول روايته، والأصح التفصيل، فما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع، فحكمه حكم المرسل وأنواعه، وما رواه بلفظ مبين الاتصال كسمعت، وأخبرنا، وحدثنا، وأشباهها، فهو محتج به، وكثر في الصحيحين منه؛ لأن التدليس ليس كذباً.

قال الشيخ محيي الدين: ما كان في الصحيحين وغيرهما من الكتب الصحيحة عن التدليس بـ"عن"، فمحمول على ثبوت سماعه من جهة أخرى.

وأما في الشيوخ: وهو أن يروي عن شيخ حديثاً سمعه منه فيسميه أو يكتبه أو ينسبه، أو يصفه بما لا يعرف به كي لا يعرف، وأمره أخف، ولكن فيه تضييع للمروي عنه، وتويعير لطريق معرفة حاله، والكراهة بحسب الغرض الحامل عليه، نحو أن يكون كثير الرواية عنه، فلا يجب الإكثار من واحد على صورة واحدة، وقد يحمله عليه كون شيخه الذي غير تسميته^(٢)، غير ثقة، أو أصغر منه، أو غير ذلك.

"المضطرب": ما اختلفت الرواية فيه فما اختلفت الروايتان، إن ترجحت إحداهما على الأخرى بوجه، نحو أن يكون راويها أحفظ، أو أكثر صحة للمروي عنه، فالحكم للراجح، فلا يكون مضطرباً، وإلا فمضطرب، وقد يكون في المتن أيضاً، إما من راوٍ أو أكثر.

(١) هذا الكلام يستفاد منه أنه لا يكفي لرد حديث ما أن يحتج في رده بقول أحد الأئمة فيه إنه معلول؛ لأنها قد تكون علّة غير قاذحة، فلا بد من جمع طرق الحديث، واستيعاب كلام الأئمة عليه.

(٢) في (ط) سمعته.

"المقلوب": هو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن نافع ليصير بذلك غربياً مرغوباً فيه، وحديث البخاري حين قدم بغداد، وامتحان الشيوخ إياه بقلب الاسانيد مشهور.

"الموضوع": الخبر إما أن يجب تصديقه، وهو ما نص الأئمة على صحته، وإما أن يجب تكذيبه، وهو ما نصوا على وضعه، أو يتوقف فيه لاحتماله الصدق والكذب كسائر الأخبار، ولا يحل رواية الموضوع للعالم بحاله، في أي معنى كان، إلا مقروناً ببيان الوضع.

ويعرف بإقرار واضعه، أو بركاكة ألفاظه، أو بالوقوف على غلط كما وقع لثابت بن موسى الزاهد في حديث: «من كثرت صلاته بالليل، حسن وجهه بالنهار»، قيل: كان شيخ يحدث في جماعة، فدخل رجل حسن الوجه، فقال الشيخ في أثناء حديثه: «من كثرت صلاته بالليل، حسن وجهه بالنهار»، فوقع لثابت أنه من الحديث، فرواه. والواضعون أصناف: وأعظمهم ضرراً من انتسب إلى الزهد، فوضع احتساباً، ووضعت الزنادقة أيضاً جملاً، ثم نهضت جهابذة الحديث لكشف عوارها، ومحو عارها، والحمد لله، وقد ذهب الكرامية^(١) والطائفة المبتدعة إلى جواز وضع الحديث في الترغيب والترهيب.

ومنه: ما روى عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم أنه قيل له: «من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة؟ فقال: إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن، واشتغلوا بفقهاء أبي حنيفة، ومغاري محمد بن إسحاق، فوضعت هذه الأحاديث حسباً».

ولقد أخطأ المفسرون في إيداعها تفاسيرهم إلا من عصم الله، وبما أودعوا فيها أنه **«لما بلغ في قرائته «ومناة الثالثة الأخرى»^(٢) ألقى الشيطان في أمنيته إلى أن قال: «تلك الغرائق العلي، وإن شفاعتهن لترتجى»، وقد أشبعنا القول في إبطاله في باب سجدة التلاوة، وكذا الأصوليون، فما أوردوا من قوله: «إذا رويتم عني حديثاً،**

(١) الكرامية: فرقة غالية من فرق المرجئة. انظر تفصيل الكلام على مذنبها الباطل في فتاوى ابن تيمية كتاب الإيمان ٧/ ٥٠٨ - ٥١١.

(٢) التمج: ٢٠.

فاعرضوه على كتاب الله، فإن وافق فاقبلوه، وإن خالف فروده»، قال الخطابي: وضعت الزنادقة، ويدفعه: «إني قد أوتيت الكتاب وما يعدله»، ويروى: «أُتيت الكتاب ومثله معه».

وروى مسلم في صحيحه بإسناده عن الأعمش عن أبي إسحاق، قال: لما أحدثوا تلك الأشياء بعد علي رضي الله عنه، قال رجل من أصحاب علي رضي الله عنه: قاتلهم الله! أي علم أفسدوا. قال الشيخ محيي الدين: أشار بذلك إلى ما أدخل الشيعة في علم علي وحديثه، وتقولوا عليه من الأباطيل، وأضيف إليه من الروايات المفتعلة.

وقد صنف ابن الجوزي في الموضوعات مجلدات، قال ابن الصلاح: أودع فيها كثيراً مما لا دليل على وضعه، وإنما حقه أن يذكر في الأحاديث الضعيفة، وللشيخ ابن محمد الصنعاني "الدرر الملتقط"^(١) في تبين الغلط.

(١) في ط (الملقط) والتصويب من (ك).

الباب الثاني

في الجرح والتعديل، وأوصاف من يروى عنه

اعلم: أن الجرح والتعديل جزوا صيانة للشرعة، وبهما يتميز صحيح الحديث وضعيفه، فيجب على المتكلم التثبت^(١) فيهما، فقد أخطأ غير واحد في تجريحهم بما لا يجرح.

وفيه فصلان:

الفصل الأول في العدالة والضبط:

العدالة: هي أن يكون الراوى بالغاً، مسلماً، عاقلاً، سليماً من أسباب الفسق، وخوارم المروءة^(٢).

والضبط: أن يكون متيقظاً، حافظاً، غير مغفل، ولا ساه، ولا شاك في حالتي التحمل والأداء، إن حدث من حفظه، ينبغي كونه حافظاً، وضابطاً لكتابه إن حدث منه، عارفاً بما يخل به المعنى إن روى به، ولا يشترط الذكورة ولا الحرية، ولا العلم بفقهاء وغيره، ولا البصر ولا العدد.

وتثبت العدالة بتنصيب عدلين عليها^(٣)، أو بالاستفاضة، ويقبل تعديل العبد والمرأة إذا كانا عارفين به، كما يقبل خبرهما، ويعرف الضبط بأن يعتبر روايته بروايات الثقات المعروفين بالضبط والإتقان، فإن وافقهم غالباً، وكانت مخالفته نادرة، عرفنا كونه ضابطاً ثبتاً.

والتعديل مقبول من غير ذكر سببه على الأشهر؛ لأن أسبابه كثيرة يصعب ذكرها.

وأما الجرح فلا يقبل إلا مفسراً^(٤) مبين السبب، لاختلاف الناس فيما يوجب الجرح. فإن قيل: إنهم اعتمدوا في رد حديث المجروحين على كتب الجرح والتعديل، ولم يتعرضوا لبيان السبب، بل اقتصروا على قولهم: "فلان ليس بشيء"، أو غير ثابت، فاشتراط بيان السبب يفضي إلى تعطيل ذلك.

(١) في (ط) والتصويب من (ك).

(٢) والمرءة يضم الميم والراء آتية نفسانية تحمل مراعاتها على الوقوف عند محاسن الأخلاق، وجميل العادات، وترجم معرفتها إلى العرف، وهو يختلف باختلاف البلدان والأشخاص، ذكره البخاري في فتح الغيث، ونقله محقق (ط).

(٣) في (ط) (عليهما) وهو خطأ، والتصويب من (ك).

(٤) في (ط) مقرر وهو خطأ نحوي، وفي (ك) على الصواب.

اجيب: بأننا وإن لم نعتمد في إثبات الجرح والحكم به، فقد اعتمدناه في توقف قبول حديثهم لما فيه من الريبة.

ويثبت الجرح والتعديل بقول واحد على الصحيح؛ لأن العدد لم يشترط في قبول الخبر فلا يشترط فيه، وإذا تعارضاً فالجرح مقدم، وإن تعدد المعدل، لإخبار المعدل عن ظاهر الحال، والجرح عن الباطن الخفي.

وإذا قال: "حدثني ثقة"، إن قصد به التعديل لا يجرى؛ إذ لا بد من تعيين المعدل وتسميته، ذلك لأنه قد يكون ثقة عنده، وغيره قد اطلع على جرحه بما هو جارح عنده، وإضرابه عن تسميته مريب في القلوب، وإن قصد به مجرد الإخبار من غير تعديل وسماء، لم تكن روايته عنه تعديلاً (منه) (١)؛ لأنه يجوز أن يروى عن (٢) غير عدل، نعم، إذا قال العالم: "كل من رويت عنه فهو ثقة" كان تعديلاً، وليس عمل العالم ولا فتياه على وفق حديث حكماً بصحته، ولا مخالفته له جرحاً في روايه.

والعالم الذي من شأنه اشتراط العدالة في من يروى عنه، إذا عمل بخبر رجل لا شاهد له ولا متابع (٣)، يكون تعديلاً له، إذا لم يكن عمله بالضعاف من باب الاحتياط، مخافة أن تكون صحيحه في نفس الأمر، فيجب العمل بها (٤).

والفاظ العدالة على مراتب:

الأعلى: أن يقال: "هو ثقة أو متقن، أو ثبت، أو حجة" (٥)، أو يقال في العدل: "حافظ أو ضابط"، فهو ممن يحتج بحديثه.

ثم "هو صدوق، أو لا بأس به"، فهو ممن يكتب حديثه، وينظر فيه، لأن هذه العبارات لا تشعر بالضبط (٦).

ثم "هو شيخ"، فيكتب حديثه للاعتبار، وقريب منه "روى عنه الناس"، ثم "هو صالح الحديث، أو وسطه" فيكتب.

(١) ليست في (ك).

(٢) في (ط) (من).

(٣) في (ك) (ولا يتابع)، وما أثبتاه من (ط).

(٤) في (ك) بتقليم حجة على ثبت، وما أثبتاه من (ط).

(٥) وهذا مذهب فاسد لأن الضعيف يحتمل الثبوت وعلمه فإذا عمل به على سبيل الاحتياط فإن كان غير وارد أصلاً في الشرع كان بدعة والاحتياط يترك البدعة أولى من فعل السنة.

(٦) هذا ليس على إطلاقه فهذه العبارات تشعر بالضبط في اصطلاح بعض الأئمة خاصة المتشددين كالنسائي وإبي حاتم ونحوهما.

وكذا ألفاظ الجرح وأولها: "هو لين الحديث، أو مقارب الحديث، أو مضطرب الحديث، أو لا يحتاج به، أو مجهول"، فيكتب، ثم "هو ليس بقوى، أو (ليس بذلك)^(١) أو ليس بذلك القوى"، فيكتب، ثم "هو ضعيف الحديث"^(٢) فيكتب، ثم "هو متروك الحديث، أو ذاهب الحديث، أو كذاب"، فهو ساقط لا يكتب.

الفصل الثاني:

لا يقبل رواية من عرف بالتساهل في السماع، والاستماع، بالنوم والاشتغال، أو يحدث لا من أصل محدث^(٣) مصحح، أو يلقي من غير كتب وحفظ، أو يكثر سهوه، إذا لم يحدث من أصل صحيح، أو من كثرت الشواذ والمناكير في حديثه.

ومن غلط في حديثه فبين له الغلط وأصر فلم يرجع، قيل: تسقط روايته (وقال) ابن الصلاح: هذا إذا كان على وجه العناد، وإذا كان على وجه التنقيص في البحث فلا. ولا بأس بأدنى نعاس وكتابة، ومن خلط لحرفه أو ذهاب بصره أو نحوهما، فيقبل ما روي عنه قبل الاختلاط، وما شك فيه أيضاً.

ومن جهلت عدلته ظاهراً أو باطناً فلا يقبل، أو جهلت باطناً لا ظاهراً وهو^(٤) "المستور"، فالمختار قبوله، وعليه العمل في أكثر كتب الحديث المشهورة؛ لأن أمر الأحبار مبنى على حسن الظن بالمسلم، ونشر الأحاديث مطلوب، ومعرفة الباطن متعذر، بخلاف الشهادة في الأحكام، أو جهل عينه فلم يعرفه العلماء.

(قال) ابن عبد البر: من لم يرو عنه إلا واحد فمجهول، إلا أن يكون مشهوراً بصفة، كمالك بن دينار بالزهد^(٥)، وعمرو بن معد يكرب في النجدة، قيل: أقل ما يرفع الجهالة اثنان، والأصح واحد، لما تقرر أن العدد لم يشترط في قبول الخبر، ولا في جرح الراوى وتعديله، ويقبل معروف العدالة، وإن جهل اسمه ونسبه.

والمبتدع الذي لم يكفر، قيل: لا يقبل لفسقه، وقيل: إن لم يستحل الكذب لنصرة مذهبه قبلت، وإن استحلّه كالخطابية لم يقبل، وكذا إن كان داعية للمذهب، وهو الراجح؛ لأن في الصحيحين، وغيرهما الاحتجاج بكثير من المبتدعة غير الدعاة.

(١) سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

(٢) سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

(٣) سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

(٤) في (ط) أو هو وهو خطأ والتصويب من (ك).

(٥) في ط: (الدينار)، وفي (ك) بدون (ال) وهو الصواب. وهو مالك بن دينار البصري، الزاهد، أبو يحيى، صدوق عابد، من الخاصة، مات سنة ثلاثين ونحوها. كما في التقريب.

والتائب من الكذب وغيره من أسباب الفسق تقبل روايته، إلا في حديث رسول الله ﷺ، وإن حسنت توبته، وهذا مما افترقت به الرواية في الحديث والشهادة. في الأحكام للسمعاني: من كذب في خبر واحد وجب إسقاط ما تقدم من حديثه.

وإذا روى ثقة عن ثقة، ورجع المروى عنه ففناه، فإن كان جازماً بنفيه، وجب رد ذلك الحديث، ولا يقدر ذلك في باقي الروايات.

ومن نسى حديثاً رواه لم يسقط العمل به على المشهور، وبعض الحنفية يسقطه، وبني عليه رد حديث «إذا نكحت المرأة بغير إذن وليها فنكاحها باطل»، وحديث القضاء بالشاهد واليمين، والصحيح الأول؛ لأن المروى عنه بصدد النسيان، والراوى عنه ثقة جازم، فلا يرد روايته بالاحتمال، وقد روى كثير من الأكابر أحاديث فنسوها فحدثوا بها، عمن سمعها منهم، وقالوا: حدثني فلان عني أني حدثته.

والأصح جواز قبول رواية من أخذ عليها الأجر، إن منع للتحديث عن الكسب، وقاسوه على أجرة تعليم القرآن.

تذييل:

أعرض الناس في هذه الأعصار عن مجموع الشروط المذكورة، واكتفوا من عدالة الراوى بكونه مستوراً، ومن ضبطه، بوجود سماعه مثباً بخط موثق به، وروايته، من أصل موافق لأصل شيخه، وذلك أن الحديث الصحيح والحسن وغيرهما قد جمع في كتب أئمة الحديث، فلا يذهب شيء منه عن جميعهم، وإن الأمة المرحومة محفوظون (١) أن يذهب شيء من الاحتياط عن جميعهم؛ لضمان صاحب الشريعة حفظها، والقصد بالسماع بقاء سلسلة الإسناد المخصوص بهذه الأمة حرسها الله تعالى.

(١) كذا في (ك) و(ط) (محفوظون) باختيار معنى الجمع في (الأئمة)

الباب الثالث

في تحمل الحديث، وطرق نقله وضبطه وروايته

وفيه ثلاث فصول:

الفصل الأول في أهلية المتحمل:

يصح التحمل قبل الإسلام، وكذا قبل البلوغ، فإن الحسن والحسين وابن عباس وابن الزبير تحملوا قبل البلوغ، ولم يزل الناس يُسمعون ^(١) الصبيان.

واختلف في الزمن الذي يصح فيه السماع، قيل: خمس سنين، وهو سن محمود بن الربيع الذي ترجم البخاري فيه "باب متى يصح سماع الصغير"، وقيل: يعتبر كل صغير بحاله، فمتى كان فهما للخطاب، ورد الجواب صححنا سماعه، وإن كان له دون خمس، وإلا لم يصح وإن كان فوق خمس.

ويستحب كتب الحديث بعد عشرين سنة؛ لأنها مجتمع العقل، وقيل: بعد عشر، وقيل: ثلاثين، والأصح أن يشتغل من حين تأمله لذلك، ولا ينحصر التأهل في سن مخصوص باختلاف ذلك باختلاف الأشخاص.

ويجوز رواية الأكابر عن الأصاغر، ولا يخلو من أن يكون الراوي أكبر سناً، وأقدم طبقة، كالزهرى عن مالك، أو أن يكون أكبر قلراً بأن يكون حافظاً عالماً، والراوى عنه شيخاً رافياً، كمالك عن عبد الله بن دينار، وأن يروى الشيخ عن صاحبه أو تلميذه كعبد الغني عن الصوري^(*)، ومنه رواية الصحابة عن التابعين كالعبادلة وغيرهم عن كعب الأحبار.

(١) في (ك) (يُسمعون) مضبوطة بفتح الياء، ولكنى أرى أن الضبط الصحيح لها (يُسمعون) بضم الياء وكسر العين بمعنى أنهم يجعلونهم يسمعون؛ فهذا هو التحمل بالنسبة للصبيان وهو ما نحن بصدده؛ أما إذا كان المراد أنهم يسمعون الصبيان، فهذا هو الأداء بالنسبة للصبيان ولنا بصدده إلا أن يكون المراد أنه إذا ثبت أداء الصبيان في الصغر ثبت تحملهم من باب أولى. والراجع لدى هو الأول؛ لأن التغلب من أحوال الناس هو إسماع الصبيان لا سماعهم والله أعلم

(*) عبد الغنى هو الحافظ عبد الفتى بن سعيد المصري شيخ الصوري والراوى عنه، والصوري هو: الحافظ محمد بن على بن عبد الله بن محمد بن رُحيم الشامي الساحلى الصوري أحد الأعلام، وقد روى عن شيخه عبد الغنى وروى عنه شيخه انظر سير الأعلام للذهبي ٦٢٦/١٧.

الفصل الثاني

في طرق تحمل الحديث، [وهي سبعة]^(١):

الأول: السماع من لفظ الشيخ سواء كان إملاء، أو تحديثاً، أو من حفظ، أو كتابة^(٢).

(ذكر) * الخطيب: أرفع العبارات "سمعت"، ثم "حدثنا وحدثني"، ثم يتلو ذلك "أخبرنا"، وهو كثير في استعمال الحفاظ.

(ذكر) * ابن الصلاح: هذا الاختلاف قبل أن يشيع تخصيص "أخبرنا" بما قرئ على الشيخ، فحيث يكون فوق "حدثنا".

(ذكر) * الخطيب: ثم يتلو "أخبرنا، أنبأنا ونبأنا"، وأما: "قال لنا فلان، أو ذكر لنا فلان"، فمن قبيل "حدثنا"، لكنه بما سمع في المذاكرة في المجالس والمناظرة بين الخصمين أشبه وأليق من "حدثنا".

وأوضح العبارات: "قال فلان"، ولم يقل: "لي أو لنا"، ومع ذلك فهو محمول على السماع إذا تحقق اللقاء، لا سيما ممن عرف أنه لا يقول ذلك إلا فيما سمعه.

الطريق الثاني: "القراءة على الشيخ": ويسمى عرضاً؛ لأن القارئ يعرضه على الشيخ، واختلفوا في أن القراءة على الشيخ، مثل قراءته في المرتبة أو فوقه أو دونه، والصحيح ترجيح السماع من لفظ الشيخ؛ لأنه حيثئذ خليفة رسول الله ﷺ وسفيره إلى أمته، والآخر منه كالآخر منه ﷺ.

فروع:

أحوط العبارات أن يقال: "قرأت على فلان"، أو "قرئ عليه، وأنا أسمع، فأقر الشيخ به"، ثم "حدثنا" "فأخبرنا"، مقيداً بقراءة عليه.

واختلف في جواز استعمال "حدثنا، وأخبرنا" مطلقين، ومذهب الشافعي جواز [إطلاق]^(٣) "أخبرنا" دون "حدثنا" على القراءة على الشيخ؛ لأن "حدثنا" فيه إشعار بالنطق والمشافهة بخلاف "أخبرنا"، ويستحب أن يقول فيما سمعه وحده:

(١) ليست في (ك) وأثبتها من (ط).

(٢) في (ط) -حفظه أو كتبه-، وما أثبتاه من (ك).

(٣) زيادة من (ط) وليست في (ك).

(٣) ليست في (ك) وأثبتها من (ط).

"حدثني"، وفيما سمعه مع غيره "حدثنا"، وفيما قرأ عليه بنفسه "أخبرني"، وفيما قرأ عليه وهو يسمع "أخبرنا"، وإن شك فالمختار "حدثني"، أو "أخبرني" وإن عكس جاز، ولم يشترط في القراءة على الشيخ، وهو مصغ إليه، فاهم له، غير منكر، ولا مكروه، نطقه وجارت الرواية.

وإذا كان أصل الشيخ في يد موثوق به، مراعى لما يقرأ كان كإمسك الشيخ، ولا يجوز في الكتب المؤلفة إذا رويت إبدال "حدثنا" بـ "أخبرنا" ونحوهما ولا عكسه، ومن جور أداء المعنى من غير نقل اللفظ، جور الإبدال.

وإذا كتب الشيخ الإجازة للسامعين، فالأحوط أن يقرن السماع بالإجازة؛ لأنه قد يغفل القارئ، ويغفل الشيخ، أو يغفل الشيخ إن كان القارئ، ويغفل^(١) السامع، فينجبر له ما فاته بالإجازة.

وإذا عظم المجلس فبلغ عنه (المستملى)^(٢) فهل يجوز لمن سمع المبلغ دون المملى^(٣)، أن يروى ذلك عن المملى؟^(٤)، الأصح المنع.

ويصح السماع ممن هو وراء حجاب إذا عرف صوته وحضوره إذا قرئ عليه بخير ثقة، وقد كانوا يسمعون من عائشة وأزواج النبي ﷺ من وراء حجاب، واحتج بقوله ﷺ: «إن بلالا ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم»^(٥).

وإذا رجع الشيخ عن السماع والإخبار، ولم يسنده إلى خطأ، أو شك، فذلك غير مبطل لسماعه، ولو خص بالسماع قوماً، فسمع غيرهم بغير علمه جاز له الرواية.

الطريق الثالث: "الإجازة": وهي أنواع:

الأول: إجازة معين لمعين: كأجزتك كتاب البخاري مثلاً، أو أجزت فلاناً جميع ما اشتملت عليه فهرستي، ونحو ذلك، والصحيح جواز الرواية بالإجازة مطلقاً، واحتج بأنها إخبار بالمرويات جملة، فصيح كما لو أخبر به تفصيلاً، ولا يفتقر إلى النطق صريحاً كالقراءة عليه.

الثاني: إجازة معين في غير معين: كقول الشيخ: أجزتك مسموعاتي، أو مروياتي، فالجمهور على جوازها.

(١) في (ك) (ويغفل) والراجع ما أثبتناه كما في (ط)، فهو الذي يرجحه السياق.

(٢) في (ط) (المستملى) بالهمز.

(٣) في (ط) (المملى) بالهمز.

(٤) روله البخاري، ١/ ١٦٠، ٣/ ٢٢٥، ٩/ ١٠٨، وسلم في الصيام ٣٦-٣٧-٣٨.

الثالث: إجازة العموم: كقوله: أجزت للمسلمين، أو لمن أدرك رمانى وما أشبهه، فالصحيح جوازه مطلقاً.

الرابع: إجازة المعدوم: كقوله: أجزت لمن يولد لفلان، الصحيح المنع؛ لعدم صحة الإخبار للمعدوم، ولو عطف على الموجود، كأجزت لفلان، ولمن يولد له، أو لك، ولعقبك، جار كالوقف. والإجازة للطفل الذي لم يميز، صحيحة؛ لأنها إباحة للرواية، والإباحة تصح للعاقل وغيره.

الخامس: إجازة المجاز: كأجزت لك ما أجز لي، وإن والى بين إجازات ثلاث، الصحيح جوازه، وينبغى لمن يروى بها أن يتأمل كيفية إجازة شيخه لشيخه، فإذا كان إجازته: أجزت له ما صح عنده من سماعى، فرأى الراوى شيئاً من سماع شيخه، فليس له أن يرويه عن شيخه عنه، حتى يستيقن أنه مما كان قد صح عند شيخه كونه من مسموعات شيخه الذى تلك إجازته.

ويستحب الإجازة إذا كان المجيز والمجاز له من أهل العلم؛ لأنها توسع يحتاج إليه أهل العلم، وينبغى للمجيز بالكتابة أن يلفظ بها، فإن اقتصر على الكتابة صحت^(١).

الطريق الرابع: "المناولة": وأعلاها ما تقرر بالإجازة، وذلك بأن يدفع إليه أصل سماعه، أو فرعاً مقابلاً به، ويقول: هذا سماعى أو روايتى عن فلان، أجزت لك روايته، ثم يقيه في يده تمليكاً، أو إلى أن ينسخه.

ومنها أن يناول الطالب^(٢) الشيخ سماعه، فيتأمله وهو عارف متيقظ، ثم يناوله الطالب، ويقول: هو حديثى أو سماعى أو روايتى، فارو عني، وسمى هذا عرض المناولة كما سُمى القراءة على الشيخ عرض القراءة.

ومنها أن يناوله الشيخ سماعه ويجيزه^(٣) ثم يمسه الشيخ، فإذا وجده^(٤) الطالب، أو ما هو مقابل به جاز له روايته.

ومنها أن يأتيه الطالب بنسخة، ويقول: هذه روايتك فنأولني وأجزني روايته، فيجيب إليه من غير تحقق ونظر، فإن وثق بخبره ومعرفته اعتمد، وصحت الإجازة وإلا فلا.

(١) في (ط) (صح) وفي (ك) (جاز صحت) وما آتته أرفق للسياق.

(٢) في (ك) (يطالب) بدلاً مما بين القوسين المثبت من (ط).

(٣) في ط يجهز.

(٤) في ك وجد.

فإن ^(١) قال له: حدث عني بما فيه، إن كان روايتي، مع براءتي من الغلط، كان جائزاً حسناً.

ومنها المجردة عن الإجازة، وهي أن يناوله كتاباً، ويقول: هذا سماعي، مقتصراً عليه، فالصحيح عند الفقهاء أنه لا يجوز له الرواية، وعيب على من جوزه من المحدثين، والصحيح المنع من إطلاق "حدثنا" و "أخبرنا" في المناولة، إلا أن يقتصر بلفظ الإجازة، نحو: حدثنا إجازة، أو "مناولة"، أو إفاً، أو أجازني، أو ناولني، واصطلاح قوم على إطلاق (أبنا) في الإجازة.

الطريق الخامس "المكاتبية": وهي أن يكتب مسموعه لغائب أو حاضر بخطه، أو يأذن بكتابه له، وهو إما أن يقتصر بالإجازة بأن يكتب: أجزت لك، أو كتبت إليك، وهي في القوة كالمناولة المقرنة بالإجازة، وإما أن تكون مجردة عنها، بأن يكتب: قال حدثنا فلان، والصحيح الجواز، وهو عندهم معدود في المسند الموصول، وفيها إشعار قوي بالإجازة معنى، ويكتفى في المعرفة خط الكاتب.

الطريق السادس: "الإعلام": وهو أن يعلم الشيخ الطالب أن هذا الكتاب روايته أو سماعه مقتصراً عليه غير قائل: أروه عني، وفيه خلاف، والأصح أنه لا يجوز روايته؛ لاحتمال أن الشيخ عرف خللاً فيه، لكن يصح العمل به، إذا صح سنده عنده.

الطريق السابع: "الوجادة": (من وجد يجد، مُوَكَّد) وهو أن يوقف على كتاب بخط شيخ فيه أحاديث، ليس له ^(٢) رواية ما فيها، فله أن يقول: وجدت أو قرأت بخط فلان، أو في كتاب فلان بخطه: حدثنا فلان، ويسوق باقي الإسناد والمتن، وقد استمر عليه العمل قديماً وحديثاً، وهو من باب المرسل، وفيه شوب من الاتصال، أو ^(٣) أن يوقف على حديث في تأليف شخص، وليس بخطه، فله أن يقول: ذكر فلان أو قال فلان: أخبرنا فلان إلى آخره، وهذا منقطع، فإن لم يوثق بأنه خط المؤلف أو كتابه، فليقل: بلغني عن فلان، أو وجدت عن فلان ونحوه، وإذا أراد أن ينقل من كتاب منسوب إلى

(١) في ط وإن.

(٢) في ك (ليس فيه).

(٣) في ط (و).

مصنف فلا يقل: قال فلان كذا، إلا إذا وثق بصحة النسخة، بأن قابلها هو أو ثقة بأصول متعددة، وإلا فليقل، بلغنى عن فلان كذا، أو وجدت في نسخة من الكتاب الفلاني كذا.

وقد تسومح في هذه الأعصار بإطلاق اللفظ الجازم في ذلك من غير تحرير^(١) وثبت، فيطالع أحدهم كتاباً منسوباً إلى مصنف، وينقل عنه من غير أن يثق بصحة النسخة قائلاً: قال فلان كذا، فإن كان المطالع عالماً فطناً، لا يخفى عليه في الغالب الساقط، والمحول عن جهته رجونا أن يجوز له إطلاق اللفظ الجازم في هذا، وإلى هذا استروح كثير من المصنفين فيما نقوله من كتب الناس.

قال ابن الصلاح: قطع بعض المحققين من الشافعين بوجوب العلم بالوجادة عند حصول الثقة، وهو الصحيح الذي لا يتجه في هذه الأزمان غيره؛ لأنه لو وقف العمل على الرواية لا نسد بابه؛ لتعذر شرط الرواية.

الفصل الثالث

في كيفية رواية الحديث:

شدد قوم فيها، فأفراطوا وقالوا: لا حجة إلا فيما رواه من حفظه، وقال بعضهم: يجوز من كتابه (إلا من خرج من يده)^(٢) وتساهل آخرون ففراطوا وقالوا: تجوز الرواية من نسخ غير مقابلة بأصولهم والصواب ما عليه الجمهور، وهو التوسط بين الإفراط والتفريط، فإذا قام في التحمل، والضبط، والمقابلة بما تقدم جازت الرواية منه، وكذا إن غاب عنه كتابه إذا كان الغالب سلامته من التغيير، ولا سيما إن كان ممن لا يخفى عليه تغييره غالباً، والضرير إذا لم يحفظ ما سمعه فاستعان بثقة في ضبطه وحفظ كتابه، واحتاط عند القراءة عليه بحيث يغلب على ظنه سلامته من التغيير صحت روايته، وكذا البصير الأمي، ولو وجد في كتابه خلاف حفظه، فإن حفظ منه رجع إليه، وإن حفظ من فم الشيخ، اعتمد على حفظه، وإن لم يتشكك حسن^(٣) أن يذكرهما معاً فيقول: حفظى كذا وفى كتابى كذا، لو وجد سماعه فى كتاب ولم يذكره، فالشافعية على جواز الرواية، بشرط أن يكون السماع بخطه أو بخط من يوثق به، ويغلب على الظن سلامته من التغيير بحيث تسكن إليه النفس.

(١) في ط (تحرى) وكلنا في (ك) والصواب ما أثبتناه لأنه اسم متقوص.

(٢) في ط- إلا إذا خرج من يده

(٣) في ط- فحسن

فرع:

(قال) ابن الصلاح: من ليس عالماً بالألفاظ ومقاصدها، ولا خبيراً بما يخل بمعانيها لا يجوز له الرواية بالمعنى بالإجماع، وإن كان عالماً بذلك فقد منعه قوم من أصحاب الحديث. والفقه، والأصول، وقالوا: لا يجوز إلا بلفظه، وقال قوم: لا يجوز في حديث النبي - ﷺ - ويجوز في غيره، وقال الجمهور سلفاً وخلفاً: يجوز في الجميع إذا قطع بأداء المعنى، وهذا في غير المصنفات، أما المصنف، فلا يجوز تغيير لفظه أصلاً.

أقول: إن من ذهب إلى أنه لا يجوز في حديث النبي - ﷺ - خاصة هو الأقرب؛ لأنه - ﷺ - أفصح من نطق بالضاد، وفي تراكيبه أسرار، ودقائق لا يوقف عليها إلا بها كما هي، فإن لكل تركيب من التراكيب معنى بحسب الفصل والوصل، والتقديم والتأخير، لو لم يراع ذلك، لذهب مقاصدها، بل لكل كلمة مع صاحبها خاصية مستقلة، كال تخصيص والاهتمام وغيرهما، وكذا الألفاظ التي ترى مشتركة أو مترادفة، إذ لو وضع كل موضع الآخر لفات المعنى الذي قصد به، ومن ثم قال ﷺ: «نصر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها، ووعاها، وأداها، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه» كفى بهذا الحديث لفظاً ومعنى شاهد صدق على ما نحن بصدد، فإنك إذا أقيمت مقام كل لفظة ما يشاكلها، أو يرادفها اختل المعنى وفسد، وقد شرحنه في باب العلم من هذا الكتاب شرحاً وافياً، وفصلناه تفصيلاً شافياً.

فرع:

إذا جوزنا الرواية بالمعنى، فينبغي للمحدث أن يفرق بين لفظة «نحوه» و«مثله»، فلا يحل له أن يقول: «مثله» إلا بعد علمه أن الحديثين اتفقا لفظاً، ويحل له أن يقول: «نحوه»، إذا كان بمعناه، قاله أبو حاتم.

وينبغي لمن روى حديثاً بالمعنى إذا اشتبه عليه اللفظ أن يتبعه بلفظ «أو كما قال»، أو نحو هذا، وبه قال الخطيب. والصحابة أرباب اللسان، وأعلم الخلق بمعاني الكلام، ولم يكونوا يقولون ذلك إلا تخوفاً من الزلل: لمعرفتهم ما في الرواية على المعنى من الخطر (قال) ابن الصلاح: قوله: «أو كما قال» يتضمن إجازة من الراوى، وإذاً للطالب في رواية صوابها عنه إذا بان.

واختلف في جواز اختصار الحديث بناء على منع الرواية بالمعنى وجوازه، ومنهم من منع مع الجواز إذا لم يكن قد رواه هو، أو غيره على التسام، قال مجاهد: «انقص من الحديث ما شئت، ولا تزدد فيه»، والصحيح التفصيل، وأنه يجوز ذلك من العالم العارف إذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه، بحيث لا تختل الدلالة والبيان؛ لأن المروى والمتروك حيثئذ كخبرين متصلين.

وأما تقطيع المصنف الحديث الواحد في أبواب مختلفة للاحتجاج، فإلى الجواز أقرب، قد فعله مالك والبخاري وغيرهما. فإن وقع في الرواية لحن أو تحريف، قال ابن سيرين: يروى كما سمعه، وقيل: الأولى أن يقرره على الصواب، ثم يقول: في الرواية كذا، وإن وقع في الكتاب فيقرره كما هو فيه مع التضييب^(١) عليه، ويبان صوابه في الحاشية، وله أن يقر^(٢) ما في الأصل، ثم يذكر الصواب، وأحسن الإصلاح ما كان من رواية أخرى، أو حديث آخر.

وإذا كان الإصلاح بزيادة تشتمل على معنى مغاير لما وقع في الأصل تأكد فيه الحكم، بأن يذكر ما في الأصل مقرونا بالتنبيه على ما سقط؛ ليسلم من مرة الخطأ.

وإن علم أن بعض الرواة أسقطه، وأن من فوقه أتى به، ألحق الساقط في نفس الكتاب مع كلمة «يعنى» مثاله: عن عروة عن عمرة أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ * يُدنى إلى رأسه، فأرجله» أسقط الراوى «عن عائشة»، ولا بد من ذكرها، لما علمنا أن المحاملى كذلك رواه؛ فإذا ألحقنا الساقط، قلنا: عن عمرة، يعنى عن عائشة أنها قالت.

وإذا وجد كلمة من غريب العربية أو غيرها، وهى غير مضبوطة، واشكلت عليه، جاز أن يسأل عنها أهل العلم بها، ويرويها على ما يخبرونه.

قال الأصمعى: إن أخوف ما أخاف على الطالب إذا لم يعرف النحو أن يدخل في جملة قول النبي ﷺ: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٣): لأنه ﷺ * لم يكن يلحن فمهما رويت عنه، ولحنت فيه كذبت عليه.

(١) التضييب: عرّفه المصنف في آداب الكتاب فقال: أن يمد خطاً لوله كراس الضاد على ثابت تقرأ، فاسد لفظاً أو معنى، أو على ضعيف أو ناقص نحو موضع الإرسال والانتطاع له.

(٢) في ك يقرأ

(٣) حديث صحيح متواتر رواه البخاري وغيره ٣٨/١، ١٠٢/٢، ٢٠٧/٤ وموافع آخر.

* في ط (عليه السلام).

وإذا كان الحديث عنده عن اثنين أو أكثر، وبين روايتهما تفاوت في اللفظ، والمعنى واحد، فله جمعهما في الإسناد، ثم يسوق الحديث على لفظ أحدهما، ويقول: أخبرنا فلان وفلان، واللفظ لفلان، أو هذا لفظ فلان، أو يقول: «قال»، إذا أراد اللفظ بعينه، و«قالا»، إذا أراد المعنى.

وأما إذا جمع بين رواة، اتفقوا في المعنى، وليس ما أورده لفظ واحد منهم، وسكت عن بيان ذلك، فلا بأس به على تجويز الرواية بالمعنى.

وقد جرت العادة بحذف «قال»، ونحوه فيما بين رجال الإسناد خطأ، ولابد من التلطف به حال القراءة، وسئل شيخ في فتواه عن ترك القارىء «قال»، فخطأ فاعله، قال: والأظهر أنه لا يبطل السماع به؛ لأن حذف القول جائز اختصاراً، جاء به القرآن العظيم.

ولا يجوز تغيير «قال النبي ﷺ» إلى «قال رسول الله ﷺ» ولا عكسه. وإن جورنا الرواية بالمعنى؛ لاختلاف معنهما، وقيل: يجوز، وهو مذهب أحمد، وحمام بن سلمة، والخطيب، وإذا كان في سماعه بعض الوهن فعليه بيانه، وإذا كان الحديث عن ثقة، ومجروح، أو ثقتين، فالأولى أن يذكرهما؛ لاحتمال انفراد أحدهما بشيء، فإن اقتصر على ثقة واحد في الصورتين جار، وإذا سمع بعض حديث واحد من شيخ، وبعضه من آخر فخلطه، ورواه جملة عنهما، وبين أن بعضه عن أحدهما، وبعضه عن الآخر، جار كما فعله الزهرى في حديث الإفك، ولا يجوز أن يسقط أحد الراويين، بل يجب ذكرهما مبيّناً أن بعضه عن أحدهما، وبعضه عن الآخر.

الباب الرابع

فى أسماء الرجال، وما يتصل بها، وفائدته (١) معرفة المرسل والمتصل والمنقطع والموقوف

وفيه فصول:

الفصل الأول: فى معرفة الصحابة (رضى الله عنهم): والصحابي^١ كل مسلم رأى رسول الله ﷺ، و(قال) الأصوليون: من طالت مجالسته على طريق التبعية والاخذ عنه، وكلهم عدول، سواء لايسوا الفتن أو لا، بإجماع من يعتد بهم، قيل: قبض رسول الله ﷺ عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة، ممن سمع عنه، وروى عنه.

واختلف فى عدد طبقاتهم، والنظر فى ذلك إلى السبق بالإسلام، والهجرة، وشهود المشاهد الفاضلة معه ﷺ.

وجعلهم (٢) الحاكم اثنتي عشرة طبقة، وأفضلهم عند أهل السنة الخلفاء الأربع (٣) على الترتيب، ثم تمام العشرة المبشرة، ثم أهل بدر، ثم أحد، ثم بيعة الرضوان، ومن له مزية أهل العقبتين، وأولهم إسلاماً من الرجال أبو بكر، ومن الصبيان على، ومن النساء خديجة، ومن الموالى زيد، ومن العبيد بلال، وأكثرهم حديثاً أبو هريرة، وعائشة، وابن عمر، وابن عباس، وجابر، وأنس.

وقال مسروق: انتهى علم الصحابة إلى على، وعمر، وأبى^٢، وزيد، وأبى الدرداء، وابن مسعود، وأكثرهم فتياً ابن عباس، ومنهم العبادلة: ابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، وابن عمرو بن العاص، وليس ابن مسعود منهم؛ لأنه تقدم موته، وهؤلاء عاشوا حتى احتيج إلى علمهم، وكلنا سائر من يسمى عبدالله، وهم نحو مائتين وعشرين.

(١) فى (ط) (وفائدة) وهو خطأ، والتصويب من (ك).

(٢) فى ط - وجعله، وما أثبتاه من ك.

(٣) فى ط - الأربعة، وما أثبتاه من ك.

(*) وفى نسخة: أبى موسى (محمد عمران): قاله محقق (ط).

الفصل الثانى فى معرفة التابعين:

وهو كل مسلم صحب صحابياً، وقيل: من لقيه، وهو الأظهر، قال الحاكم: هم خمس عشرة طبقة: الأولى: من أدرك العشرة كقيس بن أبى حازم، وابن المسيب وغيرهما، وغلط فى ابن المسيب؛ فإنه ولد فى خلافة عمر (رضى الله عنه)، ولم يسمع من أكثر العشرة، وقيل: لم يصح سماعه من غير سعد، وأما قيس فسمعهم وروى عنهم، ولم يشاركه^(١) فى هذا رجل، وقيل: لم يسمع عبدالرحمن، ويلىهم الذين ولدوا فى حياة النبى ﷺ من أولاد الصحابة.

ومن التابعين: المخضرمون: من أدرك الجاهلية؛ وزمن النبى ﷺ ولم يره وعدهم مسلم عشرين نفساً، وهم أكثر، ومن لم يذكره، أبو مسلم الخولاني، والأحنف.

ومن أكابر التابعين الفقهاء السبعة: ابن المسيب، والقاسم بن محمد، وعروة، وخارجة بن زيد، وأبو سلمة بن عبدالرحمن، وعبيدالله بن عبدالله بن عتبة، وسليمان بن يسار، وجعل ابن المبارك سالم بن عبدالله بدل أبى سلمة، وجعل أبو الزناد بدلها أبا بكر بن عبدالرحمن.

وقال أبو عبدالله بن خفيف: أهل المدينة يقولون: أفضل التابعين ابن المسيب، وأهل الكوفة أويس، وأهل البصرة الحسن. وقال ابن أبى داود: سيدتا التابعيات حفصة بنت سيرين، وعمرة بنت عبدالرحمن، ثم أم الدرداء.

الفصل الثالث فى الأسماء والكنى والألقاب

الأول: [معرفة]^(٢) من ذكر بأسماء مختلفة، أو نعت متعددة، وتمس الحاجة إليه لمعرفة التدليس، منهم محمد بن السائب الكلبى، وهو أبو النضر^(٣) المروى عنه حديث تميم الدارى، وعدى بن براء، وهو حماد بن السائب المروى عنه: «ذكاة كل مسك دباغه»، وهو أبو سعيد الذى يروى عنه عطية العوفى فى التفسير، ويدلس به موهما أنه أبو سعيد الخدرى.

«المؤلف والمختلف»: وهو ما يتفق فى الخط دون اللفظ، إما على العموم، كسلام، كله مشدد إلا خمسة: والد عبدالله، ومحمد بن سلام شيخ البخارى، وسلام بن محمد بن ناهض المقدسى، وسلام جد محمد بن عبدالوهاب بن سلام المتكلم الجبائى، وسلام بن أبى الحقيق.

(١) فى ط يشاركونهم وهو خطأ والتصويب من ك.

(٢) فى ط أبو نصر، وفى ك أبو النضر وهو الصواب فهو محمد بن السائب بن بشر الكلبى، أبو النضر الكوفى، النابة، المفسر، منهم بالكلب، ورمى بالرفض من السابعة كما فى التقریب

وعمارة، ليس فيهم بالكسر إلا أبي بن عمارة الصحابي^(٥)، ومن عداه جمهورهم بالضم، وفيهم جماعة بالفتح، وتشديد الميم.

وإما على الخصوص: يسار كلهم بالياء المشناة ثم المهملة، إلا محمد بن بشار، فيالموحدة والمعجمة، وفيها يسار بن أبي سلمة وابن أبي سيار (بتقديم السين) وغير ذلك.

و«المتفق والمفترق»: وهو ما اتفق خطأ^(١) ولفظاً، ومنهم من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم، كالخليل بن أحمد ستة، ومنهم من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم وأجدادهم، كأحمد بن جعفر بن حمدان، ومنهم من اتفقت كنانهم ونسبهم معاً، كأبي عمران الجوني، والمثالبون في الاسم والنسب، المتمايزون بالتقديم والتأخير، كيزيد بن أسود الخزاعي، والخرشي المخضرم المشتهر بالصلاح، والأسود بن يزيد النخعي التابعي، والمنسوبون إلى غير آبائهم، كمعاذ، ومعوذ، وعوذ، بنو عفراء - هي أمهم - وأبوهم الحارث بن رفاعة الأنصاري، وبلال بن حماسة، وأبوه رباح، وإلى الجد كأبي عبيدة بن الجراح، هو عامر بن عبد الله الجراح، وإلى الأجنبي بسبب، كالقناد بن عمرو الكندي، يقال له: ابن الأسود لأنه كان في حجر الأسود بن عديغوث فتبناه، والمنسوبون إلى خلاف الظاهر، كأبي مسعود البدرى، لم يشهدا بل نزلها، وسليمان التيمي، نزل فيهم، وليس منهم، والمبهمون وأبهمهم^(٢) رجل أو امرأة، كحديث ابن عباس: «أن رجلاً قال يا رسول الله، الحج كل عام؟»، وهو الأقرب بن حابس.

الثاني: من سمي بالكنية ولا اسم له، كأبي بكر بن عبد الرحمن (أحد الفقهاء السبعة) اسمه أبو بكر، وكنيته أبو عبد الرحمن، ومن لا كنية له غير الكنية التي هي اسمه، كأبي بلال، ومن عرف بالكنية، ولم يعرف له اسم أم لا؟ كأبي أناس (بالنون)، وأبي موهبة مولى رسول الله ﷺ، ومن لقب بكنية، وله غيرها اسم وكنية، كأبي تراب علي بن أبي طالب، وأبي الحسن، ومن له كنيان أو أكثر، كابن جريج أبي الوليد وأبي الخالد، ومنصور الفراءى أبي بكر وأبي الفتح وأبي القاسم.

الثالث: اللقب الذي يكرهه الملقب لا يجوز، وما لا يكرهه فيجوز، كمعاوية الضال، ضل في طريق مكة فلقب ضالاً، وعبد الله بن محمد الضعيف؛ لضعف جسمه، وغنر لقب جماعة، كل منهم محمد بن جعفر.

(٥) انظر ترجمته في الإصابة للحافظ ابن حجر ١٦/١ ط دار الكتب العلمية.

(١) في ط خطأ بالهمز وهو خطأ والتصويب من ك (٢) أى أشدعهم إيهاماً ما يقال فيه عن رجل أو امرأة

الفصل الرابع فى أنواع شتى:

الأول: معرفة الموالى:

والأهم معرفة الموالى المنسوبين إلى القبائل مطلقاً، كفلان القرشي، ويكون مولى لهم، ثم مولى العتاقة، وهو الغالب، ومنهم مولى الإسلام كالبخاري الإمام مولى الجعفيين لأن جده كان مجوسياً، فأسلم على يد اليمان الجعفي، ومنهم مولى الخلف، كمالك بن أنس الإمام ونفره، وهم أصبحيون حميريون موالى لثيم قريش بالخلف.

الثاني: معرفة الأوطان:

من كان من أهل قرية وبلدة، فيجوز أن ينسب إلى القرية، وإلى البلدة، وإلى الناحية، وإلى الإقليم، ثم من كان ناقلة^(١) من بلد إلى بلد، وأراد الانتساب إليهما، فليبدأ بالأول، فيقول من مصر إلى دمشق: المصري ثم الدمشقي. قال ابن المبارك: من أقام فى بلدة أربع سنين نسب إليها.

الثالث: التاريخ والوفيات:

الصحيح فى سن سيدنا سيد البشر رسول الله ﷺ، وصاحبه أبى بكر وعمر (رضى الله عنهما) ثلاث وستون، وقبض ﷺ ضحى الاثنين لائس عشرة خلت من ربيع الأول سنة إحدى عشرة.

وأبو بكر (رضى الله عنه) فى جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة.

وعمر (رضى الله سبحانه وتعالى عنه) فى ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين.

وعثمان (رضى الله عنه) فى سنة خمس وثلاثين، ابن اثنتين وثمانين سنة، وقيل: تسعين.

وعلى (رضى الله عنه) فى رمضان سنة أربعين، ابن ثلاث وستين، وقيل: أربع وخمسين، وطلحة والزبير فى جمادى الأول سنة ست وثلاثين، وقيل: كانا ابنى أربع وستين، وقيل: غيره.

وسعد بن أبى وقاص سنة خمس وخمسين على الأصح، ابن ثلاث وسبعين.

(١) فى ط ناقله بالهاء المهملة

وسعيد سنة إحدى وخمسين، ابن ثلاث أو أربع وسبعين.

وعبدالرحمن بن عوف سنة اثنتين وثلاثين، ابن خمس وسبعين.

وأبو عبيدة سنة ثمان عشرة، ابن ثمان وخمسين.

وصحابييان عاشا ستين سنة من الجاهلية، وستين في الإسلام، وماتا بالمدينة سنة أربع وخمسين: حكيم بن حزام، وحسان بن ثابت.

وأصحاب المذاهب المتبوعة:

سفيان الثوري، مات بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة؛ ومولده سنة سبع وتسعين. ومالك بن أنس بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة، قيل: ولد سنة ثلاث أو إحدى أو أربع أو سبع وتسعين.

وأبو حنيفة ببغداد سنة خمسين ومائة، وكان ابن سبعين.

والشافعي بمصر آخر رجب سنة أربع ومائتين، وولد سنة خمسين ومائة.

وأحمد بن حنبل ببغداد في ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين ومائتين، وولده سنة أربع وستين ومائة.

وأصحاب الأصول المعتمدة:

البخاري، ولد يوم الجمعة لثلاثة عشر خلت من شوال سنة أربع وستين ومائة، ومات ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين بقرية من قرى بخارى.

ومسلم مات بنيسابور لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين، ابن خمس وخمسين.

وأبو داود بالبصرة في شوال سنة سبع وسبعين ومائتين.

والترمذي بترمذ لثلاثة عشر مضت من رجب سنة تسع وسبعين ومائتين. والنسائي سنة ثلاث وثلثمائة.

والدارقطني ببغداد في ذي القعدة سنة خمس وثمانين وثلثمائة، وولد بها سنة ست وثلثمائة.

والحاكم النيسابوري مات بها في صفر سنة خمس وأربعمائة، وولد بها في ربيع الأول سنة إحدى وعشرين وثلثمائة.

وأبو نعيم الأصفهاني ولد سنة أربع وثلاثين وثلثمائة، ومات في صفر سنة ثلاثين وأربعمائة.

وابن عبد البر حافظ المغرب صاحب الاستيعاب ولد في ربيع الآخر سنة ثمان وستين وثلثمائة، توفي بشاطبة سنة ثلاث وستين وأربعمائة.

والبيهقي ولد سنة أربع وثلاثين وثلثمائة، ومات بنيسابور في جمادى الاولى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة، والخطيب البغدادي ولد في جمادى الآخرة سنة اثنتين وتسعين وثلثمائة، ومات ببغداد في ذى الحجة ثلاث وستين وأربعمائة.

خاتمة الكتاب

في آداب الشيخ والطالب والكاتب

اعلم أن علم الحديث علم شريف، يناسب مكارم الأخلاق، ومحاسن الشيم، وينافى مساوئ الأخلاق، ومشائن الشيم، وهو من علوم الآخرة، لا من علوم الدنيا، فمن أراد التصدي لإسماع الحديث أو استماعه، أو لإفادة شيء من علومه أو لاستفادته، فليقدم تصحيح النية وإخلاصها، وليظهر قلبه من الأغراض الدنيوية وأدناسها، وليحذر بلية حب الرياسة، ورعوناتها، وطلب مال، وغير ذلك مما لا يراد به وجه الله تعالى.

وفيها فصول:

الفصل الأول في آداب الشيخ:

يستحب للمتصدي لإسماع الحديث أن يبلغ أربعين، وفيه مجتمع الأشد، ونبيء رسول الله ﷺ، وهو ابن أربعين، ويجوز دونه إذا تأهل له لبراعته في العلم، واحتيج إلى ما عنده، كمالك فإنه تصدى، وله نيف وعشرون سنة، وقيل: سبع عشرة، والشافعي أخذ عنه العلم، وهو في سن الحدائة، وغيرهما عما لا يحصى، ومن خشى عليه الخرف والتخليط أمسك، لا إن لم يخش، كأنس بن مالك وسهل بن سعد^(١)، فإنهما حدثا بعد مجاوزة الثمانين، وكالحسن بن عرفة، فإنه حدث بعد المائة.

وينبغي أن لا يحدث في بلد فيه من هو أولى منه لسنه وعلمه، وإذا طلب منه ما يعلمه عند أولى منه أرشد إليه، ولا يمتنع من تحديث من لا تصح نيته؛ فإنه يرجى له تصحيحها أو ليحرض^(٢) على نشره.

وإذا أراد مجلس التحديث فليقتد بالإمام مالك، وليتوضأ، وليسرح لحيته، وليطيب، وليجلس على الصدر بوقار وهيبة، وليحدث تغليما لحديث رسول الله ﷺ، ولا يحدث في الطريق، ولا قائما، وإن رفع أحد صوته في مجلسه زجره، ويقل على الحاضرين كلهم، ولا يسرد الحديث سردا، وليفتح بقرأة حسن الصوت، ثم الشيخ يسمل ويدعو، ويقول: الحمد لله رب العالمين، أكمل الحمد على كل

(١) في ك (سعد بن سعيد) والصواب أنه سهل بن سعد الصحابي فقد جاوز المائة كما في التصريح وتهذيب الكمال.

(٢) في طه وليحرض والتصويب من ك

حال، والصلاة والسلام الأتمان على النبي، كلما ذكره الذاكرون، وكلما غفل عن ذكره الغافلون، اللهم صل على محمد وآله، وسائر النبيين، وآل كل وسائر الصالحين، نهاية ما ينبغي أن يسأله السائلون، ثم يثنى على شيخه بما هو أهله، ولا بأس بأن يذكره بما يعرف به من لقب، أو نسبة ولو إلى أم، أو صفة، أو وصف في بدنه، وإن كان له شيوخ فيختار أعلاهم سنداً، وأقصرهم متناً.

ويستحب أن يتخذ مستملياً متيقظاً رفيع الصوت، يبلغ عنه إذا كثر الجمع على نحو كرسي، ثم يختتم إملاءه بشيء من الحكاية، والنوادر، والإنشادات في الزهد، والآداب، ومكارم الأخلاق، وإذا قصر المحدث عن التخريج أو أشغل عنه استعان ببعض الحفاظ في التخريج له.

الفصل الثاني في آداب الطالب:

قد سبق الكلام في السن الذي يتبدأ فيه الطالب بسماع^(١) الحديث، وليبدأ بسماع أرجح شيوخ بلده إسناداً وعلماً وديناً وشهرة، فإذا فرغ منه ارتحل؛ فإنه من دأب الحفاظ المبرزين، ولا يحمله الشره على التساهل في السماع والتحمل فيخل بشيء من شروطه، وليعمل بما يمكنه ويطبقه مما يسمع من العبادات والآداب، فإن ذلك ركاة الحديث. قال بشر الحافي: اعملوا من كل مائتي حديث بخمس، وليعظم من يسمع منه إجلالاً للعلم، ويتحرى رضاه، ولا يضجره، ولا يملّه، قال الزهري: المجلس إذا طال كان للشيطان نصيب. فإذا فاز بقاتلة أرشد غيره إليها، فإن كتمان ذلك لوم وحرمان؛ لأن بركة الحديث إفادته ونشره، وبه ينمو.

ولا يمتنع الحياء والكبر من السعي في التحصيل، وأخذ العلم ممن دونه في سن، أو نسب، أو منزلة، وليصبر على جفاء شيخه، وليعتن بالأهم فالأهم، ولا يضع رمانه في الإكثار من الشيوخ لمجرد الكثرة، وليكتب وليسمع ما يقع له من كتاب أو جزء بكماله، ولا ينتخب منه لغير ضرورة، ولا يقتصر على السماع والكتب، دون المعرفة والفهم، بل يتعرف صحته، وضعفه، ومعانيه، وفقهه، وإعراجه، ولغته، وأسماء رجاله، ويعتنى بإتقان مشكله، حفظاً وكتابة، ويقدم الصحيحين، ثم سنن أبي داود، والترمذي، والسنائي، وابن ماجة، ثم الكتاب الكبير للميهقي، فإنه يديع في باب، ثم المسانيد، كمسند الإمام أحمد وغيره، ومن التواريخ تاريخ البخاري، وابن

(١) في ط (السماع)

خيشمة، ومن كتب الجرح والتعديل كتاب ابن حاتم^(١)، ومن مشكل الأسماء كتاب ابن ماكولا.

ويشتغل بالتخريج والتصنيف إذا تأهل له معتباً، فقلّ من عهر في علم لم يصنف، ولعلماء الحديث في تصنيفه طريقتان: أجودهما على الأبواب، كما فعله البخاري ومسلم، فيذكر في كل باب ما عنده فيه، ثم على الأسانيد، فيجمع في ترجمة كل صحابي ما عنده من حديثه، صحيحه وضعيفه، ويرتب بالسابقة، فيقدم العشرة، ثم أهل بدر، ثم الحديثية، ثم من هاجر بينها وبين الفتح، ثم أصاغر الصحابة، ثم النساء، يبدأ بأمهات المؤمنين.

الفصل الثالث في آداب الكاتب:

قيل: أول من كتب وصنف من السلف ابن جريج، وقيل: مالك، وقيل: الربيع بن صبيح، ثم انتشر التدوين، وظهرت فوائده، وعلى الكاتب صرف الهمّة إلى ضبطه وتحقيقه شكلاً ونطقاً مخافة اللبس، ولا يقيد الواضح، وجاز شكل الجميع للمبتدئ، ويعتني بضبط المتن من أسماء الرجال؛ لأنها نقلية محضة، ويضبط المشكل في المتن، ويبيّن في الحاشية، ولا يعلق الخط تعليقاً، ولا يدقه؛ فإن الخط علامة فأحسنه أبيه، وعن بعضهم: اكتب ما ينفعك وقت حاجتك إليه وقت الكبر وضعف البصر، ولا يصطلح رمزاً لا يعرفه غيره، إلا أن يبين، ويعتني بضبط مختلف الروايات وتمييزها، فيجعل كتابه على رواية، ويلحق البقية بالحاشية، وما كان من نقص أعلم عليه، أو خلاف نبه عليه، ويسمى راويه، ويجعل بين كل حديثين دائرة، فإذا قابل نقط وسطها، ولا يفصل بين المضاف والمضاف إليه في سطرين.

وإذا كتب اسم الله تعالى أتبعه بالتعظيم: «عز وجل» ونحوه، واسم الرسول أردفه بالصلاة والتسليم، ولا يسأم من تكراره، وإن لم يكن في الأصل، ومن أغفل ذلك حرم حظاً عظيماً، ولا يرمز بهما، وكلما كتب، صلى بلسانه أيضاً، وكذلك الترضى والترحم على الصحابة والعلماء، ويكره الاقتصار على الصلاة دون التسليم، وبالعكس، وعليه مقابلة كتابه بأصل شيخه، وإن كان أجازه.

وإذا خرج الملحق أى الساقط فليخط من موضع سقوطه في السطر خطأ صاعداً قليلاً معطوفاً إلى جهة الملحق، ويكتب الملحق قبائله في الحاشية، وجهة اليمين أولى إن اتسع، إلا أن يكون في آخر السطر، فليكتب صاعداً إلى أعلى الورقة، ثم إن زاد

(١) كذا في المطبوع والمخطوط، والصواب أنه ابن أبي حاتم.

الملحق على سطر ابتداء مسطوره من جهة طرف الورقة، إن كان في يمينها، بحيث تنتهي مسطوره إلى أسطر الكتاب، وإن كان في الشمال ابتداء الأسطر من جهة أسطر الكتاب، ثم يكتب في انتهاء اللحق «صح»، ولا بأس بكتابة الفوائد المهمة على الخواشي، لا بين الأسطر، ومن شأن المتقنين الاعتناء بالتصحيح بأن يكتب فيما عرضه الشك أو الخلاف لفظة «صح»؛ ليدل على صحة روايته، ويعنى بالتضبيب بأن يمد خطأ أوله كراس الضاد على ثابت نقلا، فاسد لفظاً أو معنى، أو على ضعيف، أو ناقص نحو موضع الإرسال والانقطاع.

وإذا وقع في الكتاب خطأ وحققه، كتب عليه «كذا» صغيرة، وكتب في الحاشية: «صوابه كذا»، إن تحققه، وإن وقع فيه ما ليس منه نفى بالضرب بخط بين مختلطاً به، ويتركه يمكن القراءة، فإن كان الضرب على مكرر، قال القاضي عياض: إن كان المكرران في أول السطر ضرب على الثاني، وإن كان في آخره ضرب على أولهما؛ صيانة لأوائل السطور، وأواخرها، فإن كان أحدهما في أول سطر، والآخر في آخره ضرب الآخر؛ لأن الأول أولى بالمراعاة، وقيل: يبقى أحسنها وأبينها صورة، وأما الحك فكروه أهل العلم للثمة.

ويجوز أن يرمز ويكتب من حدثنا «ثنا» أو «نا»، أو «دنا»، ومن أخبرنا «أنا»، أو «أبنا»، أو «برنا»^(١)، وإذا كان للحديث إسناده أو أكثر، كتبوا عند الانتقال من إسناده إلى إسناده مسمى «ح» مفردة مهملة، قال ابن الصلاح: لم يسمع ممن يعتمد عليه بيان أمرها، ووجدت بخط جماعة من الحفاظ بدلاً عنها «صح» صريحة فيكون «ح» رمزاً من «صح» لثلاث يتوهم أن حديث هذا الإسناده سقط، ولثلاث يركب الإسناده الثاني على الإسناده الأول، فيجعل إسناده واحداً.

وعن بعض الأصفهانيين أنها من التحول من إسناده إلى إسناده، وقيل: من حائل، أي حول بين الإسنادين، وليست من الحديث، فلا يلفظ بشيء عند الانتهاء إليها في القراءة.

وقال بعض المتأخرين: هي إشارة إلى قولنا: الحديث وحكى عن جميع أهل المغرب أنهم يقولون إذا وصلوا إليها في القراءة: الحديث. وقال بعض البغداديين: من العلماء من يقول إذا انتهى إليه في القراءة: «حاً» مقصورة ويمر، هذا هو المختار الأحوط الأعدل.

(١) في ط (دنا) وهو خطأ والتصويب من ك.

وينبغي للطالب أن يكتب بعد البسملة اسم الشيخ الذى سمع الكتاب منه، وكنيته، ونسبه، ثم يسوق ما سمعه منه، ويكتب أسماء من سمعه معه، وتاريخ السماع، ولا بأس بكتبه آخر الكتاب، وينبغي أن يكون التسميع بخط شيخ موثوق به معروف الخط، ولا بأس أن لا يكتب المستمع خطه بالتصحيح، ولا بأس بأن يقتصر على إثبات سماعه بخط نفسه، إذا كان موثقاً به، وعلى الكاتب التحرى فى بيان السامع، والمسموع، والمستمع، ويجتنب التساهل فىمن يثبت اسمه.

والحذر من إسقاط بعض السامعين لغرض فاسد، وإذا لم يحضر مثبت السماع مجلساً، فله أن يعتمد فى حضورهم على خبر الشيخ، أو ثقة حضره، ومن أثبت سماع غيره فى كتابه قبح منه كتمانته، أو منعه نسخه، أو نقل سماعه، وإن كان سماعه فى كتابه بخط صاحب الكتاب لزمه إعارته إياه؛ لأن خطه يدل على رضاه، وإلا لم يلزمه، هكذا قاله الأئمة الأجلة، ولا ينبغي لأحد أن يكتب السماع فى كتاب لم يصح تصحيحاً مرضياً، كى لا يفتى بصحته، إلا أن يبين كون النسخة غير مقابلة، وإذا سمع كتاباً كتب: بلغ فى المجلس الأول والثانى إلى آخره، وكذا إذا قابل، والله أعلم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة تكون للنجا وسيلة، ولرفع الدرجات كفيلة، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، الذي بعثه وطرق الإيمان قد عفت آثارها، وخبث أنوارها، ووهنت أركانها، وجُهل مكانها، فشيد صلوات الله وسلامه عليه من معلمها ما عفا، وشفى من الغليل في تأييد كلمة التوحيد من كان على شفى، وأوضح سبيل الهداية لمن أراد أن يسلكها، وأظهر كنوز السعادة لمن قصد أن يملكها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القول في شرح الخطبة

قوله: «الحمد» هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة وغيرها، تقول: حمدت زيداً على علمه وإحسانه، فقوله: «الحمد لله» ههنا مطلق، يتناول حمد الله تعالى نفسه، وأرفع حمد ما كان من أرفع حامد، وأعرفهم بالمحمود، وأقدرهم على إيفاء حقه قال: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». وقيل: ما أثنى الله على نفسه هو بث الآله، وإظهار نعماته بحكمات أفعاله، ويتناوله حمد الحامدين من ابتداء الخلق إلى انتهاء قولهم: «وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين» (١).

وقوله: «نحمد الله» استئناف وإظهار لتخصيص حمده، لكن باستعانتها، ونفى الحول والقوة دفع الرياء والسمعة من نفسه، ومن ثم أتبعه بقوله: «ونعوذ بالله من شرور أنفسنا»، ولما أضيفت الشرور والأعمال إلى الأنفس، وأوهم أن لها الاختيار والاستقلال بالأعمال، أتبعه بقوله: «من يهدي الله فلا مضل له»؛ ليؤذن بأن كل ذلك منه، وليس للعبد إلا الكسب. والضمير المستكن في «نحمده ونستعينه ونستغفره» للمتكلم ومن معه من أصحابه الحاضرين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وفي «أشهد» لنفسه (عليه السلام) خاصة أقرده للتوحيد، وهو إسقاط الحدوث وإثبات القدم، فأشار أولاً إلى التفرقة، وثانياً إلى الجمع.

وقوله: «قد عفت» اندرست، «خبث» خفيت، «وهنت» ضعفت.

قوله: «من كان على شفا» جانس^(١) بين شفا وشفا من حيث اللفظ، وطابق بينهما من حيث المعنى، يقال: مرضت مرضاً أشفيت على الموت، أى أشرفت عليه، ويجوز أن يكون من شفا الذى هو طرف كل شيء، فيكون مقتبساً من قوله تعالى: «وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها» (٢).

(١) يونس: ١٠

(١) في (ط) جالس وهو خطأ، والصواب (جانس) من الجناس وهو فن من فنون البع مشهور.

(٢) آل عمران: ١٠٣

أما بعد؛ فإنَّ التمسكَ بهديه لا يَسْتَبْ إلا بالاعتصاف لما صدرَ من مشكاته، والاعتصافُ بحبلِ الله لا يتمُّ إلا ببيان كشفه، وكان «كتاب المصاييح» - الذي صنفه الإمامُ مُحْيِي السَّنة، قَامِعُ البدعة، أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي، رفعَ الله درجته - أجمعَ كتابَ صُفِّ في بابِه، وأضبطَ لشوارِدِ الأحاديثِ وأوابِدها ولَمَّا سَلَكَ - رَضِيَ اللهُ عَنْهُ - طريقَ الاختصارِ، وحذفَ الأسانيدَ؛ تكلمَ فيه بعضُ النقادِ، وإن كان نَقَلَ - وإنه من الثقات - كالإسناد، لكن ليس ما فيه أعلام كالأغفال، فاستخرتُ اللهَ تعالى، واستوفقتُ (٥) منه، فأعلمتُ ما أغفله، فأودعتُ كلَّ حديثٍ منه في مقرِّه كما رواه الأئمةُ المتقنون، والثقاتُ الراسخون؛ مثلُ أبي عبدِ الله محمد بن إسماعيل البخاري، وأبي الحسين مُسلم بن الحجاج القشيري، وأبي عبدِ الله مالك بن أنس الأصبحي، وأبي عبدِ الله محمد بن إدريس الشافعي، وأبي عبدِ الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، وأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي، وأبي داود سليمان ابن الأشعث السجستاني، وأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، وأبي عبدِ الله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني، وأبي محمد عبدِ الله بن عبد الرحمن الدارمي، وأبي

قوله: «لا يَسْتَبْ» أي لا يستقيم ولا يستمر، من التَّب والتَّباب، وهو الاستمرار في الخسران، والاعتصافُ الاتِّباع، والمشكاة الكوة في الجدار غير النافذة، يوضع فيها المصباح، وهي هنا مستعارة لصدر الرسول ﷺ شبه صدره بها لأنه كالكوة ذو وجهين، فمن وجه يقتبس النور من القلب المستنير، ومن آخر يفيض ذلك النور المقتبس على الخلق، وذلك لاستعداده بإشراحه مرتين، وشبه قلبه ﷺ بالزجاجة المنعوتة بالكوكب الدرِّي؛ لصفاته وإشراقه، وخلوصه من كدورة الهوى، ولوث النفس الأمارَة، وهذا هو المعنى في خطبة المصاييح بقوله: «خرجت من مشكوة التقوى» وشبَّهت اللطيفة القدسية المزهرة في القلب بالمصباح الثاقب.

قوله: «لشوارِدِ الأحاديث» هو من شرد البعير يشرد شروداً وشراداً إذا انفرَد، فهو شارد، والأوبد: الوحوش، وهو من تأبَّدت البهيمة تأبداً، أي توحشت، وأعلام (١) الشيء آثاره التي (٢) يستدل بها (عليه) (٣) والأغفال الأرض المجهولة، ليس فيها أثر تعرف به.

قوله: «المتقنون» هو من إتقان الأمر وإحكامه، ورجل تقن (بكسر التاء) حاذق، وتقن أيضاً «الراسخون» من رسوخ الشيء، وهو ثباته ثباتاً متمكناً، والراسخ في العلم المتحقق به الذي لا

(٥) قوله: استوفقت: أي طلبت منه التوفيق

(١) في ط. علام، وهو خطأ والتصويب من ك

(٢) في ط. الذي وهو خطأ والتصويب من ك

(٣) سقطت من ط

الحسنِ على بن عمر الدارقطني، وأبى بكر أحمد بن الحسين البيهقي، وأبى الحسن
رزين بن معاوية العبدري، وغيرهم، وقليلٌ ما هو.

وإني إذا نسبت الحديث إليهم كنيتُ أسندتُ إلى النبي ﷺ؛ لأنهم قد فرغوا منه،
وأغنونا عنه. وسردتُ الكتب والأبواب كما سردها، واقتفيت أثره فيها، وقسمتُ كلَّ
بابٍ غالباً على فصولٍ ثلاثة:

أولها: ما أخرجه الشيخان أو أحدهما، واكتفيتُ بهما وإن اشترك فيه الغير؛ لعلو
درجتهما في الرواية.

وثانيهما: ما أورده غيرهما من الأئمة المذكورين.

وثالثهما: ما اشتملَ على معنى الباب من ملحقاتٍ مناسبةٍ مع محافظةٍ على
الشرطة، وإن كان مأثوراً عن السلف والخلف.

ثم إنك إن فقدتَ حديثاً في بابٍ؛ فذلك عن تكرير أسقطه. وإن وجدتَ آخر
بعضه متروكاً على اختصاره، أو مضموماً إليه تمامه؛ فعن داعي اهتمامٍ أتركه وألحقه.
وإن عثرتَ على اختلافٍ في الفصلين من ذكرٍ غير الشيخين في الأول، وذكرهما في
الثاني؛ فاعلم أني بعد تبعية كتابي «الجمع بين الصحيحين» للحميدي، و«جامع
الأصول»؛ اعتمدتُ على صحيحَي الشيخين ومتنيهما.

يعرضه شبهة، و«ما» في «قليل ما» إيهامية، يريد الشيوع في القلة، ولقطة: «هو» راجعة إلى
غيرهم، والضمير في «منه» و«عنه» للإستناد.

قوله: «على الشرطة» المراد منها إضافة الحديث إلى الراوي من الصحابة والتابعين، ونسبته
إلى مخرجه من الأئمة المذكورين.

قوله: «بعضه» هو يدل البعض من آخر ومتروكاً حاله.

وقوله: «على اختصاره» أي اختصار معنى السنة.

قوله: «فعن داعي اهتمامٍ أتركه» وذلك لأن تلك الرواية كانت مختصرة عن حديث طويل
جداً، فأتركه اختصاراً، أو كان حديثاً يشتمل على معانٍ جمّة، يقتضى كل باب معنى من
معناه، وأورد الشيخ كلا في بابيه - فاقطينا أثره في الإيراد، وما لم يكن على هذين الوصفين

وإن رأيتُ اختلافاً في نفس الحديث؛ فذلك من تشعب طرق الأحاديث، ولعلني ما اطلعتُ على تلك الرواية التي سلكها الشيخُ رضى الله عنه. وقليلًا ما تجد أقول: ما وجدتُ هذه الرواية في كتب الأصول، أو وجدتُ خلافها فيها. فإذا وقفت عليه فانسبُ القصور إلى لقلة الدراية، لا إلى جناب الشيخ رفع الله قدره في الدارين، حاشا لله من ذلك، رَحِمَ الله من إذا وقف على ذلك نبهنا عليه، وأرشدنا طريق الصواب. ولم أَلْ جُهدًا في التنقيح^(١) والتفتيش بقدر الوسع والطاقة، ونقلتُ ذلك الاختلاف كما وجدتُ.

وما أشار إليه - رضى الله عنه - من غريب أو ضعيف أو غيرهما؛ بينت وجهه غالبًا. وما لم يشر إليه مما في الأصول؛ فقد قفَّيته في تركه، إلا في مواضع لغرض. وربما تجد مواضع مُهملة، وذلك حيث لم أطلع على راويه فتركتُ البياض. فإن عثرت عليه فالحقه به، أحسن الله جزاءك. وسميت الكتاب بـ«مشكاة المصابيح» وأسأل الله التوفيق والإعانة والهداية والصيانة، وتيسير ما أقصده، وأن ينفعني في الحياة وبعد الممات، وجميع المسلمين والمسلمات حسبي الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم.

أتمنأه غالبًا. «وإن عثرت» أي اطلعت. «ولم أَلْ جُهدًا» أى ولم أقصر من: ألا يالو: قَصُرَ، لا يالوك نصحاء فهو آل. وحكى الكسائي عن العرب: أقبل يضربه لا يال، يريد لا يالو فحذف، والجهد (بالضم والفتح) الطاقة والمشقة. والتنقيح عن الأمر: البحث عنه. قوله: «مما في الأصول» يعنى جامع الترمذى، وسنن أبى داود، والبيهقى، وهو كثير، فتبعته وتركته تأسيًا به.

قوله: «لغرض» وذلك أن بعض الطاعنين أفرزوا أحداث من المصابيح، ونسبوا إلى الوضع، ووجدت الترمذى صححها أو حسنها وغير الترمذى أيضاً، فبيته لرفع التهم، كحديث أبى هريرة: «المرء على دين خليله» فإنهم صرحوا بأنه موضوع، وقال الترمذى فى جامعه: إنه حسن، والنواوى فى الرياض: إنه صحيح الإسناد. ومن الغرض الذى شرط الشيخ فى خطبته أنه أعرض عن ذكر المنكر، وقد أتى منه فى كتابه كثيرًا منه، وبين فى بعضها كونه منكراً وترك البعض، فبيته أنه منكراً.

قوله: «بمشكاة المصابيح» روى المناسبة بين الاسم والمسمى مقتبساً من كلام الله المجيد، وذلك أن المشكاة إنما قصد بها ليجمع ضوء المصباح، فيكون أشد تقريباً، بخلاف المكان الواسع؛ فإن الضوء ينبت فيه ويتشع، وكذلك الأحاديث إذا كانت غفلا عن سمة الرواة انتشرت، وإذا قيدت بالرواى انضبطت واستقرت فى أمكتها.

(١) التنقيح: التفحص كما فى لسان العرب.

١ - وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِامْرَأٍ مَا نَوَى؛ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهَاجَرَتْهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةً يَتَزَوَّجُهَا فَهَاجَرَتْهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ». متفق عليه [١].

قوله: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» قال الشيخ الإمام المتقن الثقة محيي الدين النووي (رحمة الله عليه) في شرح مسلم: أجمع المسلمون على عظم موقع هذا الحديث، وكثرة فوائده، وصحة روايته، قال الشافعي (رضي الله عنه): هو ثلث الإسلام. وقال ابن مهدي (*) وغيره: ينبغي لمن صنف كتاباً أن يبدأ فيه بهذا الحديث، تنبيهاً للطلاب على تصحيح النية. واتفق أهل العربية والأصول على أن «إِنَّمَا» موضوعة للحصر، يثبت المذكور، وينفي ما سواه، فالتقدير: إن الأعمال تحسب إذا كانت بنية، ولا تحسب إذا كانت بلا نية. وفيه دليل على أن الطهارة (وهي الوضوء والغسل والتيمم) وعلى أن الصلاة والزكاة والصوم والحج والاعتكاف - لا يصح إلا بالنية، وأما إزالة النجاسة فالشهور عندنا أنها لا تقتصر إلى النية، وقد نقلوا الإجماع فيها؛ لأنها من باب التروك. وتدخل النية في الطلاق، والعناق، والقذف، ومعنى دخولها أنها إذا قارنت كناية صارت كالصريح، وإذا أتى بصريح الطلاق ونوى تطليقتين أو ثلاثاً وقع ما نوى، وإن نوى بالصريح غير مقتضاه دين فيما بينه وبين الله تعالى، ولا يقبل منه في الظاهر.

قوله: «وإِنَّمَا لِامْرَأٍ مَا نَوَى» إشارة إلى أن تعيين النوى شرط، ولو كانت على إنسان صلاة مقضية لا يكتفي أن ينوي الصلاة الفاتية، بل يشترط أن ينوي كونها ظهراً أو غيرها، لولا اللفظ الثاني: «إِنَّمَا لِامْرَأٍ مَا نَوَى» لاقتضى الأول أي «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» صحة النية بلا تعيين، أو أوهم ذلك.

قوله ﷺ: «مَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ» معناه من قصد بهجرتهم وجه الله وقم أجره على الله، ومن قصد بها دنيا أو امرأة فهي حظه، ولا نصيب له في الآخرة. وذكر المرأة مع الدنيا يحتمل وجهين: أحدهما أن سبب هذا الحديث ما روى أن رجلاً هاجر ليتزوج امرأة يقال لها: أم قيس (**)، والثاني أنه للتنبيه على زيادة التحليل من ذلك، وهو من باب الخاص بعد

[١] الحديث رواه البخاري في صدر كتابه، ورواه مسلم بلفظ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ» كتاب الإمارة، باب قوله ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ».

(*) يقصد الإمام عبد الرحمن بن مهدي: ثقة ثبت حافظ عارف بالرجال والحديث، قال ابن اللبني: ما رأيت أعلم منه، مترجم في التقریب.

(**) قصة مهاجر أم قيس رواها سعيد بن منصور أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله. هو ابن مسعود - قال: من هاجر يتنشى شيئاً فلما له ذلك، هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فكان يقال له مهاجر أم قيس. ورواه الطبراني من طريق أخرى عن الأعمش بلفظ: كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فابت أن تزوجه حتى يهاجر فهاجر فتزوجها، فكانت تسميه مهاجر أم قيس. وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين، لكن ليس فيه أن حديث الأعمال سبق بسبب ذلك، ولم أرفى شيء من الطرق ما يقتضي التصريح بذلك. فتح الباري ١/١٦.

العام، تنبيهها على مزيتها . وقال الراغب: النية تكون مصدرًا واسماً من نويت، وهي توجه القلب نحو العمل* . وقال القاضى: النية عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقاً لغرض، من جلب نفع، أو دفع مضرة، حالا أو مآلاً. والشرع خصصها بالإرادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى وامتنالاً لحكمه، والنية في الحديث محمولة على المعنى اللغوى^(١)؛ ليحسن تطبيقه لما بعده، وتقسيمه بقوله: «من كانت هجرته إلى الله» إلى آخره، فإنه تفصيل لما أجمله، واستنباط المقصود عما أصله .

أقول - والعلم عند الله تعالى :- كل واحد من «الأعمال» و«النيات» جمع محلى بلام الاستغراق، فإما أن يحمل على عرف اللغة فيكون الاستغراق حقيقياً، وإما أن يحمل على عرف الشرع، وحينئذ إما أن يراد بالأعمال الواجبات والمندوبات والمباحات، وبالنيات الإخلاص والرياء، أو أن يراد بالأعمال الواجبات وما لا يصح إلا بالنية، كالطهارة والصلاة والصيام. ولا سبيل إلى الأول أى اللغوى لأنه (ﷺ) ما بعث إلا لبيان الشرع، فكيف يتصدى لما لا جدوى له فيه؟ على أن «إنما» يستعمل في رد من عنده حكم مشوب بخطأ وصواب، ومن كان عارفاً باللغات لا يخطئ في استعمال اللغة حتى يرد حكمه إلى الصواب بإنما، لا سيما تكراره في الحديث فإنه يدل على إثبات أمر خطير في الشرع، فحينئذ يحمل قوله: «إنما الأعمال بالنيات» على ما اتفقت عليه الفقهاء من أصحابنا، أى ما الأعمال محسوبة بشئ من الأشياء كالشروع فيها والتلبس بها إلا بالنيات، وما خلا عنها لم يعتد بها. فإن قيل: لم خصصت متعلق الخبر والظاهر العموم كمستقر أو حاصل؟ فالجواب أنه يكون بياناً للغة، لا إثبات حكم في الشرع، وقد سبق بطلانه.

ويحمل قوله: «إنما لأمري» ما نوى إلى آخره على ما تشره النيات من القبول والرد، والثواب والعقاب، وغير ذلك. ففهم من الأول أن الأعمال لا تكون محسوبة ومسقطه للقضاء إلا إذا كانت مقرونة بالنيات، ومن الثانى أن النيات إنما تكون متعددة ومقبولة إذا كانت مقرونة بالإخلاص، مبعدة عن الرياء، فالأول قصر المسند إليه في المسند، والثانى عكسه. وتقرب منها الصلاة في الأرض المفصوية، فإنها محسوبة ومسقطه للقضاء، لكن إيقاعها فيها حرام يستحق به العقاب.

وقال الشيخ محيي الدين النوى: قال أصحابنا: الفروض وغيرها من الواجبات إذا أتى بها على وجهها الكامل يترتب عليها شيان: سقوط الفرض عنه، وحصول الثواب، فإذا أداها فى أرض مفصوية حصل الأول دون الثانى. وتحريره أن قوله: «وإنما لأمري» ما نوى، دل على أن الأعمال تحسب بحسب النية، إن كانت خالصة لله تعالى فهي لله تعالى وإن كانت للدنيا فهي

(١) أي مطلق القصد سواء قصد وجه الله أم لا .

* في الطبوع : العمد

لها، وإن كانت لنظر الخلق فكذلك، وقد نص به صريحاً في قوله ﷺ: «والخيل لثلاثة: لرجل أجر، ولرجل ستر، وعلى رجل وزر، قال: فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله، وأما الذي هم ستر فرجل ربطها تفتياً^(١) وتعقفاً، وأما الذي عليه وزر فرجل ربطها فخراً ورياء^(٢)». وعلى هذا المعنى ينبغي أن يحمل ما بعد الفاء التفصيلية؛ لأنه لن يكون المفصل خلاف للجمل، وكذلك عكسه، فإذا المعنى بالهجرة الهجرة المعروفة في عهد النبي (ﷺ) لقوله: «لا هجرة بعد الفتح»، ومعلوم أن الهجرة لا تقتضى إلا الإخلاص؛ لأن الهجرة إلى الدنيا وإلى المرأة لا يقتضيان النية التي في الطهارة مثلاً، وفي تكرير لفظة: «إلى الله ورسوله» في الشرط والجزاء تعظيم لمعنى تلك الهجرة، وتقخير لسانها، أي هي الهجرة الكاملة التي تستحق أن تسمى هجرة، وأن ما سواها ليست بهجرة، ولم تكن كذلك إلا أن تكون خالصة لوجه الله، كقوله تعالى: «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته»^(٣) أي وإن لم تبلغ فما بلغت رسالته، يعني ارتكبت أمراً عظيماً، وخطأً جسيماً، ولهذا السر غير العبارة في متعلق الجزاء الثاني بلفظة: «ما» خطأً من منزلتها، أي ليست هجرته من الله في شيء، فإنه ما طلب بها وجه الله، بل طلب الدنيا، فله ما طلب، كما هو حال الرجل الذي قصد نكاح تلك المرأة، وعطف قوله: «أو امرأة يتزوجها» على «دنيا يصيبها» وهي مشتملة على مالها وجملها وما يتعلق بها من الشهوات، تخصيصاً بعد التعميم؛ ليدل على أن النساء أعظمها ضرراً وأكثرها تبعة، كقوله تعالى: «زين للناس حب الشهوات من النساء»^(٤) الآية، جعلهن من الشهوات حيث بين الشهوات بها.

وقول الشيخ محيي الدين: «إنما موضوعة للحصر ثبت المذكور وتنفى ما عداه» مستقيم؛ إذ لم يتعرض في قوله إن^(٥) «إن» للإثبات و«ما» للنفي، كما صرح به الأكثرون، وهو غير مستقيم؛ لأن «ما» ليست نافية، بل هي كافة مؤكدة. وروى صاحب المفتاح^(٥) عن علي بن عيسى الرعي أن إفادة الحصر من «إنما» إنما كانت من «إن» كانت لتأكيد إثبات المسند للمسند إليه، ثم اتصلت بها «ما» المؤكدة لا النافية على ما يظنه من لا وقوف له بعلم النحو - ضاعف تأكيدها، فناسب أن يضمن معنى القصر.

وأصل الهجرة مفارقة الأوطان والأهل. قيل: الهجرة أنواع: الأولى: الهجرة إلى الحبشة عندما أذى الكفار الصحابة، الثانية: الهجرة من مكة إلى المدينة، والثالثة: هجرة القبائل إلى

(١) في ط تقينا وهو خطأ والتصويب من ك.

(٢) الحديث أخرجه بنحوه مسلم في الزكاة ح/ ٩٨٧

(٣) للمائدة: ٦٧

(٤) آل عمران: ١٤

(٥) سقطت من ط.

(٥) يقصد السكاكي أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد بن علي ت ٦٢٦هـ وكتبه مفتاح العلوم

النبي ﷺ) لتعلم الشرائع، ثم يرجعون إلى المواطن ويعلمون قومهم، والرابعة: هجرة من أسلم من أهل مكة ليأتي إلى النبي ﷺ ثم يرجع إلى مكة، والخامسة: الهجرة عما نهى الله عنه. ومعنى الحديث وحكمه ثابت متناول للجميع، غير أن حكاية أم قيس تقتضي أن المراد بالحديث الهجرة من مكة إلى المدينة (٥)، ولهذا حسن في الحديث ذكر المرأة، دون سائر ما ينوي بالهجرة من أعراض الدنيا.

أقول: إن العبارة بمعموم اللفظ لا بخصوص السبب. ودنيا مقصورة غير منونة؛ لأنه فعلى، وسميت الدنيا لدنوها، والجمع دُنَى، مثل الكبرى والكبر. قال المالكي في كتاب شواهد التوضيح في مشكلات الجامع الصحيح: في استعمال دنيا مع كونه منكراً إشكال؛ لأنها تانيث أدنى، وهو أفضل تفضيل، فكان حقه الدنيا، كالكبرى والحسن، إلا أن دنيا خلعت عنها الوصفية رأساً، وأجريت مجرى ما لم يكن وصفاً، كرجعى وبهمى، ونحوه قول الشاعر:

وإن دعوت إلى جلّلى ومكرمة
يؤمّاً سرارة كرام الناس فادعينا

فإن الجلّى مؤنث للأجل، فخلعت عنه الوصفية، وجعلت اسماً للحادثة العظيمة.

وإنما أورد إمام أئمة الحديث محمد بن إسماعيل البخارى في صحيحه، ومحيي السنة في كتابيه: شرح السنة، والمصابيح هذا الحديث قبل الشروع في أبواب الكتاب - لينذراً بأن هذا المصنّف متوِّعٌ فيه الإخلاص لله تعالى ومجتنب عن الرياء والسعة. فلذلك تقبل الله منهما، وجعل الكتب أعلاماً من أعلام الدين، ونحن اقتفينا أثرهما، فاهتدينا بهديهما، نرجو (١) من فضل الله وكرمه أن يتقبل منا، ويجعل تعينا سبباً لنجاتنا ونفعاً (٢) للطلالين.

قائدة على لسان أهل الإشارة: قال بعضهم: العمل سعى الأركان إلى الله، والنية سعى القلوب إلى الله، والقلب ملك، والأركان جنوده، ولا يحارب الملك إلا بالجنود، ولا الجنود إلا بالملك. وقال بعضهم: النية جمع الهم في تنفيذ العمل للمعمول له، وأن لا يسبح في السر ذكر غيره. وقال بعضهم: نية العوام في طلب الأغراض مع نسيان الفضل، ونية الجاهل التحصن عن سوء القضاء ونزول البلاء، ونية أهل النفاق التزين عند الله وعند الناس، ونية العلماء إقامة الطاعة حرمة ناصبها لا لحرمتها، ونية أهل التصوف ترك الاعتماد على ما يظهر منهم من الطاعات، ونية أهل الحقيقة ربوبية تولد (٣) عبودية.

(٥) انظر ما سبق نقله عن الحافظ في قصة مهاجر أم قيس.

(١) في ط نرجو (الله) وفي ك بدون لفظ الجلالة.

(٢) في ط نافعاً والتصويب من ك.

(٣) في (ط) و(ك) (تولدت).

كتاب الإيمان

الفصل الأول

٢- * عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، قال: بينا نحن عند رسول الله ﷺ

كتاب الإيمان

الفصل الأول

الحديث الأول - قوله: «بيننا» قال صاحب النهاية: بينا، بين، فأشيعت الفتحة فصارت ألفاً، يقال: بينا وبيننا، وهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة^(١) ومضافان إلى جملة: من فعل وفاعل، أو مبتدأ وخبر، ويحتاجان إلى جواب يتم به المعنى، كما يستدعى «إذا» والانصاع في جوابهما أن لا يكون فيه إذ وإذا، وقد جاء في الجواب كثيراً، وفي الباب: قال الأصمى: لا يستغنى إلا طرحهما في جواب بينا وبيننا، وأنشد:

وبينا نحن نرقبه أتنا

لأن الظاهر أن العامل في «بيننا» هو الجواب، كما في «إذا» الزمانية على الصحيح، ويلزم تقدم ما في صلة المضاف إليه على المضاف. قال شارحه: بينا وبيننا ظرفان متضمنان لمعنى الشرط، لذلك اقتضيا جواباً، والقياس أن لا يكون «إذا» في جوابه، فعلى هذا يكون «أتانا» عاملاً في «بيننا»، مع أنه مضاف إليه لا يتقدم على المضاف وفيه نظر. انتهى كلامه. فيقال لا رب أن عمر وأبا هريرة (رضى الله عنهما) كانا أفصح من الشاعر، وقد أتيا بـ«إذا» في الحديث، فحيث يكون العامل معنى المفاجأة في «إذا» كما قرره صاحب الكشاف في قوله تعالى: «وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون»^(٢) العامل في «إذا» المفاجأة، تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجئوا وقت الاستبشار، فمعنى الحديث وقت حضورنا في مجلس رسول الله ﷺ فاجئنا وقت طلوع ذلك الرجل، فحيث «بيننا» ظرف لهذا المقدر، و«إذا» مفعول به بمعنى الوقت، فلا يلزم إذا تقدم معمول المضاف إليه على المضاف. وقد ساعد هذا القول صاحب الباب بعد ذلك بقوله: والعامل فيهما الجواب إذا كان مجرداً من كلمتي المفاجأة وإلا فمعنى المفاجأة المتضمنة هما إياه. قوله: «هما» أي إذ وإذا، وإياه أي ذلك المعنى، ويدل على تضمينهما معنى الشرط تصريح الفاء في الجواب في قوله ﷺ^(٣): «بيننا يضحكهم فطعنه النبي ﷺ في الحديث، رواه أبو داود عن أسيد بن حضير.

(١) في ط المفاجآت والتصويب من ك.

(٢) الزمر: ٤٥.

(٣) في ط عليه السلام.

ذات يوم، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يُرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى النبي ﷺ، فأسند ركبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد! أخبرني عن الإسلام. قال: «الإسلام: أن

قوله: «ذات يوم» ظرف لمعنى الاستقرار في الخبر. و«ذات» يجوز أن يكون صلة، قال صاحب النهاية: في الحديث «يطلع عليكم رجل من ذى ين على وجهه مسحة من ذى ملك» كذا أورده عمرو الزاهد، وقال: «ذى» هنا صلة؛ وأن يكون غير صلة، ففى المغرب: ذو بمعنى صاحب، تقول للمرأة^(١): امرأة ذات مال، ثم أجروها مجرى الأسماء التامة المستقلة بأنفسها، فقالوا: ذات قدعية أو محدثة، ثم استعملوها استعمال النفس والشيء، فعلى هذا قوله: «ذات يوم» يفيد من التوكيد ما لا يفيد لو لم يذكر، لثلاثتهم التجرد إلى مطلق الزمان، نحو قولك: رأيت نفس زيد، وقولك: رأيت زيدا.

وقوله: «لا يرى عليه أثر السفر» «مح»: يعنى تعجبنا من كيفية إتيانه، ووقع فى خاطرنا أنه ملك، أو من الجن؛ لأنه لو كان بشراً إما أن يكون من المدينة، أو غريباً، ولم يكن من المدينة؛ لأننا لا نعرفه، ولم يكن إتيانه من بعد؛ لأنه لم يكن عليه أثر السفر من الغبار وغيره. وقوله: «حتى جلس» متعلق بمحذوف، تقديره: استأذن وأتى حتى جلس عند النبي (عليه الصلاة والسلام).

وقوله: «فأسند ركبتيه إلى ركبتيه» يقال: أسند، إذا اتكأ على شيء وأوصل. وإنما جلس هكذا ليتعلم الحاضرون جلوس السائل عند المسئول؛ لأن الجلوس على الركبة^(٢) أقرب إلى التواضع والأدب، واتصال ركبة السائل بركبة المسئول يكون أبغى فى استماع كل واحد من السائل والمسئول كلام صاحبه، وأبلغ فى حضور القلب، وألزم للجواب؛ لأن الجلوس على هذه الهيئة دليل على شدة حاجة السائل إلى السؤال، وتعلق قلبه واهتمامه إلى استماع الجواب، فإذا عرف المسئول هذا الحرص والاحتياج من السائل إلى السؤال يلزم على نفسه جوابه، ويبالغ فى الجواب أكثر وأتم مما سأل السائل. ثم كلامه.

قوله: «ووضع يديه على فخذيه» قال الشيخ التوريشي: الضمير فى الكلمتين راجع إلى جبرئيل (عليه السلام) فلو ذهب مؤول إلى أن الثانى يعود إلى رسول الله ﷺ لم ينكر عليه، لما يدل عليه نسق الكلام من قوله: «وأسند ركبتيه إلى ركبتيه»، غير أنا نذهب إلى الوجه الأول؛ لأنه أقرب إلى التوقير، وأشبه بسمت ذوى الأدب. وذهب محيي السنة إلى الوجه الثانى فى كتابه المسمى بـ«الكفاية»، وكذا إسماعيل بن الفضل التيمى فى كتابه المسمى بـ«الترغيب والترهيب».

(١) فى ط للمؤنث وهو خطأ والتصويب من ك

(٢) فى ط (البركة) والتصويب من ك.

وأقول: لعل هذا الوجه أرجح؛ لأن الأصل في إسناد الركبة إلى الركبة أن يكون الاعتماد والانتكاء عليه، فإذا لا يبعد وضع جبريل عليه السلام يديه على فخذي رسول الله ﷺ على تلك الحالة، فأشعرت تلك الهيئة بأنها ليست كهية التلميذ، وكذا ندأوه لرسول الله ﷺ باسمه، بل هما من هيئة الشيخ إذا اهتم بشأن التعليم، وأراد مزيد إصغاء المتعلم وإفهامه، فكيف لا؟ وقد شهد الله تعالى به في قوله: «علمه شديد القوى»^(١) وكفى به شاهداً. وينصره أيضاً أمران: أحدهما قوله: «جلس إلى النبي ﷺ»، فلو كان جلوسه جلوس المتعلم لقليل: بين يديه، فضلاً أن يقال: عنده، فكيف بقوله: «جلس إليه»؟ لأنه متضمن معنى الميل والإسناد، كأنه قيل: مال إليه حالة جلوسه وأسند إليه، فيكون عطف قوله: «وأسند ركبتيه» على قوله: «جلس إليه» للبيان والتفسير، كمطف قوله تعالى: «وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار» - إلى قوله - من خشية الله^(٢) على قوله: «ففي كالحجارة أو أشد قسوة»^(٣) لما يعلم من المعطوف كون قلوبهم آسئ من الحجارة، وثانيهما قوله: «صدقت» وإنما يقال هذا إذا طابق قول المسئول عنه قول السائل؛ لأنه إذا عرف أن المسئول عنه أصاب المخبر وطبق المفصل صوابه، ولهذا السر قالوا: «تعجبنا من قوله: صدقت». وأيضاً في إشار «إذ طلع علينا» على «إذ دخل» إشارة إلى عظمتهم وعلوهم. «غب»: طلع علينا فلان، مستعار من: طلعت الشمس^(٤). «الكشاف»^(٥): في قوله: «أطلع الغيب»^(٦)؛ ولاختيار هذه الكلمة شأن، يقول: أو قد بلغ من عظمة شأنه أن ارتقى إلى علم الغيب، فحيث يتعلق «حتى» بمحذوف يدل عليه «طلع» أي دنا منه حتى جلس إليه.

وإذا تقرر هذا فصوره هذه الحالة كصورة المعيد* إذا امتحنه الشيخ عند حضور الطلبة والمستفيدين منه، ليزيدوا طمأنينة وثقة في أنه بعيد الدرس ويلقى إليهم المسألة كما سمعه من الشيخ بلا زيادة ولا نقصان، وفيه مسحة من قوله: «وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى علمه شديد القوى» وهذا معنى قوله (عليه السلام) في آخر الحديث: «ذاك جبريل أتاكم يعلمكم دينكم».

وأما سر إسناد ركبتيه إلى ركبتيه ففيه إشارة إلى سابقة بينهما، وشدة إخلاص واتحاد، كما بين المتحابين، والله در القائل:

أخ طاهر (الأخلاق)^(٧) حلو كانه
يزيد على الأيما صفو مودة
جنا النحل ممزوج بماء فمام
وشدة إخلاص ورعى ذمام

(١) النجم: ٥

(٢) البقرة: ٧٤.

(٣) البقرة: ٧٤

(٤) انظر المفردات للراغب الأصبهاني مادة طلع.

(٥) فطر الكشاف للزمخشري، مريم: ٧٨.

(٦) مريم: ٧٨.

(٧) في هامش (ك) إشارة إلى أن للبيت رواية أخرى بلفظ (الأهراق) مكان (الأخلاق).

* هو الذي يتولى إعادة الدرس نتيجة عن الشيخ للطلبة.

تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسولُ الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. قال: صدقت. فعجبنا له يسأله ويصدق! قال: فأخبرني عن الإيمان. قال: «أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله،

وأما طلوع جبريل (عليه السلام) على تلك الهيئة والشأن فإشارة (١) إلى معنى قوله: «حسن الأدب في الظاهر عنوان حسن الأدب في الباطن» ولذلك أدب الله رسوله (عليه السلام) بقوله: «وثيابك فطهر والرجز فاهجر» (٢)؛ على هذا ينزل نزوله عليه السلام أحياناً في صورة دحية (رضي الله عنه)؛ لأنه كان من أجمل الناس، ومن ثمة كان الإمام مالك (رضي الله عنه) إذا أراد أن يحدث تواضعاً وجلس على صدر فراشه، وسرح لحيته وتطيب، وتمكن من الجلوس على وقار وهيبة، ثم حدث، فقيل له في ذلك، فقال: «أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ». قوله: «أخبرني عن الإسلام» الإسلام الانقياد والطاعة عن الطوع والرغبة من غير اعتراض، يقال: سلم وأسلم (استسلم) (٣) إذا خضع وأذعن، ولذلك أجاب عنه بالاركان الخمسة، و«أن» في قوله: «أن لا إله إلا الله» هي المخففة عن المثقلة، يدل عليه عطف: «وأن محمداً».

قوله: «وأن تقيم الصلاة» إقامة الصلاة تعديل أركانها وإدامتها، والصلاة فاعلة من: صلى بمعنى دعا أو حرك الصلوتين (٤)؛ لأن المصلي يحركهما في ركوعه وسجوده، كالزكاة من: زكى بمعنى نما أو طهر، فإن المال يزيد بأداء الزكاة ويطهر به، وكالصوم من: صام إذا أمسك، والحج من: حج إذا قصد، والبيت اسم جنس غلب على الكعبة وصار علماً له.

فإن قلت: كيف خص الأخير بقيد الاستطاعة دون سائرهما؟ فإن الاستطاعة التي يتمكن بها المكلف من فعل الطاعة مشروطة في الكل؟ قلت: المعنى بهذه الاستطاعة الزاد والراحلة. وكانت طائفة لا يعدونها منها، ويثقلون على الحاج، فتهاونوا عن ذلك، أو علم الله تعالى أن ناساً في آخر الزمان يفعلون ذلك فصريح بها تسهلاً على العباد وتيسيراً لهم نحو قوله تعالى: «لا تأكلوا الربوا أضعافاً مضاعفة» ولتلك العناية أنزل الله تعالى: «من استطاع» (٥) ومع ذلك نرى كثيراً من الناس لا يرفعون بهذا النص الجلي رأساً، ويلقون أنفسهم بأيديهم إلى التهلكة.

قوله: «أخبرني عن الإيمان» أفعال من الأمن، وهو طمأنينة النفس عن إزالة خوف وشك، يقال: آمنه إذا صدقه، وحقيقته أنه التكذيب والمخالفة. وإن قيل: قوله: «أن تؤمن بالله» في جواب الإيمان يوهم التكرار. فالجواب أن الإيمان الذي هو بمعنى التصديق تعدى بنفسه، كما تقول: آمنته وأمنته، والذي يعدى بالباء يتضمن معنى اعترف به أو وثق به، كأنه قيل: الإيمان الاعتراف بالله، ووثوق به.

(١) في ط (ثار) وهو خطأ والتصويب من ك.

(٢) المفسر: ٤

(٣) في ط (تسلم) وهو خطأ والتصويب من (ك).

(٤) في ط (صلوتين) والصلوات هما: مثني (صلا) وهما ما يكون عن يمين اللبث وشماله.

(٥) في (ك) (ط) «من استطاع من الناس» وما أثبتناه هو الموافق للترجيح، فلا أدري أئمة قراءة بما أثبتته المصنف، أم هو تصرف من النسخ؟

واعلم أن السؤال عن الإيمان وجوابه مقدم على السؤال عن الإسلام وجوابه في المصاييح، وتكلم عليه الشيخ التوريشي، وهو حق؛ لأنه مؤخر في صحيح مسلم، وفي كتاب الحميدى. وجامع الأصول، ورياض الصالحين، وشرح السنة^(١) برواية عمر (رضي الله عنه). ثم إن التصديق وإن كان مقدماً في الاعتبار لقوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» وعليه يؤسس قاعدة الإسلام، لكن المقام يقتضي تقديم الإسلام؛ لأنه رأس الأمر وعموده، وشعائره الدين به تظهر، وهو دليل على التصديق وأمانة عليه، وما جاء جبريل (عليه السلام) إلا ليعلم الشريعة؛ فينبغي أن يبدأ بما هو الأهم فالأهم، ويرقى من الأدنى إلى الأعلى، فإن الإسلام مقدم على الإيمان، وهو على الإخلاص، وفي هذا الكتاب مسطور بعد قوله: «إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلاً، قَالَ: صَدَقْتَ، فَعَجَبْنَا لَهُ بِسَأَلِهِ وَبَصَدَقِهِ».

قوله: «بِالله» الله أصله إله، فحذف همزته معوضاً عنها حرف التعريف، ولذلك قطع الألف، وأدخل عليه حرف النداء. والإله فعال بمعنى مفعول، كالكتاب بمعنى المكتوب، من: أله إلهة أى عبد عبادة، أو أله إلهها^(٢) إننا نحير؛ لأن الفطن يدهش في معرفة المعبود، والعقول متحيرة في كبريائه. والملائكة جمع ملاك على الأصل، كالشمائل جمع شمال، والناء لتأنيث الجمع، مشتق من الالوكة بمعنى الرسالة. والكتب ما أنزلت على أنبيائه (صلوات الله وسلامه عليهم) إما مكتوباً على نحو ألواح، أو مسموعاً من الله تعالى من وراء حجاب، أو من ملك مشاهد مشافهة، أو مصوت هاتف. وإنما قدم ذكر الملك على الكتاب والرسول اتباعاً لترتيب الواقع، فإنه (سبحانه وتعالى) أرسل الملك بالكتاب إلى الرسول لا تفضيلاً للملائكة على الرسل، فإن فيه خلافاً، ولا على الكتب، فإنه لم يقل به أحد.

قوله: «رسله» يقال: أرسلت فلاناً في رسالة، فهو مرسل ورسول، والجمع رُسُل ورُسُل، (قال) الكشاف: الفرق بين النبي والرسول أن الرسول من الأنبياء من جمع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه، والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه، وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله. وعن الإمام أحمد بن حنبل عن أبي أمامة، قال أبو ذر: قلت: يا رسول الله، كم وفاء عدة الأنبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جماعاً غفيراً».

قلت: قيل المنزلة مائة وأربعة كتب: على آدم عشر صحائف، وعلى شيث عليه السلام خمسون صحيفة، وعلى أخنوخ وهو إدريس عليه السلام ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم عليه السلام عشر صحائف. والتوراة، والإنجيل، والفرقان، والزيور. فعلى هذا القول الذي ذكره جار

(١) في المطبوع شرح (الفنية) وهو خطأ والتصويب من ك.

(٢) في المطبوع (إلهها) بكسر الهمزة.

واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيرِه وشرِه». قال: صدقت. قال: فأخبرني عن.....

الله بين الرسول والنبي لا يساعد الحديث المذكور؛ بل الفرق من وجه آخر؛ وهو أن يقال: الرسول من نزل عليه جبريل، والنبي من سمع صوتاً أو رأى في المنام أنه نبي وبلغ الرسالة^(١).

قوله: «واليوم الآخر» هو يوم القيامة؛ لأنه آخر أيام الدنيا، أو آخر الأزمنة المحدودة، والمراد الإيمان به وبما فيه من البعث والحساب، ودخول أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، إلى غير ذلك مما ورد النص القاطع عليه.

قوله: «تؤمن بالقدر» (قال القاضي عياض): القضاء هو الإرادة الأزلية والعناية الإلهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص، والقدر تعلق تلك الإرادة بالاشياء في أوقاتها. والقدرية قالوا: القضاء علمه تعالى بنظام الموجودات، وأنكروا تأثير قدرة الله تعالى بنظام الموجودات، وأنكروا تأثير قدرة الله تعالى في أعمالنا، وتعلق إرادته بأفعالنا، وزعموا أنها واقعة بقدرنا، ودواع منا، فاثبتوا لنا قدرة مستقلة بالإيجاد والتأثير في أفعالنا - تم كلامه. وسيجيء الكلام في القضاء والقدر على عكس ما ذكره القاضي. فإن قيل: لم أهاد ذكر «تؤمن» عند القدر؟ فالجواب أنه عرف أن الأمة يخوضون فيه، وبعضهم ينقونه، ويقولون: إن الأمر أنف^(٢) ولا قدر، مثل المعتزلة، فلذلك اهتم بذلك بإعادة «تؤمن» ثم قرره بالإبدال بقوله: «شره وخيره» فإن البديل توضيح مع التأكيد لتكرير العامل.

قال الشيخ محيي الدين النواوي في شرح صحيح مسلم: الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، وهو قول ابن مسعود، وحذيفة، ومالك، والثوري، والأوزاعي، والنخعي، والحسن، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وابن المبارك، وسفيان بن عيينة، ومعمّر بن راشد، وابن جريج، وجماعة أهل السنة من سلف الأمة وخلفها. والحجة على زيادته ونقصانه الآيات، وقوله تعالى: «ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم» وقوله تعالى: «يزداد الذين آمنوا إيماناً» وقوله تعالى: «فاخشوهم فزادهم إيماناً».

(١) ما بين المعكوتين سقط من المطبع وثبتناه من نسختنا نسخة دار الكتب المصرية المرموز لها بالرمز (ك)، انظر نسخة دار الكتب ق١٦.

(٢) في ط (أنف) علما الهمزة وهو خطأ.

قال الخطابي: «والأمر أنف يريد مستأنف لم يتقدم فيه شيء من قدر أو مشيئة، يقال كلاً أنف إذا كان وانياً لم يرب منه شيء. وروضة أنف بمعناه، قال عمر بن أبي ربيعة:

في روضة أنف تيمنا بها
ميتاء واثقة بعيد سماء

نقلًا عن معالم السنن ٢٩٥/٤ ط دار الكتب العلمية.

قال الشيخ: أنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصانه، وقالوا: متى قبل الزيادة والنقصان كان شيئاً وكفراً. قال المحققون من المتكلمين: نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص، والإيمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة ثمراته - وهى الأعمال - ونقصانها، وفى هذا توفيق بين ظواهر النصوص التى جاءت بالزيادة، وأقارب السلف، وبين وصفه فى اللغة وما عليه المتكلمون. وقال صاحب التحرير فى شرح صحيح مسلم: الإيمان فى اللغة هو التصديق، فإن عني بذلك فلا يزيد ولا ينقص لأن التصديق ليس شيئاً يتجزأ، حتى يتصور زيادته مرة ونقصانه أخرى، وفى لسان الشرع هو التصديق بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان، وإذا فر بهذا تطرق إليه الزيادة والنقصان، وهو مذهب أهل السنة.

وأقول: على التفسير الأول أيضاً يمكن الزيادة والنقصان به. (قال) الكشف فى قوله تعالى فى سورة الأنفال: ﴿وإذا نلت عليهم آياته زادتهم إيماناً﴾^(١): ازدادوا بها يقيناً وطمأنينة النفس؛ لأن تظاهر الأدلة أدل المدلول عليه، وأثبت تقدمه، ويؤيده ما نسب إلى علي (رضى الله عنه) «لر كشف الغطاء ما ارددت يقيناً» وقوله تعالى: «أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى».

(قال الخطايب): المسلم قد يكون مؤمناً فى بعض الأحوال ولا يكون مؤمناً^(١) فى بعضها، والمؤمن مسلم فى جميع الأحوال، فكل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم مؤمناً. أقول: ومصادقه قوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا﴾^(٢) (قال الحسن) فى شرح السنة فى باب الإيمان من الأعمال: اتفقت الصحابة والتابعون فمن بعدهم من علماء السنة على أن الأعمال من الإيمان، وقال فى تأويل حديث عمر وجبريل. جعل النبى ﷺ فى هذا الحديث الإسلام اسماً لما ظهر من الأعمال، وجعل^(٣) الإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد، وليس ذلك لأن الأعمال ليست من الإيمان، والتصديق بالقلب ليس من الإسلام، بل ذلك تفصيل لجملة، كلها شئ واحد وجماعها الدين، ولذلك قال: «ذاك جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم». وأقول: يرد الشيخ بهذا زعم من يذهب إلى^(٤) أن الأعمال خارجة من الإيمان، والإيمان عبارة عن مجرد التصديق، ويتمسك الزاعم بظاهر الحديث، ومعنى ما قال الشيخ أن رسول الله ﷺ لم يجعل الإسلام اسماً لما ظهر من الأعمال، والإيمان اسماً لما بطن من الاعتقاد، لأن يتمسك به المتمسك أن الأعمال ليست من الإيمان، والتصديق بالقلب ليس من الإسلام، بل جعل ذلك تفصيلاً للمجمل الذى هو الدين.

(*) الأنفال: ٢

(١) سقطت (مؤناً) من (ط)، وأثبتتها من (ك).

(٢) المحجرات: ١٤

(٣) سقطت (جعل) من (ط)، وأثبتها من (ك).

(٤) سقطت (إلى) من (ط)، وأثبتتها من (ك).

وتلخيص كلامه أن الإسلام في عرف الشرع يطلق تارة على مجرد الانقياد وظاهر الأعمال، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تَوَدُّوا الْإِسْلَامَ وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا﴾^(١) وأخرى على الانقياد مع التصديق، والفقول والمذكور في الحديث هو الأول، ليطابق المجمل والمفصل، لا الثاني، فلا يكون هذا دليلاً على نفي الثاني، وإنما اقتضى الحديث التفصيل في الإجمال؛ لأن المقام مقام تعليم للأمة وتفهم لهم، فيجب حمل الإيمان والإسلام على ما يتعارفون بينهم، والقوم لما تواردت النصوص مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ وقوله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة»^(٢) إلى غير ذلك من النصوص الدالة على الزيادة في الإيمان - اصطلاحاً على ترادف الإيمان والإسلام والدين، وأن الأعمال داخلة فيها، ولا مشاحة في الاصطلاح.

(قال) الراغب: اختلفوا في الإيمان أهو الاعتقاد المجرد أم الاعتقاد والعمل معاً؟ واختلفهم بسبب اختلاف نظرهم، فمن قال: هو الاعتقاد المجرد فنظره إلى اشتقاق اللفظ. وإلى أنه تعالى فصل بينهما في عامة التنزيل بالعطف، ولأن النبي ﷺ فرق بينهما في خبر جبريل عليه السلام حين سأله عن الإسلام والإيمان، وفسر الأول بالأعمال، والثاني بالاعتقاد. ومن قال: هو الاعتقاد والعمل فلما ورد من قوله: «الإيمان معرفة في القلب، وإقرار باللسان، وعمل بالاركان»^(٣) ولأن الإيمان ليس بذي منزلة واحدة، قال النبي ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة»^(٤) الحديث، ومن تأمله وعرف حقيقته علم أن الإيمان الواجب هو اثنتان وسبعون درجة لا أقل ولا أكثر؛ لأنه ﷺ لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى^(٥).

وأقول: أما تأويل الحديث فقد كفى محيي السنة أهل السنة القتال، وأما تأويل العطف فبيان من وجهين: أحدهما: أن العطف من باب قوله تعالى: ﴿وَمَلَأْتُهُ وَرَسُولَهُ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾^(٦) وذلك أن الأعمال لما كانت مقررة مثبتة للإيمان، وبها يستقيم ويتقوى، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾^(٧) أو رفعا له وتشبيهاً لبنائه، كقوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٨) جعل شيئاً آخر، وعطف عليه ولهذا السر جعل الله تعالى في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾^(٩) وقوله تعالى: ﴿وَمَا

(١) الحجرات: ١٤

(٢) أخرجه البخاري ٩/١، الفتوح ٥١/١، مسلم/ ك الإيمان: ٥٨.

(٣) حديث موضوع. انظر ضعيف الجامع (٢٣٠٨)، وعزه الألباني إلى سلسلة الأحاديث الضعيفة (٢٢٧٠).

(٤) سبق تخريجه هامش (٢).

(٥) يشير إلى قوله تعالى: "وما ينطق عن الهوى. إن هو إلا وحي يوحى" النجم: ٤: ٣

(٦) البقرة: ٩٨.

(٧) فصلت: ٣٠

(٨) قاطر: ١٠

(٩) البقرة: ٢١

الإحسان. قال: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». قال: فأخبرني

خلفت الجن والإنس إلا ليعبدون^(١) المطلوب الأولى من الخلق هو العبادة التي هي غاية الخضوع والاستكانة، وجعل المعرفة والتصديق كالمقدمة للواجب، ولعل الحكمة فيه إظهار الكبرياء والعظمة لله تعالى بإبداء غاية التضرع والاستكانة من المخلوقين، وإليه الإشارة بقوله تعالى: «يأيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد»^(٢) وقوله تعالى: «والله الغني وأنتم الفقراء وإن تولوا يبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم»^(٣) أي إن استكبرتم وأعرضتم عن إظهار الافتقار يستبدل قومًا غيركم.

وثانيهما - وهو السوجه - أن غالب هذا العطف واقع في صلة الموصول، والصلة والموصول شيء واحد، والدليل عليه قوله تعالى: «الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات»^(٤) مقابل لقوله: «الذين كفروا وكذبوا»^(٥) وقوله تعالى: «هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون»^(٦) في معنى هدى للمتقين المؤمنين، وهو عين المطلوب.

فإن قيل: إذا جعل الإيمان عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل، فمن أجل بواحد منها يلزم أن لا يكون مؤمنًا؛ لأن الكل يتنفي بانتفاء الجزء. قلت: المراد بالإيمان هنا هو الإيمان الكامل، وإذا كان المراد ذلك فلماذا انتفى بعض منها يتنفي الإيمان الكامل، لا مطلق الإيمان.

قوله: «فأخبرني عن الإحسان» (قال الخطابي) (٧): إنما أراد بالإحسان هاهنا الإخلاص، وهو شرط في صحة الإيمان والإسلام معًا، وذلك أن من نلفظ بالكلمة وجاء بالعمل من غير نية الإخلاص لم يكن محسنًا، ولا كان إيمانه صحيحًا، قال عليه السلام: «أن تعبد الله كأنك تراه» أي في إخلاص العبادة لوجه الله الكريم، ومجانبة الشرك الخفي، والعبادة لله الذي لا تنبغي العبادة إلا له على نعمت الهيبة والتعظيم، حتى كأنه ينظر إلى الله خوفًا منه وحياء وخضوعًا له. (قال الراغب): الحسن عبارة عن كل مبهج (٨) مرغوب فيه، وهو ثلاثة أضرب: مستحسن من جهة العقل، ومن جهة الهوى، ومن جهة الحس. والإحسان يقال على وجهين: أحدهما: الإنعام على الغير، يقال: أحسن إلى فلان. والثاني: إحسان في فعله، وذلك إذا علم علما حسنًا، أو عمل عملًا حسنًا.

(٢) فاطر: ١٥

(٤) فاطر: ٧

(٦) البقرة: ٣:٢

(١) الملائكة: ٥٦

(٣) محمد: ٢٨

(٥) المؤمنون: ٣٣

(٧) كلام الخطابي في معالم السنن ٢٩٦/٤ ط دار الكتب العلمية، يتصرف يسر.

(٨) في المطبوع (ط) والمخطوط (ك) منهج، وهو خطأ من النسخ والصواب (مبهج) بالياء الموحدة كما في مفردات الراغب مادة (حسن) ص ١١٨ ط دار المعرفه.

وأقول: يجوز أن يحمل الإحسان على الإنعام، وذلك أن العامل المرائي يبطل عمله ويحبطه، فيظلم على نفسه، ف قيل له: أحسن إلى نفسك، ولا تشرك بالله، واعبد الله كأنك تراه، وإلا فتهلك، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (١) فإنها واردة في المرائي. ويجوز أن يحمله على المعنى الثاني، وعليه قوله تعالى: ﴿أَحْسِنْ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (٢) وقوله تعالى: ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣) أي المجيدين المتقنين في تعبير الرؤيا، كأنه سأل جبريل (عليه السلام) بما ينبيء عن الإخلاص، كما قال الله تعالى: ﴿بَلَىٰ مِنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ (٤).

وأما تقدير الشرط والجزاء فهو أن يقال: إن لم تعبد الله كأنك تراه فاعبده كأنه يراك. وتحرير المعنى وإن لم تكن تراه كذلك أي مثل تلك الرؤية المعنوية فكن بحيث إنه يراك. وهو من جوامع الكلم، أي كن عالماً متيقظاً، لا ساهياً غافلاً، مجتهداً في مواقف العبودية، مخلصاً في نيتك، آخذاً أهبة الخلد إلى ما لا يحصى؛ فإن من علم أن له حافظاً رقيباً شاهداً بحركاته وسكناته - لاسيما ربه ومالك أمره - فلا يسيء الأدب طرفة عين، ولا فلتة خاطر، هذا هو معنى الإجابة في الإيمان والإسلام. وقيل: التقدير فإن لم تكن تراه فلا تغفل فإنه يراك.

والأولى أن نضرب عن هذا المجال صفحاً، ونأخذ في منهل آخر، فنقول: «كأنك» إما مفعول مطلق، أو حال من الفاعل، والثاني أوجه؛ لأنه يحصل به للعباد حالات ثلاث، كما إذا قلت: كان زيداً قائم، فتصور له حالات القعود والانصباب والقيام، فتشبه حالة الانصباب بالقيام؛ لأنك بإدخال «كأن» توهم أن له حالة غير القيام، وهي المشبه بالقيام، كما إذا رأى الناظر شخصاً من بعيد فتردد بين قيامه وقعوده، ثم خيل له أنه إلى القيام أقرب، فقال: كأنه قائم، أي يشبه انصبابه بالقيام، كذلك في الحديث. للعبد بين يدي مولاه حالات ثلاث أحداها: حالة اشتغاله بالعبادة على سنن تسقط عنه القضاء، من حفظ شرائطها وأركانها وهيأتها. وحالة تمكنه من الإخلاص في القصد، وأنه يمرأى من مولاه، وهو مراقب لحركاته وسكناته. وحالة مشاهدته، واستغراقه في بحار المكاشفة، وإليه لمح قوله ﷺ: «جعلت (٥) قرة عيني في الصلاة» وأرحنا يا بلال (٦) فشبه الحالة الثانية التي هي المراقبة بحالة المكاشفة التي هي من خواص النبي ﷺ في الدنيا، ووجه التشبيه حصول الاستلذاذ بالطاعة، والراحة بالعبادة، وانسداد مسالك الالتفات إلى الغير باستيلاء أنوار الكشف عليه، وهو ثمرة امتلاء روياء القلب من المحبوب، واشتغال السر به، ونتيجته نسيان الأحوال من العلوم، واضمحلال الرسوم. فلما

(١) فاطر: ١٠ بالواو (٢) السجدة: ٧

(٣) يونس: ٣٦ (٤) البقرة: ١١٢

(٥) ط، (ك) جعل، والصحيح (جعلت)

والحديث صحيح: صححه الألباني في صحيح الجامع (٣١٢٤) وعزاه إلى أحمد والنسائي والحاكم والبيهقي عن أنس، والروى التفسير (٥٣)، والشكفة (٥٢٦١).

(٦) أخرجه أحمد ٣٦٤/٥ - ٣٧١

عن الساعة. قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل». قال:

استبان الصبح أدرج ضوءه بإسفاره أنوار ضوء الكواكب فقلوه: فإن لم تكن تراه تنزل من مقام المكاشفة إلى مقام المراقبة، فينبغي أن يقدر: فأعلم قولي: إنه يراك.

قال الشيخ العارف أبو إسماعيل الأنصاري^(١): الإحسان اسم جامع لجميع أبواب الحقائق، وهو ثلاث درجات: الدرجة الأولى: الإحسان في القصد بتهديه علماً، وإبرامه عزماً، وتصفيته حالاً. الدرجة الثانية: الإحسان في الأحوال: وهو أن يراعيها غيره، ويسترها تطرقاً، ويصححها تحقيقاً، الدرجة الثالثة: الإحسان في المواقف، وهو أن لا تزايل المشاهدة أبداً، ولا تلحظ بهمتك أملاً، وتجعل هجرتك إلى الحق سرمدك. فإن قلت: قد جعل الشيخ درجات الإحسان ثلاثاً، وليس في الحالات التي قسمتها ما يدخل في معني الإحسان إلا اثنين. قلت: تشبيه الثانية بالثالثة يوجب حالة أخرى متوسطة بين الإخلاص في القصد الذي هو شريطة فيه، وبين المشاهدة التي هي غايتها، وتلك المتوسطة هي الدرجة الثانية في قول الشيخ، لأنها نتيجة الإخلاص في العمل، ومحصلة للحالة الثالثة، أعني المشاهدة، والله أعلم.

قوله: «فأخبرني عن الساعة» الساعة القيامة. (قال) الكشاف: سميت ساعة لوقوعها بفتة، أو لسرعة حسابها، أو على العكس لظولها، أو لأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق. عني بالعكس أنها سميت بها بناء على عكس ما هي عليه من الطول تلميحاً، كما سمي المهلكة مفلة والأسود كافوراً.

قوله: «ما المسؤول عنها» (قال) المظهر^(٢): «ما» نافية، يعني لست أنا أعلم منك يا جبريل بعلم القيامة. أقول: أراد المظهر أن أصل الكلام هكذا، فعدل عنه إلى ما عليه، وذلك أن الأجوبة الثلاثة على خطاب جبريل (عليه السلام) كانت (تعريضاً) للسامعين على طريقة الخطاب العام، نحو قوله تعالى: ﴿لئن أشرت لأحيطن عملك﴾^(٣) ولو أجري على ذلك الأسلوب لقيل: لست بأعلم منك. ولم يفد فائدة العموم؛ لأن المعنى كلّ مسئول عنه وسائل^(٤)، أي ما كان فهو داخل في هذا العموم. فإن قلت: من حق الظاهر أن يقال: ما المسؤول عنه ليرجع الضمير إلى اللام. قلت: كما يقال: سألت عن ريد المسئلة، يقال: سألت عن المسئلة، فالضمير للرفوع راجع إلى اللام، والمجروح إلى الساعة.

(١) ترجم له الذهبي في السير ٥٠٩/١٨ فقال: شيخ الإسلام، الإمام القدوة، الحافظ الكبير، أبو إسماعيل، عبد الله بن محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن علي بن جعفر بن منصور بن مَن الأنصاري الهروي، مصنف كتاب «ذم الكلام» وشيخ خراسان من ذرية صاحب النبي ﷺ أبي أيوب الأنصاري. مولده في سنة ست وتسعين وثلاث مائة قلت: وقد أخذ عليه الحافظ الذهبي تصوفه وغرابة نفسه عن نفس أهل السنة في كتابه منزل السائرين، فقال: «ولكنه له نفس عجيب لا يشبه نفس أئمة السلف في كتابه «منزل السائرين» قلت: وهو الكتاب الذي شرحه العلامة ابن القيم، وتعقب فيه الهروي وسماه (ملوحج السالكين).

(٢) الزمر: ٦٥

(٣) أي كل منا مسئول عن ذلك وسائل عنه.

(٤) في ط (الخطابي) وهو خطأ والتصويب من (ك).

فأخبرني عن أماراتها. قال: «أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء

الشاء

واعلم أن الضمير في «عنها» راجع إلى الساعة، فلا بد من تقدير مضاف في السؤال والجواب، نحو وقت وأيان؛ إذ وجود الساعة ومجيئها مقطوع به، وإنما يسأل عن وقتها، كقوله تعالى: «يستلونك عن الساعة أيان مرسأها فيم أثت من ذكراها»^(١) أي في وقت أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم يعني ما أنت من ذكراها لهم ويتبين وقتها في شيء. فإن قلت: لفظة: «أعلم» مشعرة بوقوع الاشتراك في العلم، وأحدهما أريد من الآخر، وهما يتساويان في انتفاء العلم منهما. فالجواب أنه ﷺ نفى أن يكون صالحاً لأن يسأل عنه على سبيل الكناية، لما عرف أن المستول في الجملة ينبغي أن يكون أعلم من السائل، فهو من باب قوله تعالى: «ولا شفيع يطاع»^(٢). ويقال: إنه ﷺ نفى عن نفسه العلم بالمستول عنه بوجه خاص، تلخيصه: أنا متساويان في أننا نعلم أن للساعة مجيئاً في وقت ما من الأوقات، وذلك هو العلم المشترك بيننا، ولا مزيد للمستول على هذا العلم حتى يتعين عنده المستول عنه، وهو الوقت المتعين الذي يتحقق فيه مجيء الساعة.

قوله: «الله ورسوله أعلم» فهو على بابيه؛ لأن الأمارة السابقة وتعجبهم منها أوقعتهم في التردد، أهو بشر أم ملك؟ وهذا القدر يكفي في الشركة.

قوله: «أن تلد الأمة ربتها» الرب مشترك بين المالك والمربي، قال صاحب الأساس: ربّ الدار وربّ العبد وربّ ولده تربيته. (قال) الجوهري: رب كل شيء مالكة، (قال) الكشف: (٣) الرب المالك، ومنه قول صفوان لأبي سفيان: لأن يربني (*) رجل من قريش أحب إلى من أن يربني (*) رجل من هوازن. هذا هو المعنى في الحديث.

فإن قيل: كيف أطلق الرب علي غير الله تعالى وقد نهى ﷺ عن ذلك في قوله: «لا يقل أحدكم أطمع ربك، وأرض ربك، واسق ربك، ولا يقل أحدكم: ربي، وليقل: سيدي ومولاي»^(٤)، والجواب أن هذا من باب التشديد والمبالغة، كما ستقره.

«تو»: فسر هذا القول كثير من العلماء على أن السبي يكثر بعد اتساع رقعة^(٥) الإسلام، فيستولد الناس إمامهم، فيكون الولد كالسيد لأمه؛ لأن ملك الأمة راجع في التقدير إلى الولد، وذكر بلفظ التأنيت وأراد به النسبة؛ ليشتمل الذكور والإناث، أو كره أن يقول: ربيها؛ تعظيماً لجلال رب العباد، أو أراد البنت، وإذا كانت هكذا فالابن أولى.

(١) التاوعات: ٤٢ : ٤٣

(٢) غافر: ١٨

(٣) الكشف ٨/١ ط دار المعرفة، في قوله تعالى في الفاتحة «الحمد لله رب العالمين»

(٤) الحديث صحيح: أخرجه مسلم (٢٢٤٩) كتاب الألقاظ من الأدب وغيرها، باب حكم إطلاق لفظ العبد والأمة. . وأخرجه البخاري بنحو ١٢٤/٣، وأحمد ٣١٦/٢

(*) في ط (يربني) وهو خطأ.

(٥) في ط (رقعة) بالقاف وهو خطأ.

«قض»: وتأتي «ربتها» وإضافتها إما لأجل أنه سبب عتقها، أو لأنه ولد ربتها أو مولاهما بعد الأب، وذلك إشارة إلى قوة الإسلام؛ لأن كثرة السبي والتسرى دليل على استعلاء الدين، واستيلاء المسلمين، وهي من الامارات؛ لأن قوته ويلوغ أمره غايته منلر بالتراجع والانحطاط المؤذن بأن القيامة ستقوم.

وأقول - والعلم عند الله: الكلام فيه صعب، بل هو مقام دحض، فلما ثبت فيه الأقدام الراسية في البيان، وكان قلما يلتفت الخاطر إلى معرفته، وما تكلم فيه العلماء لم يكن يشغى العليل، إلى أن تصدبت لأمر هذا الخطب الجليل، فالواجب أولاً تعيين المقام؛ لأن بيده زمام حكم الكلام، ولا ارتياب أن امارات الساعة واشراطها من عظام الشئون، وجلال الخطوب، فيجب حينئذ تأويل القريتين، أعنى قوله: «أن تلد الأمة ربتها» وقوله: «وأن ترى الحفاة العراة - إلى قوله - يتطاوولون في البيان» بما ينبيء عن ذلك النبأ العظيم من تغير الزمان، وانقلاب أحوال الناس، بحيث لم يشاهد قبله، ولم ير مثله، وكيف؟ ولقطة «ترى» تنادى عن ذلك؛ لأنها من الخطاب العام على الاستغراق، كقوله تعالى: «ولو ترى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم»^(١) معنى يبلغ الخطاب في العظم والفسخامة بحيث لا يختص برؤية راء واحد، بل كل من يتأنى منه الرؤية فهو مخاطب به.

فإذا تقرر بيان اقتضاء المقام فتشى العنان إلى بيان الأساليب التي يستعان بها على تطبيق القريتين على ما يقتضيه المقام، من (المطابقة للمعنوية)، (والكنائية الزيدية)، و(الإدماج) المسمى بإشارة النص. فنقول القرينة الثانية دلت بالكنائية الزيدية^(٢) - التي لا ينظر فيها إلى مفردات التركيب، لا حقيقة ولا مجازاً، بل تؤخذ الزيدة والخالصة من المجموع - على أن الأذلة من الناس ينقلبون أعزّة، ملوك الأرض، فينبغي أن تنوّل القرينة السابقة بما يقابلها؛ ليطابقا في أن يصير الأعزّة أذلة، ومعلوم أن الأم مربية للولد، ومديرة أمره، فإذا صار الولد راء ومالكاً لها - لاسيما إذا كانت بنتاً - ينقلب الأمر، هذا هو المعنى بالتشديد والمبالغة الموعود بهما، ثم في وضع الأمة ووصفها بالولادة موضع الأم إشعار بمعنى الاسترقاق والاستيلاء، وأن أولئك الضعفة الأذلة الذين فهموا من القرينة الثانية هم الذين يتعدون ويتسلطون ويفتحون البلاد ويسترقون كرائم النساء وشرافها، ويستولدونها، فتلد الأمة ربتها.

فالحاصل: أن قوله: «أن تلد الأمة ربتها» دل بعبارته على المقصود، وإشارته على معنى آخر، وهو كثرة المستولدات، وإعما وصف النساء بالشرف والكرامة ليفيد المعنى المقصود، وكان الواقع كذلك، ألا ترى إلى الملكة حرة^(٣) بنت النعمان حين سببت وأحضرت بين يدي سعد ابن أبي وقاص (رضى الله عنه) كيف أنشدت:

(١) السجدة: ١٢.

(٢) في (ط) (حرة) بإلقاء للوحدة، وصوابه بالفتح للثلاث كما في (ك).

(٣) انظر الكلام على هذا النوع من الكناية مفصلاً في رسالتي عن الطيى وجهوده البلاغية ط المكتبة التجارية.

يتناولون في البنيان».

قال: ثم انطلق، فلبثتُ مليًا، ثم قال لى: «يا عمر أتدرى من السائل؟» قلتُ: اللهُ ورسوله أعلم. قال: «فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم». رواه مسلم [٢]

فبينما نسوس الناس والأمم أمرنا	إذا نحن فيهم سوقة نتصّف ^(١)
فأفّ لدنيا لا يدوم نعيمها	تقلبُ تارات بنا وتُصرفُ

والى قول أبى الطيب:

تبكى عليهم البطريق فى الدجى وهن لدينا ملقيات كواسد

وفى معناه أشهد:

إذا ذل فى الدنيا الأعز واكتسى أعزتها ذلا وساد مسودها
هناك فلا جادات سماء بضوئها ولا أشرفت أرض ولا اخضر عودها

وان استبدعت^(٢) بيان المطابقة المعنوية بين القريتين على ما مر فانظر إلى قوله (تعالى) «أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار»^(٣) وإلى تقرير صاحب الكشف^(٤) المطابقة^(٥) فيها، وما فى التبيان^(٦) لتقف على دقة هذا الأسلوب، ومواقع استنباط المعانى من القريتين، وفى القريتين^(٦) إيدان بتصرة المؤمنين وفتحهم البلاد مشارقتها ومغاربها، كما ورد: «إن الله روى لى الأرض فأرئت مشارقتها ومغاربها وإن أمتى سيبلغ ملكها ما روى لى منها» أخرجه مسلم عن ثوبان. و«العالة» الفقراء، واحداها عائل، يقال: عال الرجل يعيل إذا افتقر.

قوله: «يتناولون فى البنيان» أى يتفاحرون فى طول بيوتهم ورفعتها، تناول الرجل إذا تكبر، يعنى من علامات القيامة أن ترى أهل البادية ممن ليس لهم لباس ولا نعل، بل كانوا رعاء الإبل والنشاء يتوطنون البلاد، ويتخذون العقار، وبينون الدور والقصور المرتفعة، قاله المظهر.

[٢] الحديث أخرجه مسلم - كتاب الإيمان - باب بيان الإيمان والإحسان حديث رقم (٨).

(١) فى اللسان: تصّف: أى خدم، ويقال: تصفّته بمعنى خلمته وعبدته، والتأصّف والتصّف بكسر الميم

الحاد.

(٢) التوبة: ١٠٩

(٣) الكشف ١٧٢/٢ - ١٧٣

(٤) قال الطيب فى كتابه «التبيان» وتسمى التضاد والطباق. وهى الجمع بين اللفظين الدالين على المعنيين

التضادين، حقيقة أو تقديرًا انظر التبيان ٣٩٣/٢ بتحقيق ط. المكتبة التجارية بمكة المكرمة.

(٥) انظر كلام الطيب فى التبيان ٣٩٦/٢ - ٣٩٧ بتحقيقى، فى بيان المطابقة فى هذه الآية فإنه كلام بديع

(٦) استبدعت الشيء أى عدته بديعًا، وفى (ط) استدعت وهو خطأ والتصويب من (ك).

(٦) فى ط (القريتين) وهو خطأ والتصويب من (ك).

٣ - ورواه أبو هريرة مع اختلاف، وفيه: «وإذا رأيت الحفصة العرة الصمّ البكم، ملوك الأرض في خمس لا يعلمهن إلا الله. ثم قرأ: (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ) (١) الآية متفق عليه [٣]

قوله: «الصمّ البكم» كانت حواسهم سليمة، ولكن جعلوا لبلادتهم وعدم تمييزهم (*) كأنه أصيبت مشاعرهم. قوله: «في خمس» أى علم وقت الساعة داخله فى جملة خمس، وحذف متعلق الجار سائق شائع، كما فى قوله (تعالى): «تسع آيات» (٢) أى اذهب إلى فرعون فى شأن تسع آيات، ويجوز أن يتعلق بـ «أعلم» معنى ما المسئول عنها بأعلم فى خمس أى فى علم الخمس، فكما عم فى المسئول عنه أولاً عم فى المسئول ثانياً، أى لا ينبغي لأحد أن يسأل أحداً فى علم الخمس؛ لأن العلم بها مختص بالله (تعالى). وفيه إشارة إلى إبطال الكهانة والنجامة وما شاكلها. قال ليلى:

لعمرك ما تدرى الضوارب بالخصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع (٣)
وإرشاد الأمة وتحذير لهم عن إتيان من يدعى علم الغيب، فإذا الجواب من (الأسلوب الحكيم)، أجب عن سؤاله فى ضمن أشياء مهمة لابد من بيانها (إرشاداً) (٤) للأمة وتنبهاً للمعلم عليها. كأنه قيل: سؤالك هذا يقتضى أن لا يقتصر على جواب واحد، بل يجاب مع هذه الأمور المهمة، فإن اهتمامها كاهتمامه. أو يقال: كان يجب عليك أيها المعلم أن لا تقتصر على سؤال واحد بل تسأل عن هذه الأشياء المهمة.

فإن قيل: ليس إخباره ﷺ عن أمارات الساعة من قبيل قوله: «وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً» (٥)؟ قلت: إذا أظهر بعض المرتضين من عباده بعض ما كوشف له من الغيوب لمصلحة ما لا يكون إخباراً بالغيب بل يكون تبليغاً له، قال الله تعالى: «ولا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول» (٦)

فإن قلت: كيف يطابق تفسير سيد المرسلين ﷺ الآية بقوله: «فى خمس لا يعلمهن إلا الله» وليس فى الآية أداة الحصر كما فى الحديث؟ قلت: فيه وجهان: أحدهما: أن يكون «علم الساعة» فاعلاً للظرف؛ لاعتماده على اسم إن، ويعطف «وينزل الغيث» وما بعده من الجمل على الظرف وفاعله على تأويل الجملتين المنفيين بإثبات ما نفى فيهما لله (تعالى) عن الغير، أى يعلم ماذا تكسب كل نفس غداً، ويعلم أن كل نفس بأى أرض تموت. قال أبو البقاء: هذا العطف

[٣] أخرجه البخارى / ك الإيمان / باب سؤال جبريل النبى صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والإسلام والإحسان ح / ٥٠، ومسلم / السابق.

(١) لقمان: ٢٤.

(٢) النمل: ١٢.

(٣) البيت للبيد فى ديوانه ص ٨٣ ط دار القاموس.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ط) وأثبتاه من (ك).

(٥) لقمان: ٣٤.

(٦) الجن: ٢٦ بالقلم وليست بالقول: ٣٧.

* فى (ط) (تمييزهم) والتصويب من (ك).

يدل على قوة شبه الظرف بالفعل.. وقال صاحب الكشف: جاء بالظرف وما ارتفع به ثم قال: «وينزل الغيث» فعطف الجملة على الجملة، ومثله قوله (تعالى): «نسيكم بما في بطونها» ولكم فيها منافع» (١) فصدر بالفعل والفاعل، ثم عطف بالظرف، وما ارتفع به.

وإذا تقرر هذا فنقول: إذا كان الفعل عظيم الخطر، وما بنى عليه الفعل علي (هـ) القدر رفيع الشأن فهم منه المحصر على سبيل الكناية. وفي «الكشاف» (٢) في قوله (تعالى): «اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» (٣) الآية: وإيقاع اسم الله مبتداً وما نزل عليه من تخفيف لآحسن الحديث ورفع منه، واستشهاد على حسنه، وتأكيد لإسناده إلى الله (تعالى) وأنه من عنده، وأن مثله لا يجوز أن يصدر إلا عنه، وقال الله (تعالى): «اللَّهُ يَسِطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ» (٤) [وقال في قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَسِطُ الرِّزْقَ﴾] في الرد (٦) الله وحده هو يسط الرزق ويقدر، دون غيره.

فإن قلت: إذا عطف «وينزل» على الجملة كيف دل على العلم؟ قلت: إذا نفى إنزال الغيث عما كانوا ينسبون إليه من طلوع الأنواء اختص بالله (تعالى) فيلزم منه اختصاص علم الله (تعالى).

وثانيهما: أن يذهب إلى أن الظرف خبر مقلد على المبتدأ لإفادة المحصر، ويعطف «ينزل» على المضاف إليه، يعنى عنده علم الساعة، وعلم تنزيل الغيث على تقدير: أن ينزل، فحذف «أن» فارتفع الفعل، نحو قوله: أحضر الوغى (٧)، ويعطف «ويعلم ما في الأرحام» وما بعده على المضاف، أى إن الله عنده علم ما في الأرحام، وعلم ماذا تكسب كل نفس غداً، على التقدير المذكور.

فإن قلت: فاي نكتة دعت إلى العدول عن المثلث إلى المنفى في قوله: «وما تدرى نفس» وما فائدة تكرير نفس وتكبيرها، وإثارة الدراية على العلم؟ فإنها إدراك الشيء بالحيلة. قلت: إذا نفيت الدراية لما فيها من معنى الحيلة في اكتساب العلم من كل نفس على سبيل الاستغراق لوقوع النكرة في سياق النفي - أفاد أن كل نفس منقوسة من الإنسان وغيره إذا أعملت حيلها في معرفة ما يختص ويلصق بها، ولا شيء أخص من الإنسان من كسب نفسه وعاقبة أمره، ولا يقف على شيء من ذلك، فكيف يقف على ما هو أبعد وأبعد، خصوصاً من معرفة وقت الساعة، وأبان إنزال الغيث، ومعرفة ما في الأرحام. والقاعدة في بيان الأمارات هي أن يتأهب المكلف المسير إلى المعاد بزيادة التقوى.

ولما اشتمل هذا الحديث على هذه المطالب العزيرة، والمقاصد السنية التي هي أمهات أصول الدين - أودعه محيي السنة في مستهل بابي كتابيه: شرح السنة، والمصابيح؛ تأسيساً بالله (عز

(١) المومنون: ٢١ وفي ط (عما في بطونهم) وفي التنزيل (عما في بطونها) وكذا في (ك)

(هـ) في (ط) (أعلى) والتصويب من (ك).

(٢) الكشف ٣/ ٣٤٤ - ٣٤٥

(٣) الزمر: ٢٣

(٤) القصص: ٨٢

(هـ) ما بين المكونتين سقط من (ط) وأثبتته من (ك).

(٦) في (ط) (الوعد) وهو خطأ والتصويب من (ك).

(٧) يشير إلى بيت طرفة بن العبد في ديوانه:

ألا أيها اللاتمي أحضر الوغى

وإن أشهد اللغات هل أنت مخلد؟

والشاهد فيه قوله (أحضر) نصب المضارع بأن المضمر.

٤ - وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «بُني الإسلامُ على خمسٍ: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان». متفق عليه [٤].

٥ - وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، فأفضلها: قولُ لا إله إلا الله، وأدناها: إماطة الأذى عن الطريق، والحياة شعبة من الإيمان». متفق عليه [٥].

وجل) في تقديم الفاتحة التي هي أم القرآن المشتملة على ما بعدها إجمالاً براعة للاستهلال، والله أعلم بالأسرار.

قوله: «فلبث ملياً» أي زماناً طويلاً، يقال: عثت معه ملاوة من الدهر (بالحرركات الثلاث). ويقال لليل والنهار: الملوان. وفي رواية أبي داود والنسائي: «قال عمر: فلبث ملياً». قوله: «فإنه جبرئيل» الفاء فيه جزء شرط محذوف. تقديره: أما إذا فوضتم العلم إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ، وقرينة الشرط المحذوف قولهم: «الله ورسوله أعلم». «قضى»: جبريل (عليه السلام) ملك متوسط بين الله ورسوله، ومن خواص الملك أن يتمثل للبشر، فيراه جسماً مشكلاً محسوساً. ثم الدليل عليه اتفاق الحاضرين من الصحابة الكرام على ذلك، روى يحيى السنة أنه ﷺ قال لعمرو (رضي الله عنه): «ذاك جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم، وما أتى في صورة إلا عرفته فيها إلا صورته هذه». «تو»: هذه الأسئلة والأجوبة صلرت قبيل حجة الوداع في السنة العاشرة من الهجرة قريب انقطاع الوحي واستقرار الشرع.

الحديث الثاني عن ابن عمر (رضي الله عنهما): قوله: «بُني الإسلام على خمس». «غب»: الإسلام الدخول في السلم، وهو أن يسلم كل واحد منهما أن يناله ألم من صاحبه. والإيمان هو الإذعان للحق على سبيل التصديق له باليقين. هذا أصله، ثم صار اسماً لشرعة رسول الله ﷺ كالإسلام. «مع»: وفي رواية وقع: «خمس» بالهاء على تأويل أركان، أو أشياء، أو نحو ذلك، ورواية حذفتها يراد به خصال، أو دعائم، أو قواعد.

أقول: لا تخلو هذه الخمس من أن تكون قواعد البيت، أو أعمدة الخباء، وليس الأول؛ لكون القواعد على أربع، فتعين الثاني، وينصره ما جاء في حديث معاذ: «وعموده الصلاة» (١). مثلت حالة الإسلام مع أركانه الخمسة بحالة خباء أقيمت على خمسة أعمدة، وقطبها الذي تدور عليها الأركان هي: شهادة أن لا إله إلا الله، وبقية شعب الإيمان كالأوتاد للخباء. روى أن

[٤] أخرجه البخاري برقم (٨) كتاب الإيمان / باب دعاؤكم لإيمانكم والحديث طرقه في (٥/ ٤٥) وأخرجه مسلم برقم (١٦) كتاب الإيمان / باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظيم. [٥] أخرجه البخاري برقم (٩) كتاب الإيمان، باب أمور الإيمان. (١) سيأتي تخريجه في أحاديث للثقة برقم [٢٩] وأخرجه مسلم برقم (٣٥) كتاب الإيمان، باب بيان عدد شعب الإيمان.

الفرزدق حضر جنازة، فسأله بعض أئمة أهل البيت (رضى الله عنهم) يا فرزدق! ما أعددت لمثل هذه الحالة؟ قال: شهادة أن لا إله إلا الله، فقال: هذا العمود، فأين الأطناب؟ هذا على أن يكون استعارة تمثيلية^(١)؛ لأنها وقعت في حالتي الممثل والممثل به، ويجوز أن تكون الاستعارة تبعية^(٢)، بأن يقدر الاستعارة في «بني» والقرينة الإسلام، شبه ثبات الإسلام واستقامته على هذه الأركان الخمسة ببناء الخباء على الأعمدة الخمسة، ثم تسرى الاستعارة من المصدر إلى الفعل. وأن تكون مكنية^(٣)، بأن تكون الاستعارة في الإسلام، والقرينة «بني» على التخيل، بأن شبه الإسلام بالبيت، ثم خيل كأنه بيت على المبالغة، ثم أطلق الإسلام على ذلك المخيل، ثم خيل ما يلزم الخباء المشبه به من البناء، ثم أثبت له ما هو ملازم البيت من البناء على الاستعارة التخيلية^(٤)، ثم نسب إليه ليكون قرينة مائعة من إرادة الحقيقة.

فظهر من هذا التحقيق أن الإسلام غير، والأركان غير. كما أن البيت غير، والأعمدة غير، ولا يستقيم ذلك إلا على مذهب أهل السنة؛ فإن الإسلام عبارة عن التصديق بالحنان، والقول باللسان، والعمل بالأركان. وعلى هذا حديث الإيمان. ولهذا السر عقب محيي السنة بهذا الحديث حديث: «الإيمان بضع وسبعون شعبة» وفيه أن أعلى شعبها «قول: لا إله إلا الله». وكما شبه الإسلام في الحديث الأول بخباء ذات أعمدة وأطناب، شبه الإيمان في الثاني بشجرة ذات أغصان وشعب، وإيرادها بعد حديث جبرئيل (عليه السلام) يحقق ما قررناه من أن الاصطلاح حصل بعد الاستعمال.

الحديث الثالث عن أبي هريرة (رضى الله عنه): قوله: «بضع وسبعون» البضع القطعة من الشيء، وهى في العدد ما بين الثلاث إلى التسع؛ لأنه قطعة من العدد، والشعبة غصن الشجر، وفرع كل أصل. «وأدناها» أى أقربها منزلة وأدونها مقداراً، من الذنوب بمعنى القرب، يقال: فلان أدنى القدر، وقريب المنزلة، كما يعبر بالبعيد عن ضد ذلك فيقال: فلان بعيد الهمة، وبعيد المنزلة، بمعنى الرفيع العالى، ولذلك استعمله في مقابلة الأعلى. «وإماطة» الشيء عن الشيء إذا أزاله عنه، وأذهب، و«الأذى» فى الحديث اسم ما يؤدى الناس، نحو الشوك، والحجر، والطين، وما أشبهها. فإن قلت: ما معنى الفاء فى «فأفضلها»؟ قلت: هى جزاء شرط محذوف، كأنه قيل: إذا كان الإيمان ذا شعب يلزم التعدد، وحصول الفاضل والمفضول، بخلافه إذا كان أمراً واحداً.

(١) انظر فى تعريف الاستعارة التمثيلية عند الطيىب التبيان فى اللغات والبيان ١/٣٠٧-٣٠٨ بتحقيقى، ط- المكتبة التجارية بمكة المكرمة.

(٢) انظر فى تعريف الاستعارة التبعية التبيان السابق ١/٣٠٤.

(٣) انظر فى تعريف الاستعارة المكنية التبيان ١/٣٠٢-٣٠٣.

(٤) انظر فى تعريف الاستعارة المكنية التخيلية التبيان ١/٣٠١-٣٠٢.

«قضى»: «الحياة» تغيير وانكسار يعترى المرء من خوف ما يلام به قبل هو مأخوذ من الحياة، وكان الحيي صار لما يعتريه من التغيير والانكسار، مؤوف الحياة، منكسر القوى، ولذلك قيل مات حياء وجمد في مكانه خجلاً. وإنما أفرد بالذكر لأنه كالداعي والباعث إلى سائر الشعب، فإن الحيي يخاف فضيحة الدنيا، وفضاعة الآخرة، فينجزر عن المعاصي، ويتشط عنها. «خطأ»: إنما كان الحياء شعبة من الإيمان لأنه يحجز صاحبه عن المعاصي، فصار من الإيمان، إذ الإيمان ينقسم إلى ائتمار لما أمر الله به وانتهاء عما نهى عنه.

«قضى»: قوله ﷺ: «بضع وسبعون» يحتمل أن يكون المراد به التكتير دون التعديد، كما في قوله (تعالى): «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً»^(١) واستعمال لفظة السبعة والسبعين للتكتير كثيرة، وذلك لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد، فإنه ينقسم إلى فرد وزوج، وكل منهما إلى أول ومركب، والفرد الأول ثلاثة، والمركب خمسة، والزوج الأول اثنان، والمركب أربعة، وينقسم أيضاً إلى منطلق كالاربعة، وأصم كالسنة، والسبعة يشتمل على جميع هذه الأقسام. ثم إن أريد مبالغة جعلت آحادها أعشاراً، ويحتمل أن يكون المراد تعدد الحاصل وحصرها، فيقال: إن شعب الإيمان وإن كانت متعددة متبعدة إلا أن حاصلها يرجع إلى أصل واحد، وهو تكميل النفس على وجه به يصلح معاشه، ويحسن معاده، وذلك بأن يعتقد الحق، ويستقيم في العمل، وإليه أشار ﷺ حيث قال لسفيان حين سأله في الإسلام قولاً جامعاً: «قل: آمنت بالله: ثم استقم»^(٢).

وفنون اعتقاد الحق ينشعب ستة عشر شعبة: طلب العلم، ومعرفة الصانع، وتربيته عن النقا، وما يتدعى إليها، والإيمان بصفات الإكرام، مثل الحياة، والعلم، والقدرة، والإقرار بالوحدانية، والاعتراف بأن ما عداه صنعه لا يوجد، ولا يمدد إلا بقضائه وقدره، والإيمان بالملائكة المتطهرة عن الرجس. وتصدق رسله المويدين بالآيات في دعوى النبوة، وحسن الاعتقاد فيهم، والعلم بحدوث العالم، واعتقاد فناءه على ما ورد به التنزيل، والجزم بالنشأة الثانية، وإعادة الأرواح إلى الأجساد، والإقرار باليوم الآخر، أعني بما فيه من الصراط والحساب، وموازنة الأعمال، وسائر ما تواتر عن الرسول ﷺ والوثوق على وعد الجنة وثوابها، واليقين بوعيد النار وعقابها.

وفن العمل ينقسم إلى ثلاثة أقسام: أحدها يتعلق بالمرأ نفسه، وهو ينقسم إلى قسمين: أحدهما ما يتعلق بالباطن، وحاصله تركية النفس عن الرذائل، وأمهايتها عشرة: شره الطعام، وشره الكلام، والبخل، والكبر، وحب المال، وحب الجاه، وحب الدنيا، والحقد، والحسد، والرياء، والعجب، وتحلية النفس بالكمالات، وأمهايتها ثلاثة عشرة: التوبة، والخوف، والرجاء، والزهد، والحياء، والشكر، والوفاء، والصبر، والإخلاص، والصدق، والمحبة، والتوكل، والرضى بالقضاء، وثانها ما يتعلق بالظاهر، ويسمى بالعبادات، وشعبها ثلاث عشرة: طهارة البدن عن الحدث والخبث، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والقيام بأمر الجنائز، وصيام رمضان، والاعتكاف، وقراءة القرآن، وحج البيت، والعمرة، ونخب الضحايا، والوفاء بالنذر، وتعظيم الإيمان، وأداء الكفارات.

(١) التوبة: ٨٠

(٢) الحديث رواه مسلم في الإيمان/ باب جامع أوصاف الإسلام ح (٣٨). قال النووي: هذا أحد الأحاديث التي عليها مدار الإسلام.

وثانيهما: ما يتعلق به ويخاوصه وأهل منزلته وشعبها ثمان التعفف عن الزنا والنكاح والقيام بحقوقه والبر بالوالدين وصلة الرحم وطاعة السادة والإحسان إلى الممالك والعق.

وثالثها: ما يعم الناس، وينوط به إصلاح العباد، وشعبها سبع عشرة: القيام بإمرة المسلمين، واتباع الجماعة، ومطاعة أولى الأمر، ومعاونتهم على البر، وإحياء معالم الدين ونشرها، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وحفظ الدين بالزجر عن الكفر، ومجاهدة الكفار، والمرابطة في سبيل الله، وحفظ النفس بالكف عن الجنايات، وإقامة حقوقها من القصاص والديات، وحفظ أموال الناس، بطلب الحلال، وأداء الحقوق، والتجافي عن المظالم، وحفظ الأنساب وأعراض الناس بإقامة حدود الزنا والقذف، وصيانة العقل بالمنع عن تناول المسكرات والمخدرات بالتهديد والتأديب عليه، ودفع الضرر عن المسلمين، ومن هذا القبيل إمطة الأذى.

«غيب»: هذا حديث من تأمله وعرف حقيقته علم أن الإيمان بالواجب هو اثنتان وسبعون درجة، لا يصح أن يكون أكثر منها ولا أقل، ولا يوجد من الإيمان ما هو خارج عنها بوجه. وأقول: ثم شرع بعد هذا في تقسيم الإيمان بهذا العدد المخصوص، ولم نذكره لصعوبته، وها هو الإمام المتقن قدوة المحدثين أبو بكر البيهقي، قد صنف كتاب شعب الإيمان في مصنفات مجلدات مطباً فيها كل الإطناب في حصر الأعداد.

وأقول - والعلم عند الله -: والأظهر أن يلعب إلى معنى التكثير، ويكون ذكر البضع للترقي، يعني أن شعب الإيمان أعداد مبهمة، ولا نهاية لكثرتها، إذ لو أريد التحديد لم يهمل، ولعمري أنه كذلك، ويأنه أن رسول الله ﷺ بين ابتدائها وانتهاءها ووسطها. فلو أخذت من الابتداء إلى الانتهاء كان على وزن قوله (تعالى): «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا» (١) معناه من رضى بالله رباً، وعمل بمقتضاه، لم يدع ما يجب عليه أن يأتي ويلزم، فإنك إن تنزلت من حديث خالق الموجودات إلى حديث الشوكة وإمطتها هل تجد شيئاً مما يحسنه الشرع والعقل من الأخلاق، ومراضى الأعمال خارجاً من ذلك؟ وكذا لو عكست وترقيت من إمطة الشوكة إلى الأعلى، ولو شرعت في معنى الحياة وفسرته بما ورد عن رسول الله ﷺ: «استحيوا من الله، قالوا: إنا نستحي من الله يا رسول الله، والحمد لله، قال: ليس ذلك، ولكن الاستحياء من الله حق الحياة أن يحفظ الرأس وما وعى، والبطن وما حوى، ويذكر الموت والبلى، ومن أراد الآخرة ترك رينة الدنيا، وأكر الآخرة على الأولى، فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياة» (٢) لقد حاولت أمراً عظيماً، وفيه إشارة إلى منازل السائرين إلى الله، والسالكين لطريق الآخرة.

قال الشيخ العارف أبو القاسم الجنيد (رحمة الله تعالى عليه): الحياة حالة تتولد من رؤية الآلاء ورؤية التقصير. وقد صنف الشيخ الإمام أبو إسماعيل عبد الله الأنصاري فيها كتاباً، وحصرها في مائة باب، كل باب يشتمل على درجات شتى، ثم يليق (٣) من منح الفضل الإلهي

(١) فصلت: ٣٠

(٢) قال الشيخ الألباني ضعيف جداً، وعزاه إلى الطبراني والحلية: ضعيف الجامع ح/ ٩٠٥

(٣) في (ط) (ليبق) بالذال المهملة وهو خطأ والتصويب من (ك)

٦ - وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه» هذا لفظ البخارى. وسلم قال: «إن رجلاً سأل النبی ﷺ: أى المسلمين خير؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده»[٦].

ورُزق الطبع السليم معنى إفراد^(١) الحياء بالذكر بعد دخوله فى الشعب، كأنه يقول: هذه شعبة واحدة من شعبه، فهل تخصى وتعد شعبها؟ هيهات! إن البحر لا يتزف^(٢).

وكفى بهذا الحديث شاهداً على أن الإيمان جامع للتصديق والإقرار والأعمال، ومن رده كابر عقله. وظهر من هذا معنى الكثير فى سبعين، ولخص بعض المفسرين قول على بن عيسى النحوى فى ذلك وقال: السبعة أكمل الأعداد؛ لجمعها معانى الأعداد؛ لأن الستة أول عدد تام؛ لأنها تعادل أجزاءها، فإن نصفها ثلاثة، وثلاثها اثنان، وسدسها واحد، وجمليتها ستة سواء، وهى مع الواحد سبعة، وكانت كاملة؛ إذ ليست بعد التمام سوى الكمال، ولعل واضح اللغة يسمى الأسد سبعمائة كمال قوته، كما أنه أسد لإساده فى السير، ثم السبعون غاية الغاية؛ إذ الأحاد غايته العشرات. انظر أيها المتأمل، فى هذه الألفاظ القليلة المستقلة بالمعانى الجملة الجليلة، واشهد أنه ﷺ أوتى كنوز الحكمة، وفصل الخطاب.

الحديث الرابع عن عبدالله (رضى الله عنه): قوله: «المسلم من سلم المسلمون». فإن قلت: إذا سلم المسلمون منه يلزم أن يكون مسلماً وإن لم يأت بسائر الأركان؟ قلت: هذا وارد على سبيل المبالغة تعظيماً لترك الإيذاء، كأن ترك الإيذاء هو نفس الإسلام الكامل، وهو محصور فيه على الادعاء كرماد. «حس»: أراد أن المسلم الممدوح والمهاجر الممدوح من هذه صفته، لا أن الإسلام ينتفى عمن لم يكن بهذه الصفة، فهو كقولهم: الناس العرب، والمال الأبل، يريدون أن الأفضل منهما ذلك، وكذلك أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حقوق الله (تعالى) أداء حقوق المسلمين، والكف عن أعراضهم، وأفضل المهاجرين من جمع إلى هجران وطنه هجران ما حرم الله عليه.

وأقول: تحقيقه أن التعريف فى المسلم والمهاجر للجنس، قال ابن جنى: من عادتهم أن يوقعوا على الشيء الذى يخصونه بالمدح اسم الجنس، ألا ترى كيف سموا الكعبة بالبيت؟ وكتاب سبويه بالكتاب؟

«غب»: كل اسم نوع فإنه يستعمل على وجهين: أحدهما: دلالة على المسمى وفصلاً بينه وبين غيره. والثانى: لوجود المعنى المختص به، وذلك هو الذى يمدح به، وذلك أن كل ما أوجده الله فى هذا العالم صالحاً لفعل خاص، ولا يصلح لذلك العمل سواء، كالفرس

[٦] أخرجه البخارى (١٠) كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.

ومسلم (٤٠) كتاب الإيمان، باب بيان تفاضل الإسلام، وأى الأمور أفضل؟

(١) فى (ط) إفراد، والتصويب من (ك)

(٢) فى (ط) يتزف، والتصويب من (ك)

٧ - وعن أنس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليه من والده ولوله والناس أجمعين». متفق عليه [٧].

للعنود الشديد، والبحير تقطع الفلاة البعيدة؛ والإنسان ليعلم ويعمل بحسبه، وكل شيء لم يوجد كاملاً لما خلق له لم يستحق اسمه مطلقاً، بل قد ينفي عنه، كقولهم: فلان ليس بإنسان، أي لا يوجد فيه المعنى الذي خلق لأجله من العلم والعمل، فعلى هذا إذا وجدت مسلماً يؤذى المسلمين بلسانه ويده، فقلت له: لست بمسلم، عنيت أنك لست بكامل فيما تحليت به من حلية الإسلام، وهذا معنى قول محيي السنة: إن الإسلام ينفي عن من ليس بصفته.

فإن قيل: ما معنى تخصيص المسلم بالذكر ثم المسلمون ثم اللسان واليد؟ والجواب (والله أعلم) هو إظهار رافته ﷺ بالأمانة وإلحاقه بالكل من أصحابه (رضوان الله عليهم)، كانه قال: المسلم الكامل من تشبه بهم، واتصف بصفاتهم التي وصفهم الله (تعالى) بها في قوله (تعالى): «أشداء على الكفار رحماء بينهم»^(١) وكان شدتهم على الكفار المجاهدة باللسان واللسان، وترحمهم على إخوانهم المسلمين بكف الأذى وإيثار الموجود، كما قال الله (تعالى): «ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة» فخص بما ينسب عن كف الأذى؛ ليؤذن بغاية التواضع والذلة، تلويحاً إلى معنى قوله: «أذلة على المؤمنين أئمة على الكافرين»^(٢). ولما كانت عزتهم على الكفرة وقهرهم باليد واللسان، فينبغي أن يتنفي عنهم ما كانت العزة به، وهو يستلزم الإيثار بطريق الأولى وفي تقديم ذكر اللسان على اليد رمز إلى معنى قوله ﷺ لحسان: «اهج المشركين فإنه أشق عليهم من رشق النبل»^(٣) أو كما قال. ويمكن أن ينزل الإسلام بلسان أهل السلوك على التسليم والرضى.

«غيب»: الإسلام في الشرع على ضربين: أحدهما دون الإيمان، وهو الاعتراف باللسان، وبه يحقن الدماء، حصل معه الاعتقاد أو لم يحصل، وإياه قصد بقوله (تعالى): «قاتل الأشرار آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا»^(٤). والثاني فوق الإيمان، وهو أن يكون مع الاعتراف اعتقاد بالقلب، ووفاء بالفعل، واستسلام لله في جميع ما قضى وقدر، كما ذكر عن إبراهيم (عليه السلام): «إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين»^(٥) انتهى كلامه. فمن أسلم وجهه لله وهو محسن، ورضى بما قضى وقدر، لم يتعرض لأحد، وكف أذاه بالكلية، لاسيما عن إخوانه المسلمين، وعليه ينطبق الزيادة في رواية مسلم، وفيها أيضاً شهادة لصحة تأويل رواية البخاري. الحديث الخامس عن أنس (رضي الله عنه): قوله: «أحب». «غيب»: المحبة إرادة ما يراه أو يظنه خيراً، وهو على ثلاثة أوجه: محبة اللذة، كمحبة الرجل المرأة. ومحبة النفع، كمحبة شيء.

[٧] أخرجه البخاري (١٥) كتاب الإيمان، باب حب الرسول ﷺ من الإيمان.

ومسلم رقم (٤٤) كتاب الإيمان باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل والولد.

(١) الحجرات: ١٤ (٢) البقرة: ١٣١

(٣) حديث صحيح متفق عليه وانظر السلسلة الصحيحة ج/٨٠١

(٤) الحجرات: ١٤ (٥) البقرة: ١٣١

٨ - وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثٌ من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما، ومن أحبَّ عبداً لا يحبه إلا الله، ومن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يُلقى في النار». متفق عليه [٨].

ينتفع به. ومجبة الفضل، كمجبة أهل العلم بعضهم بعضاً لأجل العلم. «خطأ»: لم يرد بالحب حب الطبع، بل أراد به حب الاختيار المستند إلى الإيمان الحاصل من الاعتقاد؛ لأن حب الإنسان لنفسه ووالده طبع مركور غريزي خارج عن حد الاستطاعة، ولا تكلف نفس إلا وسعها، ولا سبيل إلى قلبه، ومعناه لا تصدق لي حتى تغد في طاعتي نفسك، وتؤثر رضائي على هواك وإن كان فيه هلاكك.

أقول: قوله: «لا سبيل إلى قلبه» ليس بمطلق، وذلك أن الحب ينتهي في المحبة إلى أن يتجاوز عن الهوى، فيؤثر هوى المحبوب على هوى نفسه فضلاً عن محبة ولده، بل يحب أعداء نفسه لمشابهتهم بمحبويه، قال:

أشبهت أعدائي فصرت أحبهم إذ صار حظي منك حظي منهم

وأيضاً في قوله ﷺ: «أحب إليه من والده وولده» إشعار بالموازنة والترجيح، وتلميح إلى قضية النفس الأمارة، واللؤامة، والمطمئنة، فإن الأمانة مائلة إلى اللذات وحب العاجلة، والمطمئنة مقابلة بها مرجحة لحب الآجلة، فإن من رجح جانب الأمانة كان حب أهله ووالده راجعاً على حبه ﷺ. ومن رجح جانب المطمئنة كان حكمه بالعكس، وإليه الإشارة بقوله (تعالى): ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ أَرْجَى إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَُرْضِيَةً فَاَدْخُلْ فِي عِبَادِي وَادْخُلْ جَنَّتِي﴾ (١).

ولا ارتياب أن من دخل في زمرة عبادة المرتضين، وانخرط في سلك الذين أكرم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين - ولا يحب أن ينكص على عقبيه، فيرجع جانب الأهل والأولاد على جانب ﷺ وهذا محال. وفي هذا التقرير أيضاً معنى قوله: «وجد حلاوة الإيمان» وذلك أن النفس الأمارة مومومة كمن غلبت عليه الصفراء. فإنه لا يجد حلاوة العسل، فإذا صحت واطمأنت زال عنه ذلك المرض، فيجد حلاوة الإيمان. والله أعلم.

ويؤيده قول القاضي عياض: في محبته ﷺ نصرة سته، والذب عن شريعته، وتمني حضور حياته، فيبذل ماله ونفسه دونه. وإذا تبين ما ذكرناه تبين أن حقيقة الإيمان لا يتم إلا بذلك، ولا يصح الإيمان إلا بتحقيق أعلى قدر النبي ﷺ ومزنته على كل والد وولد، ومحسن ومفضل، ومن لم يعتقد هذا فليس بمؤمن.

[٨] أخرجه البخاري رقم (١٦) كتاب الإيمان، باب حلاوة الإيمان، ومسلم رقم (٤٣) كتاب الإيمان، باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة إيمان.

(١) الفجر: ٢٨ : ٢٩ : ٣٠ .

الحديث السادس عن أنس (رضى الله عنه): قوله: «ثلاث من كن فيه» ثلاث مبتدأ، والجملة الشرطية خبره، وجار ذلك؛ لأن التقدير: خصال ثلاث. قال المالكى فى شرح التسهيل: مثال الابتداء بكرة هى وصف على قول العرب: ضعيف عاذ بقرملة. أى إنسان ضعيف أو حيوان ضعيف التجأ إلى ضعيف والقرملة شجرة ضعيفة. ويجوز أن تكون الجملة الشرطية صفة لثلاث، كما أنه يجوز أن تكون خبر المبتدأ فى قولك: زيد إن تعطه يشكرك. أو صلة للموصول كما فى قوله (تعالى): «وليعخش الذين لو تركوا»^(١) أو حالا لذى الحال، كما فى قوله تعالى: «إن تحمل عليه يلهث»^(٢) ويكون الخبر: «من كان الله ورسوله أحب إليه» وعلى التقديرين لابد من تقدير مضاف قبل «من كان» لأنه على الأول إما بدل عن ثلاث، أو بيان، وعلى الثانى خير. قيل: لابد من إضمار مضاف قبل كل لاستقامة المعنى، تقديره قبل «من» الأولى والثانية: محبة من كان الله ورسوله، ومحبة من أحب عبداً، وقبل «من الأولى والثالثة: محبة من كان الله ورسوله، ومحبة من أحب عبداً، وقبل «من الأولى والثالثة: وكراهة من يكره أن يعود؛ ولشدة اتصال المضاف بالمضاف إليه فى الإضافات الثلاث وغلبة المحبة والكراهة عليهم حذف المضاف منها.

وحلاوة الإيمان استعارة شئت شدة رغبة المؤمنين فى إيمانه بشئ ذى حلاوة، وأثبت له لازم ذلك، وأضيف إليه على التخييلية. «مع»: معنى حلاوة الإيمان استلذاذ الطاعات، وتحمل المشاق^(٣) فى رضى الله تعالى ورسوله ﷺ وإثبات ذلك على هوى نفسه وأعراض الدنيا، فمن وجد حلاوة الإيمان أطمأن به نفسه، وأنشراح له صدره، وخلط لحمه ودمه، فأحب الله تعالى ورسوله ﷺ بفعل الطاعة وترك المخالفة؛ إن المحب لمن يحب مطيع. وقيل: المحبة مواطاة القلب على ما يرضى الرب سبحانه، فيحب ما أحب، ويكره ما كره.

وبالجملة أصل المحبة الميل إلى ما يوافق المحب، ثم الميل قد يكون لما يستلذه الإنسان ويستحسنه، كحسن الصورة والطعام ونحوها، وقد يستلذ بعقله المعانى الباطنة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقاً، وقد يكون لإحسانه ودفعه المضار والمكروه عنه، وهذه المعانى كلها موجودة فى النبى ﷺ لما جمع من جمال الظاهر والباطن، وكمال خلال الجلال وأنواع الفضائل، وإحسانه إلى جميع المسلمين بهدياته إياهم إلى الطريق المستقيم ودوام النعيم، والإبعاد من الجحيم. وقد أشار بعضهم إلى أن هذا متصور فى حق الله تعالى فإن الخير كله منه (سبحانه وتعالى). قال مالك وغيره: المحبة فى الله تعالى من واجبات الإسلام. «قضى»: إنما جعل هذه

(١) النساء: ٩

(٢) الأعراف: ١٧٦

(٣) فى (ط) الشاق، وفى (ك) للشاق وفى صحيح مسلم: المشقات: ٢١٧/١ شرح التورى ط الشعب والعبارة نقلها الطيبى عن شرح التورى بتصريف يسير

٩ - وعن العباس بن عبدالمطلب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضى الله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً» رواه مسلم [٩].

إنما جعل هذه الأمور الثلاثة عنواناً لكمال الإيمان المحصل لتلك اللفة لأنه لا يتم إيمان امرئ حتى يتمكن في نفسه أن المنعم والقادر على الإطلاق هو الله (تعالى) ولا مانع ولا مانع سواء، وما عداه وسائط لها، وأن الرسول ﷺ هو المعطوف الحقيقي الساعى في إصلاح شأنه، وإعلاء مكانه، وذلك يقتضى أن يتوجه بشرائره (III) نحوه، ولا يحب ما يحبه إلا لكونه وسطاً بينه وبينه، وأن يتيقن أن جملة ما وعد به وأعد حق لا يحوم الريب حوله، فيتيقن أن الموعد كالواقع، وأن بما يثول إليه الشيء كملابسته، فيحسب مجالس الذكر رياض الجنة، وأكل مال اليتيم أكل النار، والعود إلى الكفر الإلقاء في النار، فيكره أن يلقى في النار.

فإن قيل: لم ثنى الضمير ههنا؟ ورد على الخطيب «ومن عصاهما فقد غوى» في حديث عدى بن حاتم (رضى الله عنه) وأمره بالإفراد؟ والجواب: ثنى الضمير ههنا إيماء إلى أن الاعتبار هو للمجموع المركب من المحبتين، لا كل واحدة فإنها وحدها ضائعة لاغية، وأمر بالإفراد في حديث عدى (رضى الله عنه) إشعاراً بأن كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام الغواية، فإن قوله: «ومن عصى الله ورسوله» من حيث أن العطف في تقدير التكرير، والأصل فيه استقلال كل من المعطوف والمعطوف عليه في الحكم في قوة قولنا: ومن عصى الله فقد غوى، ومن عصى الرسول فقد غوى.

وأقول: هذا كلام حسن متين، ويؤيده الكتاب والسنة، أما الكتاب فقوله (تعالى): «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله» حيث أوقع متابعتي ﷺ مكتشفة بين نظري محبة العباد لله ومحبة الله للعباد. وقوله (تعالى): «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» (١) لم يعد «أطيعوا» في «أولى الأمر منكم» كما أعاد في «أطيعوا الرسول»؛ ليؤذن بأنه لا استقلال لهم في الطاعة استقلال الرسول ﷺ. وأما السنة فما روى الترمذي وأبو داود وابن ماجه عن المقدام بن معديكرب (رضى الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته، ويقول: عليكم بهذا القرآن» (٢).

الحديث السابع عن العباس (رضى الله عنه): قوله: «ذاق طعم الإيمان» قال الراغب (III): الدوق وجود الطعم في القم، وأصله فيما يقل تناوله، فإذا كثر يقال له: الأكل، فاستعمل في

[٩] أخرجه مسلم رقم (٣٤) كتاب الإيمان باب الدليل على أن من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً فهو مؤمن، وإن ارتكب المعاصي والكبائر

(١) النساء: ٥٩

(٢) صحيحه الألباني في صحيح الجامع (٢٦٤٣) وعزله إلى أحمد وأبي داود.

(III) المقدرات للراغب ص ١٨٢ ط دار المعرقة

(III) بشرائره: أي بنضه وكلية ومحبته له.

التنزيل بمعنى الإصابة ، إما في الرحمة كقوله (تعالى) : ﴿وَلَتُنْزِلُنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ (١) وإما في العذاب نحو قوله (تعالى) : ﴿لِيَذُقُوا الْعَذَابَ﴾ (٢) . وقال غيره : الذوق ضرب مثلا لما ينالون عنده ، أي عند رسول الله ﷺ من الخير . قال أبو بكر الأنباري : أراد لا يفرقون إلا عن علم يتعلمونه يقوم لهم مقام الطعام والشراب ؛ لأنه كان ﷺ يحفظ أرواحهم ، كما يحفظ الطعام أجسامهم .

وأقول : مجاز قوله : ذاق طعم الإيمان كـمجاز قوله : «وجد حلاوة الإيمان» وكذلك موقعه كموقعه على ما مر ، لأن من أحب أحداً يتحرى مرضيه ، ويؤثر رضاه على رضاء نفسه ، ومقام الرضى عند أهل العرفان مقام جليل رفيع ، روى الشيخ محيي الدين عن صاحب التحرير معنى «رضيت بالشيء» اقتنعت به واكتفيت به ، ولم أطلب معه غيره . فمعنى الحديث لم يطلب غير الله (تعالى) ولم يشرف في غير طريق الإسلام ، ولم يسلك إلا ما يوافق شريعة محمد ﷺ ولا شك في أن من كانت هذه صفته فقد خلصت حلاوة الإيمان إلي قلبه ، وذاق طعمه . قال القاضي عياض : معنى الحديث صح إيمانه ، واطمأننت به نفسه ، وخامر باطنه ؛ لأن رضاء دليل لثبوت معرفته ، ونفاذ بصيرته ، ومخالطة بشاشة قلبه ؛ لأن من رضي أمراً سهل عليه فكذا المؤمن إذا دخل قلبه الإيمان سهل عليه طاعة الله (تعالى) ورسوله ﷺ ولذت له .

قوله : «وبالإسلام ديناً» لا يخلو الإسلام أن يراد به الانقياد كما في حديث جبريل (عليه السلام) أو مجموع ما يعبر الدين عنه كما في قوله ﷺ : «بني الإسلام على خمس» ويؤيد الثاني معنى اقتنائه بالدين ؛ لأن الدين جامع بالاتفاق ، ونحوه قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ . وعلى التقديرين هو عطف على قوله «بالله رباً» عطف العام على الخاص على منوال قوله : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (٣) وكذا قوله : «بمحمد رسولا» على «بالإسلام» عطف الخاص على العام على نهج قوله (تعالى) : ﴿وَمَلَأْنَاهُ وَرَسُولَهُ وَجِبْرِيلَ﴾ (٤) .

«مع» : وأعلم أن مذهب أهل الحق من السلف والخلف أن من مات موحداً دخل الجنة قطعاً على كل حال ، فإن كان سالماً من المعاصي كالصغير ، والمجنون الذي يتصل جنونه بالبلوغ ، والتائب توبة صحيحة من الشرك وغيره من المعاصي إذا لم يُجدَّ معصية بعد توبة ، والموثق الذي ما ألم بمعصية قط - فكل هذا الصنف يدخلون الجنة ، ولا يدخلون النار أصلاً ، لكنهم يردونها

(١) هود : ٩ .

(٢) النساء : ٥٦ .

(٣) الحجر : ٨٧ .

(٤) البقرة : ٩٨ .

١٠- * وعن أبي هريرة ، قال رسول الله ﷺ : «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحدٌ من هذه الأمة يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلتُ به؛ إلا كان من أصحاب النار» رواه مسلم . [١٠] .

على الخلاف المعروف في الورد، والصحيح أن المراد به المرور على الصراط، وهو منصوب على ظهر جهنم - عافانا الله منها ومن سائر المكاهر .

وأما من كانت له معصية (كبيرة) (١) ، ومات من غير توبة ، فهو في مشيئة الله تعالى إن شاء عفا عنه ، وأدخل الجنة أولاً ، وجعله كالقسم الأول، وإن شاء عذبه بالقدر الذي يريده (سبحانه) ثم يدخل الجنة، فلا يخلد في النار أحد مات علي التوحيد، ولو عمل من المعاصي ما عمل، كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات علي الكفر ، ولو عمل من أعمال البر ما عمل . هذا هو المذهب الحق الذي تظاهرت أدلة الكتاب والسنة ، وإجماع من يعتد به عليه، وتواترت بذلك نصوص تحصل العلم القطعي ، وإذا ورد حديث في ظاهره مخالفة لهذا وجب تأويله ؛ ليجمع بين نصوص الشرع .

الحديث الثامن عن أبي هريرة (رضي الله عنه) : قوله : «والذي نفس محمد بيده يريد ﷺ بالنفس ذاته وجلته، ويعني بيده قلرة الله وتصرفه فيه ١ . يشير إلي أن إرادته وتصرفه مغموران في إرادة الله وتصرفه، وهو في علم البيان من أسلوب التجريد؛ لأنه ﷺ جرد من نفسه الزكية (صلوات الله عليه) من يسمى محمداً ، وهو هو ، وأصل الكلام : «والذي نفسي محمد نفسي) ٢ ، ثم التفت (١) من الغيبة إلي التكلم في قوله : «لا يسمع بي» تنزيلاً من مقام الجمع إلي مقام التفرقة والاشتغال بدعوة الخلق، ومن مخدع الكمال إلي منصة التكميل .

قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي (قدس الله روحه) : «قيل : الجمع اتصال لا يشاهد صاحبه إلا الحق ، فمتى شاهد غيره فما (٢) جمع ، والتفرقة شهود من شهد بالمباني، فقوله آمنا بالله جمع، وما أنزل إلينا تفرقة . قال الجنيد : القرب بالواحد جمع، وغيبته في البشرية تفرقة، وكل جمع بلا تفرقة زندقة، وكل تفرقة بلا جمع تعطيل . ويقال : فلان سمع بفلان إذا بلغ إليه خبره . والباء يحتمل أن تكون زائدة ، أي لا يسمعي، فقد جاء :

[١٠] أخرجه مسلم رقم (١٥٣) كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

(١) يقصد الالتفات المذكور في فنون البديع .

انظر التبيان للطبّي ٣٤٧/٢ بتحقيق ط المكتبة التجارية بمكة المكرمة . والالتفات على ما ذكره الطيبي هو : الانتقال من إحدى الصيغ الثلاث، أي الحكاية، والخطاب والغيبة، إلى الأخرى لمفهوم واحد، رعاية لنكتة؛ كلما عرفه الطيبي، بنحو تعريف ابن الأثير له . انظر المثل السابق لابن الأثير ١٦٩/٢ .

(٢) في (ط) (في) والتصويب من (ك)

• في المطبوع (كثيرة) والتصحيح من (ك) وهو الأوفق للسباق .

• وهذا مما تابع فيه الإمام الطيبي الذين يؤولون صفات الله سبحانه بخلاف ما عليه أهل السنة والجماعة . ولو أنه أثبت الصفة ثم جعل كلامه عن لوازمها؛ لما وقع في المحلور وهو نفي الصفة، وذلك بأن يقال إن من كانت نفسه بيده فإنه يلزم من ذلك قدرته عليه وتصرفه فيه .

• في المطبوع «والذي نفسي» والتصحيح من (ك) وهو الأوفق للسباق

سمعتك، وسمعت فلاناً ، ويحتمل أن يكون بمعنى «من» يقال : سمعت من فلان ، فيكون الباء كما في قوله (تعالى) : «عينا يشرب بها» (١). قال المظهر : وفيه نظر؛ لأن المعنى لا يساعد عليه، فإن سمعني وسمع مني يقتضيان كلاماً و«هـ» قولاً من جانب الرسول ﷺ وليس المعنى عليه.

«الكشاف» (٢) : في قوله (تعالى) : «سمعنا منادياً ينادي» (تقول : سمعت رجلاً يقول كذا، وسمعت زيداً يتكلم، فتوقع الفعل على الرجل، وتحذف المسموع؛ لأنك وصفته بما يسمع، أو جعلته حالاً عنه ، فأغناك عن ذكره، فلولاً الوصف أو الحال لم يكن منه بد)، والأظهر أن يضمن «يسمع» معنى أخبر، فتعدى بالباء، كقوله (تعالى) : «ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين» (٣) أي ما أخبرنا سماعاً، وهو أكد؛ لأن الإخبار أعم من أن يكون سماعاً أو غير سماع، فالمعنى ما أخبر برسالتني أو بيعتي أحد ولم يؤمن إلا كان من أصحاب النار. واحد إذا استعمل في النفي يكون لاستغراق جنس العقلاء، ويتناول القليل والكثير، والذكر والانثى، كقوله (تعالى) : «فما (٤) منكم من أحد عنه حاجزين» و«لست كأحد من النساء» (٥) وتقول: ما في الدار أحد، أي لا واحد، ولا اثنان فصاعداً لا مجتمعين ولا متفرقين.

قوله : «من هذه الأمة» صفة «أحد» و «يهودي» إما بيان ، أو بدل من «أحد»، و «من» في «هذه الأمة» إما للبيان، أو للتبويض ، وعلى التقديرين هو مرفوع المحل، فعلى أن يكون للتبويض معناه: لا يسمع بي أحد وهو بعض هذه الأمة يهودي، والإشارة بهذه إلى ما في الذهن، والأمة بيان له، والأمة حينئذ أمة الدعوة، وعلى أن يكون للبيان ولفظة «هذه» يكون إشارة إلى أمة اليهود والنصارى خاصة، جرد من الأمة اليهود والنصارى وهو كقوله (تعالى) : «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر» (٦) فسرّه صاحب الكشاف بالوجهين.

فإن قلت: كيف يجعل من التبضية اسماً؟ قلت : هو مجاز عن متعلق معناه.
«الكشاف» (٧) في قوله تعالى: ﴿قلن حاش لله﴾ (٨) : حرف من حروف الجر، وضعت موضع

(١) الإنسان: ٦

(٢) الكشاف ٢٣٨/١ ط دار المعرفة، وقد نقل الطيبي كلامه بين القوسين بلفظه الآية ١٩٣ من سورة آل عمران.

(٣) المؤمنون: ٢٤

(٤) في (ط) (وما) وهو خطأ، والصواب ما أوردها كما في الحاقة: ٤٧

(٥) الأحزاب: ٣٢

(٦) آل عمران: ١٠٤

(٧) الكشاف ٢/٢٦١

(٨) يوسف: ٥١

* كذا في (ط) وفي (ك): «أو».

التزبه والبراءة، والدليل عليه قراءة من قرأ «حاشا لله» بالتوسين، وإنما ترك على بنائه ولم يعرب مراعاة للأصل الذي هو الحرفية، ألا ترى إلى قولهم : جلست عن يمينه، كيف تركوه غير معرب على أصله؟ فإن قلت : كيف عطف «ولا نصراني» على «يهودي» وهو مثبت ؟ والكلام الفصيح في العطف بلا : أن تكرار لفظة لا : كقوله (تعالى) : «فلا صدق ولا صلى»^(١). قلت : «يهودي» في حيز النفي؛ لكونه فاعلا للفعل المنفي، كقوله : «ما أدري ما يفعل بي ولا بكم»^(٢).

قال الشارحون : الأمة جمع لهم جامع من دين أو زمان أو مكان أو غير ذلك، فإنه مجمل يطلق تارة ويراد بها كل من كان هو مبعوثاً إليهم، آمن به أو لم يؤمن، ويسمون أمة الدعوة، وتطلق أخرى ويراد بها المؤمنون به المدعون له، وهم أمة الإجابة، وهي ههنا بمعنى الأول؛ بدليل قوله : «ولم يؤمن بي» واللام فيها للاستغراق أو الجنس أو العهد، والمراد بها أهل الكتاب، ويعضد الأخير توصيف الأحاد باليهودي والنصراني. وفي تخصيص ذكر اليهودي والنصراني وأنهما من أهل الكتاب - إشعار بأن حال المعطلة وعبد الأوثان وأضرابهم أكد، وهم أولى بالصلى.

وتلخيص المعنى أن كل واحد من هذه الأمة إذا سمع^(٣) بي ويتبين له معجزتي ثم لا يؤمن برسائلي، ولم يصدق في^(٤) مقالتي - كان من أصحاب النار، سواء الموجود ومن سيوجد. «شف» : لفظ ثم موضوع للتراخي، ذاك على أن الإيمان بما أرسل به نبينا محمد ﷺ مهما صدر من الكافر وحصل منه فإنه ينفعه، ويحي عنه ما سلف في كفره، وإن تراخى ذلك الإيمان عن أول سماعه لبعثه، وتقدير الاستثناء : لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ثم لم يؤمن بالذي أرسلت (به)؛ فيكون له حال من الأحوال إلا أن^(٥) كان من أصحاب النار.

أقول : والوجه أن يقال : إن «ثم» هذه للاستبعاد، كما (في) قوله (تعالى) : «ومن أظلم ممن ذكر آيات ربه ثم أعرض عنها»^(٦) يعني ليس أحد أظلم ممن بينت له آيات الله الظاهرة والباطنة، ودلائله القاهرة، فعرضها ثم أنكرها، أي بعيد ذلك عن العاقل، كما تقول : وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تتبها! فالعنى ما أبعد لذي العقل أن يسمع بي يهودي ونصراني بعد انتظارهما بعثي، واستفتاحهما الكفرة بنصرتي؛ ثم لما بعث لم يؤمن بي، فعلى هذا التقدير يختص الحديث بأهل الكتاب؛ ولا يحتاج إلى التكليف^(٧) في نسبتهم إلى غيرهم، كما عليه كلام الشارحين.

(١) القیامة: ٣١

(٢) الأحقاف: ٩

(٣) الکہف: ٥٧، السجدة: ٢٢

٤ غير موجودة في (ط) والتصحيح من (ك).

(٥) كلما في الأصل (ك).

١١- * وعن أبي موسى الأشعري. قال : قال رسول الله ﷺ : «ثلاثة لهم أجران: رجلٌ من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد ، والعبد المملوك إذا أدَّى حق الله وحقَّ مواليه، ورجلٌ كانت عنده أمة يطؤها فأدبها فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعقها فتزوجها؛ فله أجران». متفق عليه . [١١]

فإن قلت: في الحديث السماع والإيمان كلاهما منفيان، فيلزم على هذا من لم يسمع ولم يؤمن يكون من أصحاب النار، وهو خلاف قوله (تعالى): «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا»^(١) وكان من حق الظاهر أن يقول : يسمع ولا يؤمن. قلت : إن «ثم» للاستبعاد رجوع حاصل معنى الاستثناء إلى قولنا: لا يحصل بهذا الاستبعاد المذكور في حق يهودي أو نصراني فيكون له حال من الأحوال إلا أن كان من أهل النار، فالنفي سماع لم يترتب عليه الإيمان؛ لأنه هو المستبعد، وفهم منه أن السماع الذي يترتب عليه الإيمان يكون حكمه بالعكس، ونظيره قوله (تعالى): «لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض أن تحبط أعمالكم»^(٢) في أحد وجهيه ، وهو أن يكون الفعل المعلل منهياً ، لا أن يكون الفعل المنهي معللاً، فأعرف.

الحديث التاسع عن أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه): قوله : «ثلاثة لهم أجران» إعراب هذا التركيب كإعراب : «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان» في الوجهين، لكن لا يجب هنا تقدير مضاف كما يجب هناك لاستقامته بدونه قال الشارحون: المراد بأهل الكتاب نصراني تنصر قبل المبعث، أو بلوغ الدعوة إليه ، وظهور المعجزة لديه، ويهودي تهود قبل ذلك إن لم يجعل النصرانية ناسخة لليهودية، إذ لا ثواب لغيره على دينه فيضعاف باستحقاقه ثواب الإيمان. ويدل على ذلك أن البخاري يروي هذا الحديث وذكر بدل قوله: «آمن بنبيه» «آمن بعيسى» ﷺ ويحتمل إجراؤه على عمومه، إذ لا يسعد أن يكون طريان الإيمان به سبباً لقبول تلك الأعمال والأديان وإن كانت منسوخة، كما ورد في الحديث أن مبرات الكفار وحسانتهم مقبولة بعد إسلامهم. فإن قلت: أي فائدة في ذكر «آمن بنبيه» وقد علم ذلك من قوله : «من أهل الكتاب»؟ قلت: ليشعر بعِلَّةِ الأجر، أي سبب الاجترين الإيمان بالنبين.

[١١] أخرجه البخاري رقم (٢٥٤٤) كتاب العتق، باب فضل من أدب جاريته وعلمها، بنحوه، ومسلم رقم (١٥٤) كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إلى جميع الناس والمثلل.

(١) الإسراء: ١٥

(٢) الحجرات: ٢

قوله: «فأديها» الأدب حسن الأحوال في القيام والقعود، وحسن الأخلاق، واجتماع الخصال الحميدة: «فأحسن تأديها» أي أديها من غير عنف وضرب، بل باللطف والثاني، «وعلمها» أي علمها من أحكام الشريعة ما يجب عليها، «فأحسن تعليمها» أي علمها بالرفق وحسن الخلق.

فإن قلت: فيه إشكال، وهو أنه ينبغي أن يكون له أربعة أجور: أحدها بتأديها، والثاني بتعليمها، والثالث بإعتاقها، والرابع بتزوجها، فلم قال «فله أجران»؟ ولم يقل: له أربعة أجور؟ «مط»: قلنا: المراد بحصول الأجرين له ههنا بالإعتاق والتزوج؛ لأن التأديب والتعليم موجبان للأجر في الأجني والأولاد وجميع الناس. فلم يكن مختصاً بالإماء. أقول: موجب الأجرين إعتاقها وتزوجها فحسب، والتأديب والتعليم موجبان لاستئصالها الإعتاق والتزوج؛ لأن تزوج المرأة المؤدبة المعلمة أكثر بركة، وأقرب إلى أن تعين زوجها على دينه، والشاهد لفظة «ثم»؛ لكونها تفيد أن الإعتاق والتزوج أفضل وأعلى رتبة من التأديب والتعليم؛ لأنهما من التأديب والتعليم. والاولى أن يقال: إن التأديب بالعنف لا يوجب الأجر، كما أن الوطء بدون العتق لا يثبت الأجر لحصوله قبل ذلك، لقوله ﷺ: «كانت عنده أمة يطؤها» كأنه قيل: يؤدبها تأديباً حسناً، ويطؤها وطأً جميلاً. وأما الفاء في «فأحسن» فللترتيب أيضاً، لكنها دون «ثم»، كما في قولك: الأمثل فالأفضل، والأفضل فالأفضل، يعني التأديب والتعليم بالرفق أحسن وأفضل منه بالعنف.

وجه اقتران هذا الحديث بالحديث السابق وجه ثواب نساء النبي ﷺ وعقابهن في المضاعفة، كقوله (تعالى): «يا نساء النبي لستن كأحد من النساء»^(١) إلى آخره، فينبغي أن ينزل الحديث الأول على أنهم أولى الناس بالنبي ﷺ بمعرفتهم به؛ لأنه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل، فإذا كفروا به استوجبوا من العذاب ضعف عذاب الناس، والعكس إذا آمنوا، فدل على هذا المعنى بالحديث، وعلى استحقاق ضعف العذاب قوله: «إلا كان من أصحاب النار»؛ لأنه في قوة أنه من الجهنميين^(٢)، فهو من أسلوب قوله: فلان من العلماء، أي له مساهمة معهم في العلم، وأن الوصف كاللقب المشهور له.

قوله «فله أجران» هذا تكرير لطول الكلام اهتماماً بشأن الأمة وتزوجها مثله قول الحماسي:

على مثل هذا إنه الكريم

وإن امرأ دامت موافق عهده

(١) الأحزاب: ٣٢

(٢) في ط (الجهنميين) بياء واحدة، والتصحيح من (ك).

١٢ - * وعن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة. فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله». متفق عليه. إلا أن مسلماً لم يذكر: «إلا بحق الإسلام». [١٢].

الحديث العاشر عن ابن عمر (رضي الله عنهما): قوله: «أن أقاتل الناس» قال أكثر الشارحين: أراد بالناس عبدة الأوثان، دون أهل الكتاب، لأنهم يقولون: لا إله إلا الله، ثم لا يرفع عنهم السيف حتى يقرؤا بنبوة محمد ﷺ أو يعطوا الجزية. أقول: تحرير ذلك أن «حتى» للغاية، وقد جعل رسول الله ﷺ غاية المقاتلة القول بالشهادتين، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، ورتب على ذلك العصمة، وأهل الكتاب إذا أعطوا الجزية سقط عنهم القتال، وثبت لهم العصمة، فيكون ذلك تقييداً للمطلق، فالمراد بالناس إذا عبدة الأوثان. والذي يذوق من لفظ «الناس» العموم والاستغراق، كما في قوله (تعالى): «يأيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله» (١) وبيانه من وجوه:

أولها: أنه من العام الذي خص منه البعض؛ وذلك لأن القصد الأولي من هذا الأمر حصول هذا المطلوب، كقوله (تعالى): «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون» (٢) فإذا تخلف منه في بعض الصور لعارض لا يقدح في عمومه، ألا ترى أن عبدة الأوثان إذا وقعت المهادنة معهم تسقط * عنهم المقاتلة (وثبتت العصمة) *.

وثانيها: أن يعبر بمجموع الشهادتين وفعل الصلاة والزكاة عن إعلاء كلمة الله وإظهار دينه وإذعان المخالفين، فيحصل ذلك في بعضهم بالقول والفعل، وفي بعضهم بإعطاء الجزية، وفي الآخرين بالمهادنة، ألا ترى أن المنافق إذا أظهر الإيمان سقط عنه القتل، ودخل تحت العصمة، وهو أغلظ كفرًا من الكتابي؟ وسبيل هذا الأسلوب سبيل قوله (تعالى): «الذين يؤذون الله ورسوله» (٣) وإيذاء الله محال، فجعل عبارة عما يكرهه، ولا يرضيان به ليعم.

[١٢] أخرجه البخاري رقم (٢٥) كتاب الإيمان، باب «فلان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم». ومسلم رقم (٢٢) كتاب الإيمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله محمد رسول الله. (١) الأعراف: ١٥٨ وقد سقط من الآية جزء في (ط) و(ك) وتم تصحيحه.

(٢) الذاريات: ٥٦

(٣) الأحزاب: ٥٧

* في ط (سقط) والتصحيح من (ك).

* غير موجودة في (ط)، وثبتتها من (ك).

وثالثها: أن الغرض من ضرب الجزية وإنزال الصغار والهوان على الذي اضطراهم إلى الإسلام، وإبدالهم العزة بالذلة، وسبب السبب سبب ؛ فيكون المقاتلة سبباً للفعل والفعل. ويظهره قوله (تعالى) : ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ (١) المنزل هو المطر، وهو سبب لإنبات العشب وهو سبب لتكثير الحيوان، فعلى هذا غلب في الحديث السبب الأول - أي المقاتلة - على السبب الثاني - أخذ الجزية - كما غلب العم على أحد الأبوين، على أن الاحتمال قائم في أن ضرب الجزية كان هذا بعد القول . «فرض» : إذا قال الرسول ﷺ : «أمرت» فهم منه أن الله (تعالى) أمره، وإذا قاله الصحابي (رضي الله عنه) فهم أن الرسول ﷺ أمره، فإن من اشتهر بطاعة رئيس إذا قال ذلك فهم منه أن الرئيس أمره، وإنما خص الصلاة والزكاة بالذكر والمقاتلة عليهما أيضاً بحق الإسلام؛ لأنهما أم العبادات البدنية والمالية، والمعيار على غيرهما والعنوان له، ولذلك سمي الصلاة عماد الدين، والزكاة قطرة الإيمان، وأكثر الله (سبحانه وتعالى) من ذكرهما مقارنتين في القرآن.

أقول قوله ﷺ : «إلا بحق الإسلام» استثناء من أعم عام الجار والمجرور، فمعنى الحديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فإذا شهدوا عصموا مني دماءهم (وأموالهم، فلا يجوز إهدار دمائهم) (٢) واستباحة أموالهم بسبب من الأسباب، إلا بحق الإسلام: من قتل النفس المحرمة، وترك الصلاة والزكاة بتأويل باطل، وغير ذلك. وأما تقديم قوله : «تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة» وإزالتها عن مقرهما هذا وعطفهما على الشهادتين - فللدلالة على أنهما بمنزلة في كونهما غاية للمقاتلة، إيماناً بأنهما أم العبادات وأساسها، قريب منه في العطف قوله (تعالى) : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ﴾ (٣) في سالف عهده في العظم والقدم، وإليه أشار صاحب الكشف، حيث قال: إيماناً بأنهما في العظم إخوان، وبأن هذا ليس بأول ما ركبه من العظام. ويؤيد هذا التأويل رواية أبي هريرة (رضي الله عنه) فإنه لم يذكر فيها الصلاة والزكاة.

قوله : «وحسابهم على الله» فيما يسرون به من الكفر والمعاصي، والمعنى أننا نحكم عليهم بالإيمان، ونؤاخذهم بحقوق الإسلام، وبحسب ما يقتضيه ظاهر حالهم، والله (سبحانه وتعالى) يتولى حسابهم، فيثيب المخلص، ويعاقب المُنَافِق، ويجازي المسر بفسقه أو يعفو عنه . «خط»: فيه أن من أظهر الإسلام وأسر الكفر يقبل إسلامه في الظاهر، وهو قول أكثر العلماء، وذهب مالك إلى أن توبة الزنديق لا تقبل، ويحكى ذلك أيضاً عن أحمد بن حنبل.

«مح»: اختلف أصحابنا في قبول توبة الزنديق، وهو الذي ينكر الشرع جملة، فذكروا فيه خمسة أوجه: أصحها قبولها مطلقاً؛ للأحاديث الصحيحة المطلقة. والثاني لا تقبل، ويحتتم

(١) الزمر: ٦

(٢) آل عمران: ١٨١

(٣) ما بين القوسين سقط من ط وتم إثباته من (ك).

١٣- * وعن أنس ، أنه قال: قال رسول الله ﷺ: « من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا؛ فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله، فلا تخفروا الله في ذمته». رواه البخاري. [١٣].

قتله ، لكنه إن صدق في توبته نفعه ذلك في الدار الآخرة. والثالث: إن تاب مرة واحدة قبلت توبته، فإن تكرر منه ذلك لم تقبل. والرابع: إن أسلم ابتداء من غير طلب منه، وإن كان تحت السيف فلا. والخامس: إن كان داعياً إلى الضلال لم تقبل منه وإلا قبلت.

«شف»: وفي الحديث دليل على أن أمور الناس في معاملة بعضهم بعضاً إنما تجري على الظاهر من أحوالهم دون باطنها، وأن من أظهر شعار الدين أجري عليه حكمه، ولم يكشف عن باطن أمره، ولو وجد مخون بين قتلى غلف عزل في المدفن، ولو وجد لقيط في بلد المسلمين حكم بإسلامه.

«حس»: لم يذكر في حديث أبي هريرة «ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة» وذكر في حديث ابن عمر وأنس (رضي الله عنهما). «خط»: إنما اختلفت الالفاظ لاختلاف الأوقات، فإن فرائض الدين كانت تشريع شيئاً بعد شيء، فالحديث الأول كان قبل وجوب هذه الفرائض، والحديثان الآخران بعد وجوبهما.

الحديث الحادي عشر عن أنس (رضي الله عنه): قوله: «من صلى صلاتنا» قالوا: أي صلى كما نصلي، ولا يوجد ذلك إلا من معترف بالتوحيد والنبوة، ومن اعترف بمحمد ﷺ فقد اعترف بجميع ما جاء به عن الله (تعالى) فلهذا جعل الصلاة علماً لإسلامه، ولم يذكر الشهادتين لأنهما داخلتان في الصلاة، وإنما ذكر استقبال القبلة والصلاة متضمنة له مشروطة به؛ لأن القبلة أعرف من الصلاة، فإن كل واحد يعرف قبلته وإن كان لا يعرف صلاته، ولأن من أعمال صلاتنا ما هو يوجد في صلاة غيرنا، كالقيام والقراءة، واستقبال قبلتنا مخصوص بنا. ثم لما ذكر من العبادات ما يميز المسلم من غيره عبادة، أعقبه بذكر ما يميز عبادة وعادة، فقال: «وأكل ذبيحتنا» فإن التوقف عن أكل الذبائح كما هو من العبادات فكذلك من العادات الثابتة في كل ملة.

أقول (والله أعلم): إذا أجري الكلام على اليهود سهل تعاطي عطف الاستقبال على الصلاة بعد الدخول فيها، ويعضده اختصاص ذكر النبيحة؛ لأن اليهود خصوصاً يمتنعون عن أكل ذبيحتنا، وهم الذين حين حولت القبلة شعروا بقولهم: «ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا

١٤- * وعن أبي هريرة، قال: أتى أعرابي النبي ﷺ، فقال: دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة. قال «تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان». قال: والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا شيئاً ولا أنقص منه. فلما ولى، قال النبي ﷺ: «من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا». متفق عليه. [١٤].

عليها^(١) أي صلوا صلاتنا، وتركوا المنازعة في أمر القبلة، والامتناع عن أكل الذبيحة لأنه من باب عطف الخاص على العام، فلما ذكر الصلاة عطف ما كان الكلام فيه وما هو مهتم بشأنه عليها، كما أنه يجب عليهم أيضاً عند الدخول في الإسلام أن يقرأوا بيطلان ما يخالفون به المسلمين في الاعتقاد بعد إقرارهم بالشهادتين.

وخفر يخفر بالكسر خفراً فهو خفير إذا أجار، وكذلك خفر يخفر تخفيراً واخفرت للتعدية إلى مفعول ثان، بمعنى جعلت له خفيراً، أو للسلب بمعنى غادرت ونقضت عهده، وعليه معنى قوله: «فلا تخفروا الله في ذمته» أي لا تعاملوا معاملة الغادر في نقض عهده واغتيال مؤمنه، والذمة الأمان، وأذمه أجاره، أي له أمان الله من نكال الكفار، وما شرع لهم من القتل والقتال.

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «لا أزيد على هذا شيئاً» «مع»: فإن قيل: كيف قال: «لا أزيد على هذا» وليس في هذا الحديث جميع الواجبات، ولا المنهيات، ولا السنن المندوبة؟ فالجواب أنه جاء في رواية البخاري في آخر هذا الحديث زيادة توضح المقصود: «فأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الإسلام، فادبر الرجل وهو يقول: والله لا أزيد ولا أنقص مما فرض الله (تعالى) على شيئاً» فعلى هذا عموم قوله: «بشرائع الإسلام» وقوله: «مما فرض الله علي» يزيل الإشكال في الفرائض، فأما النوافل فقليل: يحتمل أن هذا كان قبل شرعيتها، وقيل: يحتمل أنه أراد أن لا أزيد في الفرائض بتغيير صفة، كأنه يقول: لا أصلي الظهر خمساً، وهذا تأويل ضعيف. ويحتمل أنه أراد أن لا أصلي النافلة، مع أنه لا يخل بشئ من الفرائض، وهذا مفلح بلا شك، على أن المواظبة على ترك السنن مذمومة، وترد بها الشهادة، إلا أنه ليس بعاصي، بل هو مفلح وناج.

واعلم أنه لم يأت في هذا الحديث ذكر الحج، ولا جاء ذكره في حديث جبريل من رواية أبي هريرة، وكلذا غيره من نحو هذه الأحاديث، لم يذكر في بعضها الصوم، ولم يذكر في

[١٤] أخرجه البخاري رقم (١٣٩٧) كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة، ومسلم رقم (١٤) كتاب الإيمان،

باب السؤال عن أركان الإسلام.

(١) البقرة: ١٤٢

* سقط في (ط) وتم إثباتها من (ك).

١٥ - * وعن سفيان بن عبد الله الثقفي ، قال : قلتُ يا رسولَ الله ! قلْ لي في الإسلام قولاً لا أسألُ عنه أحداً بعدك - وفي رواية : غيرك - قال : « قلْ : آمَنْتُ بالله ، ثم استقم » . رواه مسلم . [١٥] .

بعضها الزكاة ، وذكر في بعضها صلة الرحم ، وفي بعضها أداء الخمس ، ولم يقع في بعضها ذكر الإيمان ؛ فتفاوتت هذه الأحاديث في عدد خصال الإيمان زيادة ونقصاً ، إثباتاً وحذفاً . وقد أجاب القاضي عياض وغيره عنها بجواب لمخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ، وهذبه ، فقال : ليس هذا باختلاف صادر من رسول الله ﷺ بل هو من تفاوت الرواة في الحفظ والضبط ، فمنهم من قصر واختصر على ما حفظه فاداه ، ولم يتعرض لما زاده غيره بنفى ولا إثبات ، وقد وقع التفاوت عن واحد ، ألا ترى إلى حديث نعمان بن نوفل اختلفت الروايات في خصاله بالزيادة والنقصان ، مع أن راوي الجميع واحد - وهو جابر بن عبد الله - في قضية واحدة . ثم ذلك لا يمنع من إيراد الجميع في الصحيح ؛ لما عرف في مسألة زيادة الثقة من أنها مقبولة أيضاً . « قرض » : وينبغي لك أن تعلم أن الحديث الواحد إذا رواه راويان ، واشتملت إحدى الروائتين على زيادة ، فإن لم تكن مغيرة لإعراب الباقي قبلت ، وحمل ذلك على نسيان الآخر للقول ، أو اقتصاره بالمقصود منه في صورة الاستشهاد ؛ وإن كانت مغيرة تعارضت الروايتان وتعين طلب الترجيح .

فإن قلت : كيف قرره رسول الله ﷺ على حلفه ؟ وقد جاء النكير على من حلف أن لا يفعل خيراً ، والنهي عنه في قوله (تعالى) : « وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُوا » (١) ؟ قلت : المنع والنكير إنما كان عن عناد ، إذ لا شك أن ترك النوافل جائز ، والحلف على المباح غير محرم ، ولهذا الكلام محل آخر ، وهو أن يكون السائل رسولا ، فحلف أن لا أزيد في الإبلاغ على ما سمعت ، ولا أنقص . وقال غيره : يحتمل أن يكون صدور هذا الكلام منه على المبالغة في التصديق والقبول ، أي قبلت قولك فيما سألتك عنه قبولاً لا مزيد عليه من جهة السؤال ، ولا نقصان فيه من طريق القبول .

قوله : « من سره » السرور انشراح الصدر بلذة فيها طمأنينة النفس عاجلاً ، وذلك في الحقيقة إنما يكون إذا لم يخف رواله ، ولا يكون إلا فيما يتعلق بالأمور الآخرة لا في الدنيوية . قال : أشد الغم عندي في سرور تيقن عنه صاحبه انتقالاً

الحديث الثالث عشر عن سفيان (رضي الله عنه) : قوله : « قل لي في الإسلام » أي قل لي فيما يكمل الإسلام به ، ويراعى به حقوقه ، ويستدل به على توابعه ولواحقه قولاً لا افتقر معه أن

[١٥] أخرجه مسلم رقم (٢٨) كتاب الإيمان ، باب جامع أوصاف الإسلام .

(١) البقرة : ٢٢٤

أسأل أحداً غيرك. فقال: «قل آمنت بالله ثم استقم» استقم لفظ جامع للإتيان بجميع الأوامر ، والانتها عن جميع المناهي؛ لأنه لو ترك أمراً لم يكن مستقيماً على الطريق المستقيم، بل عدل عنه حتى يرجع إليه ، ولو فعل منهياً فقد عدل عن الطريق المستقيم ، أيضاً حتى يتوب ، وهذا ما عليه كلام الشارحين.

قوله : «لا أسأل أحداً بعدك» أي لا أسأل أحداً بعد سؤالك هذا ، كقوله (تعالى): ﴿وما يسئلكم فلا مرسل له من بعده﴾^(١) أي من بعد إمساكه ، وقوله في رواية أخرى «غيرك» ملزوم ذلك اللفظ، فإنه إذا لم يسأل بعد سؤاله أحداً يلزم منه أن لا يسأل غيره.

قوله : ثم «استقم» «شف»: لفظ «ثم» موضوع للتراخي دالة على أن الكفار غير مكلفين بفروع الإسلام، بل هم مكلفون بأصوله فقط، فإذا آمنوا كلفوا بفروعه. وأقول: اتفق علماء البيان على أن «ثم» في مثل قوله (تعالى): ﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾^(٢) وقوله : ﴿إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا﴾^(٣) للتراخي في الرتبة، وأن الثبات والاستقامة على ذلك أفضل من قول: آمنت بالله، ومقتضياته، وذلك أن هذا القول ادعاء من القائل بأنه رضي بالله رباً، والرضى بذلك إقرار بأن المعبود الخالق المتعم على الإطلاق مالهك ومدبر أمره، يوجب القيام بمقتضياته من الإيمان بملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، ومن الشكر باللسان، وتحقيق مرضاهه بالقلب والجوارح. ثم الاستقامة على هذا ، والثبات عليه، وألا يروغ وروغان الثعلب - أفضل وأكمل.

فإن قيل: ما الفرق بين هذا وبين قول الشارحين ؟ نقول: إن قوله : «آمنت بالله» على هذا* مستمع لما ذهب إليه الشارحون في تفسير قوله : «ثم استقم» فيسلم على هذا معنى الاستقامة للثبات ، والاستدامة على القول ومقتضياته، فتحسن موقع «ثم» المستدعية للتراخي في الرتبة لا الزمان لفساده ، وينصره قوله : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾^(٤) فإن قوله : «ثم لم يرتابوا» يفسر معنى قوله : «ثم استقاموا» بالثبات، وهو لتفسير الشارحين غير مطابق. وأيضاً لما تقرر من قبل أن مذهب الصحابة والتابعين والمحدثين على أن الإيمان مشتعل على التصديق بالجانن والقول باللسان والعمل بالأركان - وجب حمل معنى قوله : «آمنت» على المجموع ، وقوله : «ثم استقم» على الثبات على ذلك.

(١) فاطر : ٢

(٢) هود: ٣

(٣) فصلت: ٣٠

(٤) الحجرات: ١٥

* سقطت في ط وتم إثباتها من (ك).

١٦ - * وعن طلحة بن عبيد الله، قال: جاء رجلٌ إلى رسول الله ﷺ، من أهل نجد، ثائر الرأس، نسمع دويَّ صوته ولا نفهقه ما يقول، حتى دنا من رسول الله ﷺ، فإذا هو يسألُ عن الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: «خمسُ صلوات في اليوم والليلة». فقال: هل عليَّ غيرهنَّ؟ فقال: «لا، إلا أن تطوع». قال رسول الله ﷺ: وصيام شهر رمضان. قال: هل عليَّ غيره؟ قال: «لا، إلا أن تطوع». قال: وذكر له رسول الله ﷺ. الزكاة، فقال: هل عليَّ غيرها؟ فقال: «لا، إلا أن تطوع». قال: فأدبر الرجل وهو يقول: والله لا أزيدُ على هذا ولا أنقصُ منه. فقال رسول الله ﷺ: «أفلح الرجلُ إن صدق». مُتفقٌ عليه. [١٦].

ثم اني - بعد لطف الله وتوفيقه - عثرت على نقل من جانب الشيخ محيي الدين عن القاضي عياض المغربي أنه قال: هذا من جوامع كلمه ﷺ وهو مطابق لقوله (تعالى): ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾^(١) أي وحدوا الله تعالى وآمنوا به، ثم استقاموا فلم يحيدوا عن توحيدهم، والتزموا طاعته (سبحانه وتعالى) إلى أن يتوفوا على ذلك. وعلى ما ذكرناه أكثر المفسرين من الصحابة فمن بعدهم، وهو معنى الحديث، هذا كلام القاضي عياض. وقال ابن عباس في قوله (تعالى): ﴿وَاسْتَقِمُّ كَمَا أُمِرْتُ﴾^(٢): ما نزل على رسول الله ﷺ في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية، ولذلك قال رسول الله ﷺ لأصحابه حين قالوا: قد أسرع إليك الشيبة، قال «شيبتي هود وأخواتها»^(٣) ثم كلام الشيخ محيي الدين، والحمد لله على توارد الخواطر.

قال الإمام فخر الدين الرازي في قوله (تعالى): ﴿وَاسْتَقِمُّ كَمَا أُمِرْتُ﴾^(٤): استقامة المأمور صعب شديد؛ فإنها تشتمل العقائد، والأعمال، والأخلاق، والاستقامة في العقائد أن يجتنب التشبيه والتعطيل، وفي الأعمال أن يحترز عن التغير والتبديل، وفي الأخلاق أن يبعد عن طرقي الإفراط والتفريط.

الحديث الرابع عشر عن طلحة (رضي الله عنه): قوله: «جاء رجل من أهل نجد النجد في الأصل ما ارتفع من الأرض، وبه سميت الأراضي الواقعة بين تهامة وبالعراق. و «ثائر الرأس»

[١٦] أخرجه البخاري رقم (٨٩١) كتاب الصوم، باب وجوب صوم رمضان ومواضع آخر. ومسلم رقم (١١) ك الإيمان، باب بيان الصلوات التي هي أركان الإسلام.

(١) فصل: ٣٠

(٢) الشورى: ١٥

(٣) صحيح. صححه الألباني في صحيح الجامع (٣٧٢٠)، والصحيحة (٩٥٥).

(٤) هود: ١١٢

متشتر شعر الرأس، من : ثار الغبار يثور ثوراً وثوراناً، «والدوي» هو الصوت الذي لا يفهم منه شيء، من : دوي النحل. و «ثائر الرأس» يتصب على الحال من «رجل» بوصفه، والرفع فيه حسن على الصفة لولا الرواية بالتصب. قوله: «عن الإسلام» أي فرائضه التي فرضت على من وحد الله وصدق رسوله، ولهذا لم يذكر فيه * الشهادتين؛ لأنه ﷺ علم أن الرجل يسأل عن شرائع الإسلام ويمكن أنه سئل عن حقيقة الإسلام، وقد ذكر له الشهادة فلم يسمعهما طلحة لبعد موضعه منه، وهذا القول أمثل وأجمع، فلما سمع قول النبي ﷺ فارتضاه حلف أنني اجتهد في تبليغ ما سمعته منك إليهم، بحيث لا أزيد عليه ولا أنقص منه.

قوله: «أفلح الرجل» قيل: وهو الظفر وإدراك البغية، وهو ضربان: دنيوي وهو الظفر بما تطيب به الحياة الدنيا، وآخروي، وهو إدراك ما يقور به الرجل في الدار الآخرة. وقد قيل: إنه أربعة أشياء: بقاء بلا فناء، وغنى بلا فقر، وعز بلا ذل، وعلم بلا جهل، قاله الراغب. قيل: قوله: «هل على غيرهن؟ قال: لا، إلا أن تطوع» فيه تمسك لأصحابنا في أصليين أحدهما: في شمول عدم الوجوب في غير ما ذكر في الحديث كعدم وجوب الوتر، والتسمية في الذبح، والتباعد بقدر الثقلين عن جوارب النجاسة في الماء الراكد، والوليمة والعقيقة. والثاني: في أن الشروع غير ملزم؛ لأنه في وجوب شيء آخر مطلقاً، شرع فيه أو لم يشرع.

وأصحاب أبي حنيفة تمسكوا به من وجه آخر قالوا: الشروع ملزم؛ لأنه نفي وجوب شيء آخر إلا ما تطوع به، والاستثناء من النفي ٥ إثبات، والمنفي وجوب شيء آخر، فيكون المثبت • بالاستثناء وجوب ما تطوع به، وهو المطلوب. هذا مغالطة؛ لأن هذا الاستثناء من بوادي ** قول الله (تعالى): «ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف» (١) وقوله (تعالى): «لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى» (٢) أي لا يجب عليك شيء قط إلا أن تطوع، وقد علم أن التطوع ليس بواجب؛ فيلزم أن لا يجب عليه شيء قط.

وإنما لم يذكر الحج؛ لأن الحديث حكاية حال الرجل لقوله: «هل على غيره؟» فاجابه ﷺ بما عرف من حاله، ولعله ممن لم يكن عليه الحج واجباً، وإذا احتمل ما ذكرنا فليحمل عليه جمعاً بينه وبين الأحاديث الدالة على وجوب الحج، ولهذا المعنى قال علماء الأصول: حكاية الحال لا تعادل العمومات. وقيل: إنما لم يذكر الحج لأنه لم يفرض حينئذ أو سقط عن بعض الرواة ذكره، وذكر له الزكاة، هذا قول الراوي، فإنه نسي ما نص عليه رسول الله ﷺ أو التيس عليه، فقال: «ثم ذكر له الزكاة» وهذا يؤذن بأن مراعاة الالفاظ مشروطة في الرواية، فإذا التيس عليه بعضها فيشير في ألفاظه إلى ما ينبت عنه، كما فعل راوي هذا الحديث، أو يقول: أو كما قال، أو غير ذلك.

(١) النساء: ٢٢. (٢) الدخان: ٥٦.

* في المطبوع (في) والصواب من (ك) وهو الأوفق للسياق.

** في المطبوع (وادي) والصحيح ما أثبتناه من (ك).

٥ في المطبوع (النهى) والتصويب من (ك).

• في المطبوع (المنفي) والتصويب من (ك). وهو الأوفق للسياق.

١٧- * وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال: إن وفد عبد القيس لما أتوا النبي ﷺ؛ قال رسول الله ﷺ: «مَنْ القوم؟» أو: «مَنْ الوفد؟» قالوا: ربيعة. قال: «مرحباً بالقوم» - أو: بالوفد - غير خزايا ولا ندامى. قالوا: يا رسول الله! إنا لا نستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام، وبيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر؛ فمَرَّنا بأمرٍ فصل نُخبر به من ورائنا وندخل به الجنة، وسألوه عن الأشربة، فأمرهم بأربع، ونهاهم عن أربع:

الحديث الخامس عشر عن ابن عباس (رضى الله عنهما): قوله: «إن وفد عبد القيس» الوفد جمع وفد، كصحب جمع صاحب، يقال: وفد الوفد وفد وفداً وفادة، إذا خرج إلى ملك في فتح أو أمر، كزيارة واسترفاد وانتجاع. وعبد القيس من ربيعة، وهى قبيلة عظيمة، ومضر في مقابلتهم، ولقظة «أو» شك من الراوي، و«مرحباً» مأخوذ من: رحب رحباً (بالضم) إذا وسع، وهو من المفاعيل المنصورة بعامل مضر لازم إضماره ومعناه: أصبتم رحباً وسعة. و«غير» حال من الوفد، أو القوم، والعامل فيه الفعل المقدر، و«خزايا» جمع خزيان، من خزي بمعنى ذل. قوله: «ولا ندامى» معناه ولا نادمين، وغير العبارة فيها مراعاة للمطابقة، كقولهم: «الغدايا والعشايا». و«الأمر الفصل» هو الحكم الواضح الذى لا إجمال فيه، وقوله: «وسألوه عن الأشربة» أى ظروف الأشربة، محذوف المضاف، أو عن الأشربة التى تكون فى الأوائى المختلفة، محذوفة الصفة، و«الحتمت» الجرة الخضراء، و«الدباء» (يضم الدال وتشديد الباء) القرع، و«التقير» أصل خشبة ينقر فينبذ فيه، و«الزفت» المطلى بالزفت، وتحريم الانتباز فى هذه الظروف كان فى صدر الإسلام ثم نسخ، وهو المذهب. وقال البعض: التحريم باق، وإليه ذهب مالك وأحمد. «قضى»: والمقصود بالنهاى ليس استعماله مطلقاً، بل التنقيح فيها، والشرب منها ما يسكر، وإضافة الحكم إليها إما لاعتيادهم استعمالها فى المسكرات، أو لأنها أوعية تسرع بالاشتداد فيما يستتبع، فلعلها^(١) تغير النقيع فى زمان قريب، ويتناوله صاحبه على غفلة بخلاف السقاء فإن التغير إنما يحدث فيه على مهل ومرور زمان، ولا يخفى أن الدليل على هذا ما روى أنه ﷺ قال: «نهيتكم عن^(٢) النبيذ فى السقاء، فاشربوا الأسقية كلها، ولا تشربوا مسكراً». (٣) قولهم: «إنا لا نستطيع» وذلك أن أهل الجاهلية كانوا أصحاب حروب وغارات، ولا يأمن بعضهم بعضاً فى المسالك والمراحل إلا فى الأشهر الحرم لأنهم كانوا يكفون فيها عن الانتهاك والانتهاج؛ تعظيماً لها وتسهيلاً للأمر على روار البيت.

أقول: قوله: «بأمر فصل» يحتتم أن يكون الأمر واحد الأوامر، وأن يكون بمعنى الشان، و«فصل» يحتتم أن يكون بمعنى الفاصل، كالصوم والزور، وهو الذى يفصل بين الصحيح والفاسد، والحق والباطل، وأن يكون بمعنى الفصل، أى مبين مكشوف ظاهر يفصل به المراد

(١) فى (ط) [فلعلها] والتصويب من (ك).

(٢) فى (ط) [من] والتصويب من (ك).

(٣) فى (ط) [سكراً] والتصويب من (ك).

أمرهم بالإيمان بالله وحده، قال: «أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، وأن تعطوا من المغنم الخمس». ونهاهم عن أربع: عن الخنثى، والدبابة، والنقيير، والزفت وقال: «احفظوهن» وأخبروا بهن من وراءكم». متفق عليه، ولفظه للبخاري. [١٧]

عن الاشتباه، فإذا كان بمعنى الشأن والفصل - وهو الظاهر - يكون التنكير للتعظيم بشهادة قوله: «تدخل به الجنة» كما قال ﷺ: «سألتني عن عظيم» في جواب معاذ: «أعبرني بعمل يدخلني الجنة» فللناسب حيث أن يكون الفصل بمعنى الفصل لتفصيله (ﷺ) الإيمان بأركانه الخمسة كما فصله في حديث معاذ. وإن كان بمعنى واحد الأوامر فيكون التنكير للتقليل، فإذا المراد به اللفظ، والياء للاستعانة، والأمور به محذوف، أي مرنا بعمل بواسطة الفعل. وتصريحه في هذا المقام أن يقال لهم: آمنوا وقولوا: آمنا، هذا هو المعنى بقول الراوي: «أمرهم بالإيمان بالله وحده». وعلى أن يراد بالامر الشأن أن يكون المراد معنى اللفظ ومواده، وعلى هذا الفصل بمعنى الفاصل، أي مرنا بأمر فصل، أي جامع قاطع كما مر في قوله (ﷺ):

« قل: آمنت بالله ثم استقم» فالأمر به هاهنا أمر واحد، وهو الإيمان، والأركان الخمسة كالتفسير للإيمان بدلالة قوله (ﷺ): «أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟» ثم بينه بما قال.

فإن قيل: على هذا في قول الراوي إشكالان: أحدهما: أن للأمر به واحد وقد قال: أربع. وثانيهما: أن الأركان خمسة وقد ذكر أربعاً. والجواب عن الأول أنه جعل الإيمان أربعاً باعتبار أجزائه المفصلة، وعن الثاني أنه من عادة البلغاء أن الكلام إذا كان منصوباً لغرض من الأغراض جعلوا سياقه له وتوجهه إليه، كان ما سواه [مرفوض مطرح] (٥)، ومنه قوله تعالى: «فعرزنا بثالث» (١) أي فعزناه، بترك المنصوب وأتى بالجار والمجرور لأن الكلام لم يكن مسوقاً له، فهانئاً لما لم يكن الغرض في الإيراد ذكر الشهادتين؛ لأن القوم كانوا مؤمنين مقربين بكلمتي

[١٧] أخرجه البخاري رقم (٥٣) كتاب الإيمان، باب أداء الخمس من الإيمان ومسلم رقم (١٧) ك الإيمان باب الأمر بالإيمان بالله ورسوله وشرائع الدين.

(١) يس: ١٤.

(٥) كذا في «ط» و «ك» وقال الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - في تعليقه على الرسالة للإمام الشافعي: والرسم بغير الألف جائز، وقد ثبت في أصول عتيقة من كتب الحديث وغيرها، بخلوط علماء أصلام، في نسختين مخطوطتين صحيحتين من المحلى لأين حزم حديث كانوا يخرجون على عهد رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاع من تمر، أو صاع من شعير، وسميت كلمة «صاع» بدون ألف، أنظر المحلى (١: ١٢٢) وقد صححت ذلك على المخطوطتين منه ورأيتهما أ ه اختصاراً، وقد ذكر لها في الرسالة ثلاثة عشر مرفوعاً.

١٨ - * وعن عبادة بن الصامت، قال رسول الله ﷺ وحوله عصابة من أصحابه: «بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم، ولا تأثوا بيهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف. فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا؛ فهو

الشهادة بدليل قولهم «الله ورسوله أعلم» وترحيب الرسول ﷺ لهم، ولكن كانوا يظنون أن الإيمان مقصور عليهما، وأنها كافيتان لهم، وكان الأمر في صدر الإسلام كذلك - لم يجعله الراوى من الأوامر، وقصد به أنه ﷺ نبههم على موجب توبتهم بقوله: «أتلدون ما الإيمان؟» ولذلك خصص ذكر: «أن تعطوا من المغنم الخمس» حيث أتى بالفعل المضارع على الخطاب؛ لأن القوم كانوا أصحاب حروب وغزوات، بدليل قوله: «بيننا وبينك هذا الحى من كفر مضر» لأنه هو الغرض من إيراد الكلام، فصار أمراً من الأوامر. وفيه دليل ظاهر قاطع على خصوصية الإيمان بأنه ذو أجزاء يزيد وينقص، وفيه أيضاً دليل على أن إبلاغ الخبر وتعليم العلم واجب، حيث قال: «أخبروا بهن من وراءكم» والأمر للوجوب، ذكره في شرح السنة.

«مع»: قال بعض شارحي البخارى: أمرهم بالأربع التى وعدهم، ثم زاد خامسة؛ لأنهم كانوا مجاورين لكفار مضر، وكانوا أهل جهاد وغنائم. وقال ابن الصلاح: «وأن تؤدوا» عطف على قوله: «بأربع» فلا يكون واحداً منها، وإن كان واحداً من مطلق شعب الإيمان. قال القاضى عياض: إنما لم يذكر الحج، لأن وفادة عبد القيس عام الفتح قبل خروج النبى ﷺ إلى مكة، ونزلت فريضة الحج سنة تسع بعدها على الأشهر.

الحديث السادس عشر عن عبادة: قوله: «العصابة» بالكسر الجماعة من الناس ليس لها واحد، والعصبة من الرجال ما بين العشرة إلى الأربعين، أخذ من العصب، وهو الشد، كأنه يشد بعضهم بعضاً. قوله: «وحوله عصابة» جملة حالية، «وحوله» انتصب على الظرف خبر عصابة. قوله: «بايعوني» المبايعة المعاهدة، من البيع، والبيعة والتبايع مثله، سميت بذلك تشبيهاً بالمعاملة فى المجلس.

«ته»: المبايعة على الإسلام عبارة على المعاقلة عليه والمعاهدة، سميت بذلك تشبيهاً بالمعاوضة المالية؛ فإن كل واحد منهما باع ما عنده من صاحبه، وأعطاه خالصه نفسه وطاعته ودخيلة أمره. والبهتان الكذب الذى يهت بهت سامعه، أى يدعش ويتهجر لفظاعته. والافتراء الاختلاق، والغربة الكذب، كأن الافتراء من الإفراء، وهو قطع الأديم على جهة الإفساد، والعصيان فى الأصل الامتناع عن الشيء والتأبى عنه.

قوله: «المعروف» «النهاية»: (هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب إليه،

كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله عليه في الدنيا؛ فهو إلى الله: إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه» فبايعناه على ذلك. متفق عليه. [١٨].

والإحسان إلى الناس، وكل ما ندب إليه الشرع، ونهى عنه، من المحسنات والمقبحات، وهو من الصفات الغالبة^(١). قوله: «ولا تأتوا بهتاناً تفترونه» فإن قلت: ما معنى الإطنباب؟ حيث قال: تأتوا، ووصف البهتان بالافتراء، والافتراء والبهتان من واد واحد، وهما اقتصر على: ولا تبهتوا الناس؟ قلت: معناه مزيد التقرير وتصوير شناعة هذا الفعل، وتعليق معنى رائدك عليه، وذلك من أربعة أوجه:

أولها: معناه: ولا تأتوا بهتاناً من قبل أيديكم وأرجلكم، أي من قبل أنفسكم جنابة تفضحونهم بها وهم برءاء، واليد والرجل كنايةان عن الذات.

وثانيها: لا تبهتوا الناس بالعيوب كفاحاً^(٢) يشاهد بعضكم بعضاً، كما يقال: فعلت هذا بين يديك، أي بحضرتك، وهذا النوع أشد ما يكون من البهت.

وثالثها: معناه: لا تفتروه ولا تنشئوه من ضمائركم؛ لأن المفترى إذا أراد اختلاق قول فإنه يقدره ويقرره أولاً في ضميره، ومنشأ ذلك ما بين الأيدي والأرجل من الإنسان، وهو القلب، وينصرف هذا القول ما ورد: «وليحفظ البطن وما حوى»^(٣).

ورابعها: نسبة الافتراء إلى اليد والرجل بسبب أنهن عوامل وحوامل، وإن شاركها سائر الأعضاء، كما يقال: فلان صنع عندي يداً، وله عندي يد.

أقول: الوجه الأول والرابع متقاربان في المعنى، وهما كنايةتان عن إلقاء بهتان من تلقاء أنفسهم من غير أمانة، من قبيل قوله تعالى: «وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم»^(٤) أي أن هذا البهتان يجري على ألسنتكم، ويدور في أفواهكم من غير ترجمة عن علم في القلوب. والثاني كناية عن الوقاحة وخرق جلاب الحياء، كما هو دأب الأوغاد^أ والسفلة من الناس، ولذلك قيل: هو أشد البهت. والثالث كناية عن إنشاء بهتان من دخيلة قلوبهم مبنياً على الظن الفاسد والغش المبطن. وقالوا: لفظ «ذلك» إشارة إلى ما سبق سوى الشرك، فإنه لا يكفر عنه بالقتل، ولا

[١٨] أخرجه البخاري رقم (١٨) ك الإيمان، باب ١١ وأطرقه في (٣٨٩٢، ٣٨٩٣، ٣٩٩٩) البخ، ومسلم رقم (١٠) ك الحدود، باب الحدود كفارات لأهلها.

(١) كذا ينص في النهاية لابن الأثير ٢/١٦ ط دار الفكر.

(٢) جزء من حديث: «استحيوا من الله حق الحياء...»

قال الألباني: ضعيف جداً، وعزله إلى الطبراني وأبو نعيم في الحلية. ضعيف الجامع ج/٩٠٥

(٣) النور: ١٥

* أي مواجهة في مخار الصحاح: (كفحه) استقبله... وفي الحديث: «إني لأفصحها وأنا صائم» أي أواجهها بالقبلة، وفلان «يكافح الأمور» أي يباشرها بنفسه. أ. هـ. مختار الصحاح مادة: (ك ف ح).

أ في ط (الأوغاد) والتصحيح من (ك).

١٩ - وعن أبي سعيد الخدري، قال: خرج رسول الله ﷺ في أضحى أو فطرٍ إلى المصلى، فمر على النساء، فقال: «يا معشر النساء تصدقن، فإني أرى تكثرن آثماً أهل النار» فقلن: «ويم يارسول الله، قال: «تكثرن اللعن، وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقلٍ ودينٍ أذهبَ للب الرجل الحازم من إحداكن». قلن: ما نقصانُ ديننا وعقلنا؟ يارسول الله! قال: «ليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟». قلن: بلى

يعفى عنه، والمراد المؤمنون خاصة؛ لأنه معطوف على قوله: «فمن وفى»، وهو خاص بهم لقوله: «منكم» تقديره: ومن أصاب منكم أيها المؤمنون من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا وأقيم الحد عليه لم يكن له عقوبة لأجل ذلك في القيامة.

أقول: ما قالوا ضعيف؛ لأن الفاء في «فمن» للترتيب، ترتب ما بعدها على ما قبلها، وقوله: «منكم» ضمير العصابة، وقد بين بقوله: «من أصحابه» فكيف يخصص الشرك بالغير؟ والصحيح أن المراد بالشرك الرياء، لأنه الشرك الخفى، قال الله تعالى: «فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً» (١) ويدل عليه تنكير «شيئاً» أي شركاً أياً ما كان. وقيل: لفظ «وفى» يرشد إلى أن الأجر إنما ينال بالوفاء بالجميع، والعقاب ينال بتسرك أي أحد كان من ذلك؛ لأن معنى الوفاء الإتيان بجميع ما التزمه من العهد والحقوق، وأن «من» في قوله: «فمن أصاب من ذلك» للتبعيض، وفي قوله: «فهر إلى الله» إشارة إلى ما ذهب إليه الأشاعرة، وهو أنه لا يجب على الله تعالى عقاب عاص، وإذا لم يجب عليه هذا لا يجب عليه ثواب مطيع أيضاً؛ إذ لا قائل بالفصل، وفيه أيضاً إشارة إلى أنه لا يجوز الشهادة بالجنة ولا بالنار لأحد بعينه إلا من ورد فيه النص، كالعشرة المبشرة رضي الله عنهم وغيرهم.

الحديث السابع عشر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: قوله: «يا معشر المعشر: الجماعة، من العشرة بمعنى العاشرة، والعشير المصاشر، والمراد به الزوج، والخطاب عام غلبت فيه الحاضرات على الغيب، كما في قوله تعالى «يأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ» (٢) واللام للاستغراق. قوله: «تكفرن» قال الراغب (٣): الكفر في اللغة ستر الشيء، وكفر النعمة وكفرانها سترها بتسرك أداء شكرها، قال: «لا كفران لسمعي» (٤) وأعظم الكفر جحود الوحدانية، والربوبية، والنبوة، والشريعة. والكفران في جحود النعمة أكثر استعمالاً، والكفر في الدين أكثر، والكفور فيهما

(١) الكهف: ١١٠.

(٢) البقرة: ٢١.

(٣) المفردات للراغب ص ٤٣٣ ط دار للمعرفة

(٤) الأنبياء: ٩٤.

قال: «فذلك من نقصان عقلها. قال: أليس إذا حاضت لم تُصل ولم تَصُمْ؟». قلن: بلى. قال: «فذلك من نقصان دينها». متفق عليه. [١٩].

جميعاً. قال: «فأبى أكثر الناس إلا كفوراً»^(١). و«من ناقصات» صفة موصوف محذوف، أى ما رأيت أحداً من ناقصات العقل. والعقل غريزة فى الإنسان، يدرك بها المعنى، ويمتعه عن القبايح، وهو نور الله فى قلب المؤمن. واللب العقل الخالص من الشوائب. وسمى بذلك لكونه خالص ما فى الإنسان من قواه، كاللباب من الشيء، وقيل: هو ما رزى من العقل، وكل لب عقل^(*) وليس كل عقل لباً.

وأصل اللعن إبعاد الله تعالى العبد من رحمته بسخط، ومن الإنسان الدعاء عليه بالسخط، وكفران العشير جحد نعمة الزوج عليهن، واستقلال ما كان منه، والحزم ضبط الرجل أمره وأخذه بالشقة. «وأريستن» بمعنى أخبرت وأعلمت بأنكن أكثر أهل النار، فهو يتعدى إلى ثلاثة مفاعيل: الأول ضمير المتكلم المتصل به، والثانى ضمير المخاطب وهو كن، والثالث قوله: «أكثر». و«من» فى قوله: «من ناقصات» مزيدة استغراقية لجبها بعد النفي، ومن ثم قيل: «من إحداكن» و«من» فيه متعلق بـ«أذهب» والمفضل عليه مفروض مقدر. ويحتمل أن يكون «من» بياناً للناقصات على سبيل التجريد^(٢)، كتولك: رأيت منك أسداً، جرد من إحداكن ناقصات، ووصفها بالجمع على طريقة «شهاباً رسداً»^(٣)، و«أذهب» لطلق الزيادة، صفة موصوف محذوف، أى ما رأيت أحداً، و«أذهب» صفة «أحده»، وذلك إشارة إلى الحكم المذكور، والكاف فيه للخطاب العام، وإلا لقال: ذلكن؛ لأن الخطاب مع النساء.

(مع): وفى الحديث أحكام، منها الحث على التصديق وأفعال البر، وفيه أن الحسنات يذهبن السيئات، وفيه أن كفران إحسان العشير من الكبائر؛ لأنهن يوعدن بالنار، وفيه أن اللعن أيضاً من المعاصى الشديدة القبيح، وليس فيه أنه كبيرة؛ فإنه ﷺ قال: «تكثرن اللعن» والصغيرة إذا كثرت صارت كبيرة.

[١٩] أخرجه البخاري (٣٠٤) ك الحيفض باب ترك الحافض من الصوم، وأطرافه فى ٩٥٦، ١٤٦٢، ١٩٥١، ٢٦٥٨. ومسلم (٨٠) ك: الإيمان باب: بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات.

(١) القرطاب: ٥٠

(٢) عرف الطيبي التجريد فقال: «هو أن يتزع من متصف بصفة آخر مثله فيها مبالغة فى كمالها كقولهم: (مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة) التبيان ٣٥١/٢ تحقيق ط المكتبة التجارية بمكة المكرمة.

(٣) الجن: ٩، وذلك حيث وصف الشهاب وهو مفرد باسم الجمع وهو (رسد).

(*) سقطت فى (ط) وتم إثباتها من (ك).

واتفق العلماء على تحريم اللعن؛ فإن معناه الإبعاد من رحمة الله، ولا يجوز أن يسعد من رحمة الله من لا يعرف خاتمة أمره معرفة قطعية، مسلماً كان أو كافراً، إلا ما علمنا بنص شرعي أنه مات على الكفر، أو يموت عليه، كأبي جهل، وإليس. وأما اللعن بالوصف فليس بحرام، كاللعن للمواصلة، والمستوصلة وأكل الربا وموكله والمصورين والظالمين والفاسقين والكافرين وغير ذلك مما جاءت النصوص الشرعية بإطلاقه على الأوصاف لا على الأعيان، وفيه مراجعة المتعلم العالم إذا لم يظهر له معناه، وفيه تنبيه على أن شهادة امرأتين تعدل بشهادة رجل على ما بينه الله تعالى في كتابه في قوله ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾^(١). أى أنهن قليلات الضبط، وأما وصف بعض النساء بنقصان الدين لتركهن الصلاة والصوم في زمن الحيض، معناه أن الدين والإيمان والإسلام مشتركة في معنى واحد كما مر، إذا ثبت هذا علمنا أن من كثرت عبادته زاد إيمانه ودينه، ومن نقصت نقص دينه، ثم نقص الدين قد يكون على وجه يائمه به، كمن ترك الصلاة والصوم وغيرهما من العبادات الواجبة عليه بلا عذر، وقد يكون على وجه لا إثم فيه، كمن ترك الجمعة أو الغزوة أو غير ذلك مما لا يجب عليه للعذر، وقد يكون على وجه هو مكلف به كترك الحائض الصلاة والصوم.

فإن قيل: فإذا كانت معذورة فهل تثاب على الصلوات المتروكة في زمن الحيض وإن كانت لا تقضيها؟^(٢) كما يثاب المريض والمسافر، ويكتب له في مرضه وسفره مثل نوافل الصلاة التي كان يفعلها في صحته وحضره؟ والجواب: أن ظاهر الحديث أنها لا تثاب، والفرق أن المريض والمسافر كان يفعلها بنية الدوام عليها مع أهليته لها، والحائض ليست كذلك، بل نيتها ترك الصلاة في زمن الحيض، بل يحرم عليها نية الصلاة في زمن الحيض؛ فنظيرها مسافر ومريض كان يصلي النافلة في وقت، ويترك في وقت، فهذا لا يكتب له في مرضه وسفره في الزمان الذي لم يكن يتفعل فيه.

قال الخطابي: في قوله: «فذلك من نقصان عقلها» دلالة على أن ملاك الشهادة المعقل مع اعتبار الأمانة والصدق، وعلى أن شهادة المغفل ضعيفة، وإن كان قوياً في الدين والأمانة، وفي قوله: «وذلك من نقصان دينها» دلالة على أن النقص من الطاعات نقص في الدين.

أقول: وفي الحديث إغراب للمعنى، وإغراق في الوصف، أثبت بعض لهم وصفين: كفران العشير، وإكثار اللعن، ثم ذكر أن ليس لهم عقل يمنع من ارتكاب تينك الحصلتين، ولا دين رادع عنهما؛ لأن الحاصل الرذائل [مركوزة]^(٣) في جبلة الإنسان، وقلعها إما بالعقل، أو الدين، قال المتنبى:

والظلم من شيم النفوس فإن تجدد ذا عفة فلعللة^(٤) لا يظلم

(١) البقرة: ٢٨٢.

(٢) في (ط) فلعله، وهو خطأ والتصويب من (ك) وهي في ديوانه كما أثبتناه.

هـ في ط وك (كانت).

(٣) في ط: "وإن كان لا نية لها" وما أثبتناه من (ك) وهو الأوفق للسياق

(٤) في (ك) فلذكورة.

٢٠- وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ؛ فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ. وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ: فَقَوْلُهُ: اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا، وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ» [٢٠].

وكما تعلق العقل والدين بالخصلتين السابقتين كما بيناه تعلقا بقوله: «أذهب للب الرجل الحارم» على طريقة التفريط في جانبهن، والإفراط في جانب الرجل حيث وصفه بالحزم، ولو لم يكن للحارم سوى قوله تعالى: «مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ» (١) لكفى به مدحاً، يعنى بلغ من حزمه أنه يخشى من هو واسع الرحمة، مولى جلال النعم وعظاها، فكيف خشية من وصف بالقهارية؟ ومن ثم ورد في الحديث: «الحزم سوء الظن» (٢) وذلك أن المتقى ذا الحجة والنهيّة يرجح جانب الحزم في كل شيء؛ لأن من رتّع حول الحمى يوشك أن يقع فيه، وعليه يبنى معظم أساس قاعدة العارفين في معاملتهم للنفس الامارة، ومعظم مكاييد الحروب. والغرابية فيه أنه جعل هذا الرجل الكامل الحارم متقاداً مستمرسل الزمام لتلك الناقصات الحائزات للرذيلتين، وكان جريئاً رمز إلى هذا المعنى بقوله:

إن العميون التي في طرفها حور
يصرهن ذا اللب حتى لا حراك به
قتلتنا ثم لم يحيين قتلانا
وهن أضعف خلق الله أركناً (٣)

فهو من [أسلوب الرجوع] (٤)، يعنى أنتن وما فيكن من تينكن الرذيلتين خلقتن ناعمات ساليات لنهية الرجل الكامل بجمالكن ودلالكن. وإفراد الرجل إشارة إلى أن حبهن من جيلة الرجال، وأنهن مزيّنات لهم، كقوله تعالى: «زِين لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ» (٥). ويجوز أن يكون من [أسلوب الاستبعا] (٦) ذمهن بالرذيلتين، بحيث استتبع منه ذمّاً آخر وهو سلب لب الحارم بالخداع ولطاف الحيل، وفي عكسه فعل أبو الطيب.

نهبت من الأعمار ما لو حوتّه لهنت الدنيا بأنك خالداً (٧).
مدحه بالشجاعة بحيث استتبع منه صلاح الدنيا بحسن تدبيره، فالجواب من الأسلوب

[٢٠] أخرجه البخارى (٤٤٨٢) كالتفسير، باب «وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه» من حديث ابن عباس.

(١) ق: ٣٣.

(٢) حديث ضعيف: انظر ضعيف الجامع (٢٧٧٨) والسلسلة الضعيفة (١١٥١)، وانظر كشف الحفاء للمجلوني ح/ ١١٢٩، ٣٥٥/١ ط دار واهد القدس

• آل عمران: ١٤

(٣) البيتان لجبرير في ديوانه ص ٥٩٥، وهما في المثل السائر ٢٨٥/١

(٤) البيت لأبي الطيب في العرف الطيب ٣٣٠/٢. واليتيمة ٢٠٠/١

(٥) وهو أن يذكر شيء ثم يرجع عنه ومنه قوله تعالى: «ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم» كأنه قيل: نعم هو أذن، ولكن نعم الأذن، أي هو أذن كما قلتم، إلا أنه أذن خير لا أذن سوء، فسلم لهم قولهم فيه، إلا أنه فسر بما هو مدح له. وانظر (علم البديع وفن الفصاحة) وهو الجزء الثاني من كتاب التبيان للطبي بتحقيق (٤٣٥/٢).

(٦) الاستبعا: هو الوصف بشيء يستتبع وصفاً آخر، إما مدحاً أو ذمّاً، وانظر السابق (٢/٣٢٢).

الحكيم؛ لأن قوله: «ما رأيت من ناقصات عقل ودين» إلى آخره زيادة، فإن قوله: «تكثرن اللعن وتكفرن العشير» جواب تام.

الحديث الثامن عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وإنما الأحد» «نه»: الأهرى: الفرق بين الواحد والأحد أن الأحده بنى لنفى ما يذكر معه من العدد، تقول: ما جاءني أحد. والواحد اسم بنى لفتح العدد، تقول: جاءني واحد من (الناس) (*)، ولا تقول: جاءني أحد، فالواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير، والأحد منفرد بالمعنى. والصمد: السيد الذى يصمد إليه فى الحوائج، أى يقصد إليه، وقال الزجاج: الصمد: السيد الذى (***) انتهى إليه السؤدد فلا سيد فوقه، الكفو: المثل المكافى.

«قض»: فى قوله: «وليس أول الخلق بأهون على من إعادته» إشارة إلى برهان تحقق المعاد، وإمكان الإعادة، وهو أن ما يتوقف عليه تحقق البدن من أجزائه وصورته لو لم يكن وجوده ممكنًا لما وجد أولًا، وقد وجد، وإذا أمكن لم يتمتع لذاته وجوده ثانيًا، وإلا لزم انقلاب الممكن لذاته ممتنعًا لذاته، وهو محال. وتنبه على تمثيل يرشد العامى، وهو ما يرى فى المشاهدات أن من عمد إلى اختراع صنعة لم ير مثلها ولم يجد لها عددًا وأصولًا صعب عليه ذلك، وتعب فيها تعبًا شديدًا، واقتصر إلى مكابدة أفعال، ومعاونة أعوان، ومرور أزمان، ومع ذلك فكثيرًا ما لا يستتب له الأمر، ولا يتم له المقصود. ومن أراد إصلاح منكسر، وإعادة منهزم، وكانت العدد حاصلة، والأصول باقية - هان عليه ذلك، وسهل جدًا. فيا معشر الغواة! احميولون إعادة أبدانكم وأنتم معترفون بجوار ما هو أصعب منها؟ بل هو كالتعذر بالنسبة إلى قدركم وقواكم، وأما بالنسبة إلى قدرة الله تعالى فلا سهولة ولا صعوبة، يستوى عنده تكوين بعوض طيار، وتخليق فلك دوار، كما قال عز اسمه: «وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر» (١).

والشتم: توصيف الشيء بما هو إرءاء ونقص فيه، وإثبات الولد كذلك؛ لأنه قول بمماثلة الولد فى تمام حقيقة، وهى مستلزمة للإمكان المتداعى إلى الحدث؛ ولأن الحكمة فى التوالد استبقاء النوع، فلو كان البارئ تعالى متخذًا ولدًا لكان مستخلفًا يقوم بأمره بعد عصره - تعالى عن ذلك علوًا كبيرًا.

وأقول: ذكر الله تعالى تكذيب ابن آدم وشتمه وعظمهما، ولعمري! إن أقل الخلق وأدناه إذا نسب ذلك إليه استكف، وامتلأ غضبًا، وكاد يستأصل قائله، فسبحانه ما أحلمه وما أرحمه! «وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً» (٢).

ثم انظر إلى كل واحد من التكذيب والشتم وما يؤديان من التهويل والفظاعة، أما الأول فإن منكر الحشر جعل الله تعالى كاذبًا، والقرآن المجيد الذى هو مشحون بإثباته مفترى، ويجعل حكمة الله تعالى فى خلق السموات والأرض عبثًا ولعبًا، قال الله تعالى:

«إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر - إلى قوله - ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون» (٣) علل الله سبحانه وتعالى خلق السموات والأرض والاستواء

(*) من (ك).

(**) من (ك).

(١) القمر: ٥٠

(٢) الكهف: ٥٨

على العرش لتدبير العالم بالجزء، من ثواب المؤمن وعقاب الكافر، ولا يكون ذلك إلا في القيامة، فيلزم منه أن لو لم يكن الحشر لكان ذلك عبثاً ولهواً؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ﴾^(١) إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ذلك، وفيها كثرة. وأما الثاني فإن قائله يحاول إزالة للخلوقات بأسرها، ويزاول تخريب^(٢) السموات أصلها، قال الله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَّقَطْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾^(٣) ثم تأمل في مفردات التركيب لفظة لفظة، فإن قوله: «لم يكن له ذلك» من باب ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية؛ لأن قوله: «لم يكن له ذلك» نفي الكينونة التي بمعنى الانتفاء، كقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُتَبَّعُوا شَجَرَهَا﴾^(٤).

«الكشاف»: ومعنى الكينونة (الانتفاء)^(٥)، أراد أن تأتي ذلك محال من غيره، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَنَبِيٍّ أَنْ يَقُولَ﴾^(٦) معناه ما صح له، يعني أن النبوة تنافي الغلوط؛ فحيث يجب أن يحمل لفظ «ابن آدم» على الوصف الذي يعطى الحكم به بحسب التلميح، وإلا لم يكن لتخصيص لفظ ابن آدم دون الناس والبشر فائدة، وذلك من (وجوه): أحدها أنه تلميح إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾^(٧) من الله عليهم بها، المعنى: إنا أنعمنا عليكم بإيجادكم من العدم، وصورناكم في أحسن تقويم، ثم أكرمناكم* بأن أمرنا الملائكة المقربين بالسجود لأبيكم؛ لتعرفوا قدر الإنعام فتشكروا، فقلبتهم الأمر، فكفرتهم، ونسبتم النعم المتفضل إلى الكذب، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُونَ رُزُقَكُمْ أَنْتُمْ تَكذِبُونَ﴾^(٨) أي شكر رزقكم.

وثانها: تلميح إلى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مِينٌ﴾^(٩) والمعنى ألم تر أيها المكذب إلى أننا خلقناكم من ماء مهين خرجت من إحليل[■] أبليك واستقررت في رحم أمك، فصرت تخاصمني بحججك وبرهانك فيما أخبرت به من الحشر والنشر بالبرهان، فأنت خصيمي لى بين الخصومة. وما أحسن موقع المفاجأة التي يعطيها قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مِينٌ﴾. وثالثها: إلى قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَ هَذَا الْجُرْمِ الْحَقِيرِ الصَّغِيرِ الَّذِي خَلَقَ مِنْ تَرَابٍ، ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ؟﴾.

(٢) مريم: ٩٠ - ٩١

(٤) آل عمران: ١٦١

(٦) الواقعة: ٨٢

(٨) يس: ٨١

(٩) في ط (حرمة) وما أثبتته من (ك) وهو الوثق للساق.

■ كذا في الأصول ولعلها (الانتفاء).

٧ غير موجودة في (ط) وأثبتناها من (ك).

●● في ط (أكرمنا) وما أثبتته من (ك).

■ الإحليل: مخرج اللبن من الضرع والثدي، والمقصود به هنا الذكر، انظر مختار الصحاح مادة حَلَل.

٢١ - * وفي رواية عن ابن عباس: «وأما شتمه إياي فقوله: لي ولد، وسبحاني أن
أنتخذ صاحبةً أو ولدًا». رواه البخاري. [٢١]

وكذلك قوله: «أنا الأحد الصمد لم الد ولم أولد» أوصاف مشعرة بعلية الحكم. أما
قوله: «الأحد» فإنه بنى لتفى ما يذكر معه من العدد، فلو فرض له ولد يكون مثله، فلا يكون
أحدًا، ولذلك قال في حق النبي ﷺ: «ما كان محمد أبًا أحد من رجالكم»^(١)، أنه لو كان له
ولد لكان مثله نبيًا، فلم يكن إذا خاتم النبيين، وهذا معنى الاستدراك في قوله: «ولكن رسول الله
وخاتم النبيين»^(٢). و«الصمد» هو الذى يصمد إليه في الخوائج، فلو كان له ولد لشرك فيه،
فيلزم إذا فساد السموات والأرض، وقوله: «كفوا» أي صاحبة، ولا ينبغي له؛ لأنه لو فرض ذلك
للزم منه الاحتياج إلى قضاء الشهوة، وكل ذلك وصف له بما فيه نقص وإزراء، وهذا معنى
الشم، فالأحد ذاتي، والصمد إضافي، والثالث سلبى.

فإن قلت: أى الأمرين أعظم؟ قلت: كلاهما عظيم، لكن التكذيب أقدم لما سبق أن المكونات
لم تكن إلا للجزاء، فمن أنكر الجزاء لزم منه العبث فى التكوين، أو إعدام السموات والأرض؛
فيتفتى بذلك سائر الصفات الكمالية التى آتيتها الشرع؛ فيلزم منه التعطيل، على أن الصفات
الثبوتية إذا انتفت يلزم منه انتفاء الذاتية والسلبية أيضًا.

قوله: «أو ولدًا» هكذا هو فى البخارى ونسخ المصاييح، وفى الحميدى: «ولا ولدًا» وزيد^(٣) لما
فى سبحانى من معنى التنزيه. وفى الجامع^(٤) وولدًا. وقالوا: إن هذا الحديث كلام قدسى،
والفرق بينه وبين القرآن أن القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل عليه السلام للإعجاز عن الإتيان
بسورة من مثله، والحديث القدسى إخبار الله تعالى نبيه ﷺ معناه بإلهام، أو بالنام، فأخبر النبي
ﷺ أمته عن ذلك المعنى بعبارة نفسه، وسائر الأحاديث لم يصفه إلى الله تعالى ولم يروه عنه،
كما أضاف وروى القدسى.

أقول: فضل القرآن على الحديث القدسى هو أن القدسى نص إلهى فى الدرجة الثانية، وإن
كان من غير واسطة ملك غالبًا؛ لأن المنظور فيه المعنى دون اللفظ، وفى التنزيل اللفظ والمعنى
منظوران، فلمن من هذا مرتبة بقية الأحاديث.

(١) الأحزاب: ٤٠

٢٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: يؤذني ابن آدم يسب الدهر، وأنا الدهر، بيدى الأمر، أقلب الليل والنهار». متفق عليه. [٢٢]

الحديث التاسع [عشر] (*) عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «يؤذني» الإيذاء إيصال المكروه إلى الغير قولاً أو فعلاً، أثر فيه أو لم يؤثر، وإيذاء الله تعالى عبارة عن فعل ما يكرهه، ولا يرضى به، وكذا إيذاء رسول الله ﷺ. وقيل: روى السجستاني نصب «الدهر» في «أنا الدهر» أي أقلب الليل والنهار في الدهر. وقيل: الرفع أولى. وأقول: وهو كذلك؛ لأنه لا طائل تحته على تقدير النصب، أما معنى فلأنه لا فائدة في قوله: «أنا أقلب الليل والنهار في الدهر»؛ لأن الكلام مسوق للرد على الساب والإنتكار عليه، وأما لفظاً فإن تقديم الظرف إما للاهتمام، أو الاختصاص، ولا يقتضى المقام ذلك؛ لأن الكلام مفرغ في شأن المتكلم، لا في الظرف، ولهذا عرف الخبر باللام لإفادة الحصر، فكأنه قيل: «أنا أقلب الليل والنهار لا مانسبونه إليه».

قيل: الدهر الثاني غير الأول، وإنما هو مصدر بمعنى الفاعل، ومعناه أنا الدهر المصروف المدبر المفيض لما يحدث. «غب»: والظاهر أن معناه أنا فاعل ما يضاف إلى الدهر من الخير والشر، والمسرّة والمساءة، فإذا سببتم الذي تعتقدون أنه فاعل ذلك فقد شتمتموني. «قض»: قيل: فيه إضممار المضاف، والتقدير: أنا مقلب الدهر والمتصرف فيه، والمعنى أن الزمان يذعن لأمرى لا اختيار له، فمن ذمه على ما يظهر فيه صادراً فقد ذمّني، فإني الضار والنافع.

ولغالب أن يقول: وقد تقرر في المعاني أن المعروف إذا أعيد كان الثاني غير الأول. وعلى التقادير لا يلزم اتحاد المعنى لأن السبب غير المسبب. قلت: ورد النهي على الساب الدهرى الذى يسب الدهر لا لذاته، بل لتصرفاته وحوادثه التى على خلاف مراده، ويعتقد أنه هو الفاعل الحقيقى، وأنه مستقل بها، كقولهم: «وما يهلكنا إلا الدهر»^(١) على قصر القلب كما مر، فقيل لهم: ما تعتقدونه من الفاعل الحقيقى هو الله تعالى. ويعضد هذا التقرير قوله ﷺ: «بيدى الأمر أقلب الليل والنهار» فإنه ﷺ أوقع: «بيدى الأمر أقلب الليل والنهار» بياناً وتفسيراً لقوله: «أنا الدهر» ولا ارتباط أن معنى الدهر لغة ليس بذلك.

قال الراغب^(٢): (الدهر فى الأصل اسم لمة العالم)، وعليه قوله تعالى: «هل أتى على الإنسان حين من الدهر»^(٣) ثم يعبر به عن كل مدة كثيرة، وهو خلاف الزمان، فإنه يقع على المدة القليلة والكثيرة، فإذا المراد فى الحديث بالدهر مقلب الليل والنهار ومصرف الأمور فيها،

[٢٢] أخرجه البخارى رقم (٤٨٢٦) كالتفسير، باب ٤٥ - سورة الجاثية وسلم رقم (٢٢٤٦) كالألفاظ من

الأدب وغيرها، باب النهي عن سب الدهر.

(٣) الإنسان: ١

(٢) القردت للراغب ص ١٧٢ بلفظه

(١) الجاثية: ٢٤

(*) سقطت فى (ط) وأبتناها من (ك).

٢٣ - * وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحدٌ أصبرَ على أذى يسمعه من الله، يدعون له الولد، ثم يُعافيههم ويرزقهم». متفق عليه. [٢٣]

فينبغي أن يفسر الأول بذلك، كأنه قيل: يسب مدبر الأمر ومقلب الليل والنهار، وأنا المدبر والمقلب، فجاء الاتحاد.

الحديث العشرون عن أبي موسى: قوله: «ما أحد أصبر» الصبر الحبس، ومنه قتله صبراً، أي حبساً، ومعنى الصبر حبس النفس على ما تكرهه، والعافية السلامة ودفع البلاء والمكروه، ومنه قوله ﷺ: «مُعَافَى فِي جَسَدِهِ». والرزق الحظ والنصيب، سواء كان مطعوماً أو مالا، أو علماً، أو ولدًا، وقوله: «يُسمعه» صفة «أذى»، ومن الله متعلق بقوله: «أصبر» لا «يُسمعه». و«يدعون» إلى آخره بيان للكلام السابق. يقول: ما أحد أشد صبراً من الله تعالى بإرسال العذاب إلى مستحقه - وهم الكفار - على القول القبيح، وهو قولهم: «إن الله ولدًا» يسمعه منهم، ثم يدفع عنهم البلاء والضرر، ويرزقهم السلامة وأصناف الأموال، ولا يعجل تعذيبهم. وفي الحديث إشارة إلى أن الصبر على احتمال الأذى محمود، وترك الاشتغال بالمكافآت والانتقام ممدوح، ولهذا كان جزاء كل عمل محصوراً، وجزاء الصبر غير محصور؛ إذ الصبر والحلم في الأمور هو التخليق بأخلاق مالك أومة الأمور، وبالصبر يفتح كل باب مغلق، ويسهل به كل صعب مريع.

أقول: في الكلام إشكال، وذلك أنك إذا قلت: زيد أجراً من عمرو، فلأنه يلزم منه فضل جرة زيد على جرة عمرو، فإذا نفيت قلت: ما زيد بأجراً من عمرو، لزم منه إما نقصان جرة زيد، أو مساواتهما، وكذا هاهنا، ولكن القصد إلى أن الله تعالى أصبر من كل أحد فكيف ذلك؟ والجواب: المراد هاهنا نفى ذات المفضل وقلة من سنخه^(١)، فإذا انتفت ذاته انتفت المساواة والنقصان بالطريق الأولى، ألا تراهم يقولون في مثل قولك: ما زيد إلا شاعر: إن «ما» دخلت على زيد فنتت الذات، ولما لم يكن النزاع فيها توجه النفي إلى ما فيه النزاع من صفاته، والقصد هنا إلى نفى الذات، وليس النزاع إلا فيه، فلا يلزم المساواة ولا النقصان، فإذا الغرض نفى الموصوف، وإنما ضمت إليه الصفة ليؤذن بأن انتفاء الموصوف أمر محقق لا نزاع فيه، وبلغ في تحققه إلى أن صار كالشاهد على نفى الصفة، كما تقول في قوله: لا ترى الضب بها ينحجر،

[٢٣] أخرجه البخاري (٧٣٧٨) كالتوحيد باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ وأورده في ك الأدب ٧١ ومسلم كصفة القيامة والجنة والنار، باب لا أحد أصبر على أذى من الله عز وجل. ح (٢٨٠٤).

(١) السُّنْج: الأصل من كل شيء. انتظر لسان العرب مادة من ذ خ.

٢٤- وعن معاذ، قال: كنتُ رَدَفَ رسول الله ﷺ على حمار، ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرجل، فقال: «يامعاذ! هل تدري ما حقُّ الله على عباده؟ وما حقُّ العباد على الله؟» قلتُ: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنَّ حقَّ الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحقُّ العباد على الله أن لا يعذبَ مَنْ لا يُشرك به شيئاً» فقلتُ: يا رسول الله! أفلا أبشر به الناس؟ قال: «لا تُبشِّرُهُمْ فيتكلوا». متفق عليه. [٢٤]

أى لا ضب هناك فيكون الانحجار، إذ لو وجد لوجد. هذا معنى ما ذكره صاحب الكشاف^(١) في قوله: تعالى: ﴿مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ بِطَاعٍ﴾.^(٢) وقوله: «يسمعه» تتميم للمبالغة، كما في قول امرئ القيس:

حملت رديتاً كأن سنانه صنا لهب لم يتصل بدخان

فإن قوله: «لم يتصل بدخان» تتميم لمعنى «سنانه»، فإن النار الشاعلة إذا لم تتصل • بالدخان يكون أضواءه وأثقب، فكذا (المؤذى) ▽ إذا كان بمسمع من المؤذى ومحضر منه كان تأثير الأذى أشد وأبلغ منه إذا سمعه من بعد وأخبر به.

الحديث الحادى والعشرون عن معاذ: «كنت ردف النبي ﷺ الردف والرديف التابع، من الردف، وهو العجز، والرديف وهو الذى يركب خلف الراكب، ومؤخرة الرجل» العود الذى خلف الراكب، أراد المبالغة فى شدة قربه؛ ليكون أوقع فى نفس السامع فيضبط، يروى «مؤخرة» (بضم الميم ويعلها همزة ساكنة ثم خاء مكسورة) هذا هو الصحيح، وفيه لغة أخرى بفتح الهمزة والحاء المشددة. «والراوية»: المعرفة ▣ «الزمخشري»: هى معرفة تحصل • بضرب من التخداخ، ولذلك لا يوصف بها البارئ تعالى، والحق نقضه الباطل؛ لأنه ثابت، والباطل راقل، ويستعمل بمعنى الواجب، واللازم والجدير والنصيب والملك والاتكال والاعتماد على الشيء من الوكل والكلة ومنه الوكالة. والبيشارة إيصال خير إلى أحد يظهر أثر السرور منه على بشرته. وأما قوله: «فبشرهم بعذاب أليم» (•) فمن الاستعارة التهكمية، وحق الله تعالى بمعنى الواجب واللام، و«حق العباد» بمعنى الجدير؛ لأن الإحسان إلى من لم يتخذ رباً سواه جدير فى الحكمة أن يفعله. وقيل: حق العباد على الله تعالى ما وعدهم به، ومن صفقه وعده أن يكون واجب الانحجار، فهو حق يوعده الحق.

[٢٤] أخرجه البخارى (٢٨٥٦) كالجهد والسير، باب اسم الفرس والحمار، وأطرافه فى: (٥٩٦٧، ٦٢٦٧، ٦٥٠٠، ٧٣٧٣). ومسلم كالإيمان باب الليل على أن مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً. ح/ (٣٠).
(١) الكشاف (٣/ ٣٤). (٢) غافر: ١٨. • التوبة: ٣٤.

• فى (ط) «متصل» والتصحيح من (ك).

▽ كذا فى الأصول وهى «المؤذى» مع تخفيف الهمزة.

• سقطت فى (ط) وأثبتناها من (ك) • فى ط «وصف» والتصحيح من (ك).

٢٥ - * وعن أنس : أن النبي ﷺ ، ومعاذ رديفه على الرجل ، قال : «يامعاذ ! قال : لبيك يا رسول الله ﷺ وسعديك . قال : «يامعاذ ! قال : لبيك يا رسول الله وسعديك ، - ثلاثاً - قال : قال : «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار . قال : يا رسول الله ! أفلا أخبر به الناس فيسبشروا ؟ قال : «إذا يتكلموا» . فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً . متفق عليه [٢٥]

أقول : هذا هو الوجه ، وقال الشيخ محيي الدين : حق العباد عليه تعالى على جهة المقابلة والمشاكلة لحقه عليهم ، ويجوز أن يكون من نحو قول الرجل لصاحبه : حقك واجب علي ، أي قيامي به متأكد ، ومنه قول النبي ﷺ : «حق على كل مسلم أن يختل في كل سبعة أيام» (١) ، وإنما رواه معاذ مع كونه منهياً لأنه علم أن هذا الإخبار يتغير بتغير الأزمان والأحوال ، والقوم يومئذ كانوا حديثي العهد بالإسلام ، لم يعتادوا بتكاليفه ، فلما استقاموا وثبتوا أخبرهم به ، أو رواه بعد ورود الأمر بالتبليغ ، والوعيد على الكتمان والتضييع . ثم إن معاذاً مع جلالة قدره لم يخف عليه ثواب من نشر علماً ، وريال من كتبه ضناً ، فرأى التحدث به واجباً ، ويؤيده ما ورد في الحديث الذي يتلوه : «فأخبر به معاذ عند موته» .

الحديث الثاني والعشرون عن أنس (رضي الله عنه) : قوله : «لبيك» لبيك معناه إجابة لك بعد إجابة ، ومعنى «سعديك» ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة ، والتحریم بمعنى المنع ، كما في قوله تعالى : «وحرام على قرية أهلكناها» (٢) . قوله : «تأثماً» مفعول له «نه» : أي تجنباً للإثم ، يقال : تأثم فلان إذا فعل فعلاً خرج به من الإثم ، كما يقال : تخرج إذا فعل ما يخرج به من الحرج . أقول : الإثم الذي يخرج به كتمان ما أمر الله بتبليغه حيث قال الله تعالى : «وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه» (٣) .

فإن قلت : ثبت أنه يتأثم ٣ من هذا النص ، فكيف لا يتأثم من النهي في قوله (عليه الصلاة والسلام) : «لا تبشروهم» ؟ قلت : النهي مقيد بالاتكال ، فإذا زال القيد زال المقيد على ما سيأتي بيانه . قال في الحديث المتقدم : «لا تبشروهم فيتكلموا» وفي هذا الحديث : «إذا يتكلموا» أما الأول فمن

[٢٥] أخرجه البخاري (١٢٨) ك العلم ، باب من خص بالعلم قوماً دون قوم كراهية أن لا يفهموا . ومسلم (٣٠) ك الإيمان ، باب الليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً .

(١) أخرجه مسلم .

(٢) الأنبياء : ٩٥ .

(٣) آل عمران : ١٨٧ .

٣ في الأصول (يأثم) والصحيح ما أثبتناه .

قيل قوله تعالى: ﴿لَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾^(١) أي لا يكن منك تبشير فاتكال منهم، فالنهي منصوب على السبب والمسبب معاً. والثاني من قيل: «إذا أكرمك» في جواب من قال: «أنا أحسن إليك» كأنه قال: إن أحسنت إلى أكرمك، فهو جواب وجزاء. وأما تكريره ﷺ نداء معاذ فل تأكيد الاحتكام بما يخبر، وليكمل تنبيه معاذ فيما يسمعه، وقد ثبت في الصحيح أنه ﷺ كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً لهذا المعنى.

«مع»: في هذا الحديث وحديث معاذ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»، وفي رواية عنه: «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة»، وفي رواية عنه: «من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة»، وعنه: «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا حرمه الله على النار»، وفي حديث أبي هريرة: «لا يلقى الله تعالى بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة وإن زنى وإن سرق»، وفي حديث أنس: «حرم على النار من قال: لا إله إلا الله يستغنى بذلك وجه الله». وهذه الأحاديث كلها سردها مسلم في كتابه، فحكى عن جماعة من السلف منهم ابن المسيب أن هذا كان قبل نزول الفرائض والأمر والنهي. وقال بعضهم: هي بالجملة تحتاج (*) إلى شرح، ومعناه من قال الكلمة وأدى حقها وفريضةها، وهذا قول الحسن البصري. وقيل: إن ذلك لمن قالها عند الندم والتوبة، ومات على ذلك، وهذا قول البخاري.

وهذه التأويلات إنما هي إذا حملت الأحاديث على ظاهرها، وأما إذا نزلت منازلها فلا يشكل تأويلها على ما بينه المحققون، فتقرر أولاً أن مذهب أهل السنة بأجمعهم من السلف الصالح، وأهل الحديث، والفقهاء، والمتكلمين من الأشاعرة أن أهل الذنوب في مشيئة الله تعالى وأن كل من مات على الإيمان وشهد مخلصاً من قلبه الشهادتين فإنه يدخل الجنة، فإن كان تائباً أو سليماً من المعاصي دخل الجنة برحمة ربه، وحرم على النار بالجملة فإن حملنا اللفظين الواردين على هذا في من ٣ هذه صفته كان يتيماً، وهذا معنى تأويل الحسن والبخاري، وإن كان هذا من المخلطين بتضييع ما أوجب الله عليه، أو بفعل ما حرم الله عليه، فهو في المشيئة، لا يقطع في أمره بتحريره على النار، ولا باستحقاقه الجنة لأول وهلة، بل قطع بأنه لا بد من دخول الجنة آخرًا، وحاله قبل ذلك في خطر المشيئة، إن شاء الله تعالى عذبه بلذنه، وإن شاء الله عفى عنه بفضله. أقول: ما ذهب إليه الشيخ قاتون عظيم في الدين، وعليه مبنى قواعده أهل السنة، على أن الحسن والقبح شرعيان، وأن الله مالك الملك، وله الكبرياء في السموات والأرض، يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، ويتصرف في ملكه كيف يشاء، حتى لو يدخل الكافرين كلهم في الجنة والمطيعين في النار لكان ذلك حكمة منه وعدلاً وصواباً، ولكن حكم بأن المشرك لا يدخل الجنة والمؤمن لا يدخل النار بتصوص من الكتاب والسنة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ

(١) طه: ٨١

(*) في ط (يحتاج) وما آتته من (ك).

صاسطة في (ط) وثم إتيانها من (ك).

ويقفر ما دون ذلك لمن يشاء»^(١) ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم﴾^(٢) ومن السنة هذه الأحاديث المذكورة. وإذا تقرر هذا فقول الشيخ: «هذه التأويلات إنما هي إذا حملت الأحاديث على ظاهرها» يريد بالظاهر ظاهر الحال المتعارف بين الناس، ويقول: «وأما إذا نزلت منازلها فلا يشكل» يعني أن ينزل كل حديث على ما هو عليه عند الله تعالى نظراً إلى مشيئته وإرادته، وأنه يفعل ما يشاء، ولا مجال للعقل أن يتصرف فيما يريد ويفعل.

وأشكل الأحاديث تنزيلاً، وأصعبها عند الناس - وهو عند الله هين - هو قوله ﷺ: «لا يلقي الله تعالى بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة وإن رنى وسرق»^(٣). فإن قيل: أليس قوله: «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا حرمه الله على النار» أشكل منه؛ لأنه أتى فيه بأداة المحصر، ومن الاستغرافية، ولم يقل: «دخل الجنة» بل «حرم» فإن دخول الجنة قد يكون بعد دخول النار؟ فالجواب: لا؛ لأنه غير مقيد بقوله: «وإن رنى وإن سرق» لأنه شرط بمجرد التأكيد، ولا سيما كثر ثلاث مرات، وختم بقوله: «وإن رغم أنف أبي ذر» تنميماً للمبالغة، وهذا الحديث مطلق يقبل قيده أيضاً. وقوله: «وإن رنى وإن سرق» وكل ذلك على أنه تعالى بمحض مشيئته وإرادته وفضله يعامل العباد، ولعل ورود المنع من تبشير معاذ أنه من الأسرار الإلهية، لا يجوز كشفها وإذاعتها عند العامة، ولا يعد أيضاً أن يقال: إن نداء الرسول ﷺ معاذاً ثلاث مرات كان للتوقف في إفشاء هذا السر عليه أيضاً.

ومنه حديث أبي هريرة (رضي الله عنه): قال: «حفظت من رسول الله وعائين، فأما أحدهما فبثته فيكم، وأما الآخر فلو بثته قطع هذا البلعوم» رواه البخاري، وقال: «البلعوم مجرى الطعام» والله أعلم، وأحسن التأويلات ما ذهب إليه الحسن.

ونقول في هذا الحديث الذي نشرحه: هو من جوامع الكلم نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾^(٤) وقوله ﷺ: «قل: آمنت بالله ثم استقم» وقد سبق بيانه، فإن صدقاً هنا أقيم مقام الاستقامة؛ لأن الصدق كما يعبر به قولاً عن مطابقة القول الضمير والمخبر عنه وعليه كلام الراغب، قد يعبر فعلاً عن تحري كل أفعال كاملة، وأخلاق مرضية، وتحقيقها، قال الله تعالى: ﴿إِنْ لَكُمْ قَدَمٌ صِدْقٌ عَنْ رَبِّكُمْ﴾^(٥) و﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾^(٦)

(١) النساء: ٤٨

(٢) الزمر: ٥٣

(٣) كلما في الأصل، ولعل الصحيح «وإن سرق كما مر قريباً.

(٤) فصلت: ٣٠

(٥) يونس: ٢

(٦) القمر: ٥٥

﴿والذى جاء بالصلدق وصدق به﴾^(١) أي حقق ما أورده قولاً لما تحراء فعلاً، فعلى هذا التقدير تخصيص النهي في قوله: «لا تبشر» مخصوص ببعض الناس، دون بعض فإن مثل هذا المعنى لا يدرسه إلا الراسخ في العلم، وبعضه حديث أبي هريرة (رضي الله عنه) الذي يورده في الفصل الثالث من هذا الكتاب، وهو قوله: «من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة» وفيه أنه منع عمر (رضي الله عنه) أبا هريرة عن التبشير، فعلم أن المراد بالتخصيص ما ذكر؛ إذ لو لم يكن يرد ذلك لم يخبر معاذاً وأبا هريرة وأنساً وعمر (رضي الله عنهم) وأمثالهم، واحتج به محمد بن إسماعيل ومثله أن يخص العالم بالعلم قومًا دون قوم؛ كراهة أن لا يفهموا.

ثم بعد تأويل الحسن قول من قال: الحديث كان في بدء الإسلام في وقت لم يجب فيه شيء من الأركان؛ فحيثئذ يكون قد أتى بما يجب عليه فحرمه الله على النار، وأما بعد وجوب الأركان فلا يكون ذلك كافياً في الخلاص، ويؤيده ما روى البخاري عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: «إِنَّمَا نَزَلَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنْهُ سُورَةُ مِنَ الْمَفْصَلِ فِيهَا ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، حَتَّى إِذَا ثَابَ النَّاسُ إِلَى الْإِسْلَامِ نَزَلَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ، وَلَوْ نَزَلَ أَوَّلَ شَيْءٍ «لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ» لَقَالُوا: لَا نَدْعُ الْخَمْرَ أَبَدًا، وَلَوْ نَزَلَ: «لَا تَزْنُوا» لَقَالُوا: لَا نَدْعُ الزَّنى، وَلَقَدْ نَزَلَ بِمَكَّةَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ ﴿يَبْلُ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمُ وَالسَّاعَةُ أَدْمَى وَأَمْرٌ﴾^(٢) وما نزلت سور البقرة والنساء إلا وأنا عنده».

قال بعض المحققين: قد يتخذ أمثال هذه الأحاديث المبجلة والمباحية فريسة إلى طرح التكاليف، ودفع الأحكام، وإبطال الأعمال، معتقدين بأن الشهادة وعدم الإشراك كاف، وربما يتمسك بها المرجئة. وهذا الاعتقاد يستلزم طيِّ بساط الشريعة، وإبطال الحدود والزواجر السمعية، ويوجب أن يكون التكليف بالترغيب في الطاعات والتحذير عن المعاصي والجنائيات غير متضمن طائلاً، وبالأصل باطلاً، بل يقتضى الانخلاع عن ربة الدين والملة، والانسلال عن قيد الشريعة والسنة، والخروج عن الضبط، والولوج في الخبط، وترك الناس سدى مهملين يجرع بعضهم في بعض معطلين من غير مانع ولا دافع، وذلك يقضي إلى خراب الدنيا بعد أن أفضى إلى خراب العقبي. وللتثبت بهذا الحديث ونظيره ساقط، وعن معارج القدس إلى حضيض النفس لاقط، مع أن قوله: «بعبوده» يتضمن جميع أنواع التكاليف الشرعية، وقوله: «لا تشركوا» يشمل كلا قسمي الشرك: الجلي، والخفي.

قال أهل التحقيق: العبادة لها ثلاث درجات: الأولى: أن يعبد الله طمعاً في الثواب، وهربا من العقاب، وهذا هو المسمى بالعبادة، وهذه الدرجة نازلة جداً؛ لأن معبوده في الحقيقة هو ذلك

(١) الزمر: ٣٣.

(٢) القمر: ٤٦.

٢٦ - * وعن أبي ذر قال: أتيت النبي ﷺ ، وعليه ثوب أبيض، وهو قائم، ثم أتيته وقد استيقظ، فقال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك، إلا دخل الجنة» قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق». قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق» قلت: «وإن زنى وإن سرق؟! قال: «وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبي ذر». وكان أبو ذر إذا حدث بهذا قال: «وإن رغم أنف أبي ذر. متفق عليه. [٢٦]

الثواب، وقد جعل الحق وسيلة إلى نيل ذلك المطلوب. الثانية: أن يعبد الله لأجل أن يتشرف بعبادته، أو يتشرف بقبول تكليفه، أو يتشرف بالإستناد إليه، وهذه الدرجة أعلى من الأولى، إلا أنها ليست بخالصة؛ لأن المقصود بالذات غير الله تعالى وهذا هو المسمى بالعبودية. الثالثة: أن تعبد الله لكونه إلهاً وخالقاً، ولكونك عبداً له، والإلهية توجب الهيبة والعزة، والعبودية توجب الخضوع والذلة، وهذا أعلى المقامات، وأشرف الدرجات، وهذا هو المستحق بأن يسمى العبادة^(١)، وإليه الإشارة بقول المصلي في أول الصلاة: أصلى لله، فلو قال: أصلى لشواب الله، أو للهرب من عقابه، بطلت صلواته، فالعبادة للعوام من المؤمنين، والعبودية للخواص المؤمنين، والعبادة^(٢) لخاص الخاص [من المقرين]^(*). وقيل: العبادة لمن له علم اليقين، والعبودية لمن له عين اليقين، والعبودية لمن له حق اليقين. ولعمري! ما أظلت الخضراء وأقلت الغبراء على من يفي بهذا الأمر، ويستقيم على هذا الحكم.

وقال في آخر حديث معاذ: «وحق العباد على الله إذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم» وفيه إشارة إلى أن هذا لا يستعقب إلا دفع العقاب، وسقوط العذاب عنهم، أما حصول الدرجات السنية والمراتب العالية التي يتنافس فيها المتنافسون فلا يصل إليها إلا العاملون، ولا يشرب من عيونها العذبة إلا المقربون، فالشقى يستصعبها، والسعيد يسعى إليها.

الحديث الثالث والعشرون عن أبي ذر: قوله: «وعليه ثوب أبيض» قال الشارحون: ليس هذا من الزوائد التي لا طائل تحتها، بل قصد الراوى بذلك أن يقرر الثبوت والإتقان فيما يرويه في آذان السامعين؛ ليتمكن في قلوبهم. «خطه»: قوله: «ثم مات على ذلك» إشارة إلى الثبات على الإيمان حتى يموت، احتراز عن ارتد ومات عليه، فحيث لا ينفع إيمانه السابق. وقوله: «دخل الجنة» إشارة إلى أن عاقبته دخول الجنة، وإن كان له ذنوب جمّة، أو ترك من الأركان شيئاً،

[٢٦] أخرجه البخارى (٦٨٢٧) كالباس، باب الثياب البيض ومسلم كالإيمان، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات مشركاً دخل النار/ ٩٤.

(١) وفي ط (المعبودية) والتصويب من (ك). (٢) وفي ط (المعبودية) والتصويب من (ك).

(*) ما بين المقرين أثبت له من (ك) وليس في (ط).

لكن أمره إلى الله، إن شاء عفى عنه وأدخل الجنة، وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم أدخله الجنة بفضلِهِ. قال ابن مالك: حرف الاستفهام في قوله: «وإن زنى» مقدر، ولا بد من تقديره. «شف»: تقديره: أو إن زنى أو إن سرق دخل الجنة؟

«قض»: «رغم» لصق بالرغام - بالفتح - وهو التراب، ويستعمل مجازاً بمعنى كره أو ذل، إطلاقاً لاسم السبب على المسبب، وفي الحديث دليل على أن الكبائر لا تسلب اسم الإيمان؛ فإن من ليس بمؤمن لا يدخل الجنة وفاقاً، وأنها لا تحبط الطاعات؛ لأنه ﷺ عمم الحكم ولم يفصل، فلو كانت الكبائر محبطة على طريق الموازنة أو غيره لزم أن لا يبقى لبعض الزناة شيء من الطاعات، والقائل بالإحباط يحيل دخول الجنة لمن هذا شأنه، وإن أرباب الكبائر من أهل القبلة لا يخلدون في النار.

أقول - والعلم عند الله -: لعل ذكر الثوب الأبيض والنوم والاستيقاظ ثم إيراد الحديث بحرف التعقيب إشارة إلى حصوله (صلوات الله عليه وسلامه) في عالم الغيب، واستعداده لفيض الله عليه حيثنذ بالوحى، وتخصيص الثوب الأبيض لإيماء إلى قوله (تعالى): ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ كَبِيرٌ وَثِيَابُكَ فَطْهُرٌ﴾^(١) نعم! فى الآية إشارة إلى الإنذار، وفي الحديث إلى البشارة، أي قم فبشر عبادى الذين آمنوا بالجنة. ومعنى «ثم» في قوله: «ثم مات» التراخى فى الرتبة، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾^(٢)، وقوله ﷺ: «قل أنت بالله ثم استقم»^(٣) وقد مر بيانه. والاستثناء مغرغ، أي ما من عبد آمن وثبت عليه يكون له حال من الأحوال إلا حال دخول الجنة، ولعل تقدير الاستفهام أن يقال: أدخل الجنة وإن زنى وإن سرق؟ والشرط حال، ولا يذكر الجواب مبالغة تميمياً بمعنى الإنكار في الكلام السابق.

وأما تكرير أبى ذر فلاستعظام شأن الدخول مع مباشرة الكبائر وتعجبه منه، وتكرير رسول الله ﷺ إنكار له على استعظامه، أي أتبخل يا أبا ذر برحمة الله؟ فرحمة الله واسعة على خلقه وإن كرهت ذلك؛ فقد قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾^(٤) الآية. وإما ذكر من الكبائر* نوعين، ولم يقتصر على واحد؛ لأن الذنب إما حق الله، وهو الزنى، أو حق العباد، وهو أخذ مالهم بغير حق. وفى تكريره أيضاً معنى الاستيعاب والعموم، كقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾^(٥) أي دائماً. وأما حكاية أبى ذر قول رسول الله ﷺ «رغم» أتف أبى ذر؟ فللشرف والافتخار.

(٢) فصلت: ٣٠

(٤) الزمر: ٥٣

(١) الم نشر: ٤٠٣، ٢٠٤ .

(٣) انظر تخريج الحديث [١٥] السابق.

(٥) مريم: ٦٢

(*) زيادة فى (ك) سقطت من (ط).

٢٧ - * وعن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله ﷺ: «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله ورسوله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم، وروح منه، والجنة والنار حق؛ أدخله الله الجنة على ما كان من العمل». متفق عليه. [٢٧]

الحديث الرابع والعشرون عن عبادة: قوله: «من شهد أن لا إله إلا الله» «مع»: هذا حديث عظيم الوقع، وهو من أجمع الأحاديث المشتعلة على العقائد؛ فإنه جمع فيه ما يخرج عنه جميع ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدها. قوله: «وأن عيسى» «قضى»: ذكر عيسى ﷺ تعريضاً بالنصارى، وإيضاحاً بأن إيمانهم مع القول بالتثليث كفر محض، لا يخلصهم من النار. «شف»: ذكر عبده» تعريضاً بالنصارى في قولهم بالتثليث، وذكر «رسوله» تعريضاً باليهود في إنكارهم رسالته، واتصافهم إلى ما لا يحل من قذفه وقذف أمه.

وأقول: كذا قوله: «وإن أمته» تعريضاً بالنصارى وتقرير لعبديته، أي هو عبدى وابن أمتى، كيف ينسبونه إلى البنية؟ وتعريضاً باليهود براءة ساحته من قذفهم، والإضافة فى «أمته» إذا للتحريف، وعلى هذا تسميته بالروح، ووصفه بقوله: «منه» إشارة إلى أنه ﷺ مقربه وحبيبه، وتعريضاً باليهود ويحطهم من منزلته، وتنبية للنصارى على أنه مخلوق من المخلوقات، روي أن عظيمًا من النصارى سمع قارئاً يقرأ: «وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه»^(١) قال: أغفیر هذا دين النصارى؟ يعنى هذا يدل على أن عيسى (عليه السلام) بعض منه. فأجاب على بن الحسين بن واقد صاحب كتاب النظائر: إن الله تعالى يقول أيضاً: ﴿وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه﴾^(٢) فلو أريد بقوله: «روح منه» بعض منه وجزء منه، لكان قوله ههنا: «جميعاً منه» معناه بعض منه أو جزء منه، فأسلم النصارى. ومعنى الآية أنه تعالى سخر هذه الأشياء كائنة منه، وحاصلة من عنده، يعنى أنه مكونها وموجدتها بقدرته وحكمته، ثم مسخرها لخلقها^(٣).

قوله: «والجنة والنار حق» لعله ﷺ ذكر الجنة والنار وأخبر عنهما بقوله: «حق» - وهو مصدر - للمبالغة فى حقيقته، وأنهما (*) عين الحق، كقولك: زيد عدل؛ تعريضاً بالزندقة، ومن ينكر دار الثواب ودار العقاب.

[٢٧] أخرجه البخارى (٣٤٣٥) كالأنياء، باب قوله: ﴿يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق﴾

ومسلم كالإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً. ح/ ٢٨.

(١) الشاهد: ١٧١ . (٢) الجائز: ١٣

(٣) وفى نسخة: ثم مسخرها لخلقها، وفى (ط): ثم مسخرها بخلقها.

(٤) فى ط (واتها) وما أثبتاه من (ك) وهو الأوفق للسياق.

«تو»: الكلمة تقع على كل واحد من الأنواع الثلاثة: الاسم، والفعل، والحرف. وتقع على الألفاظ المنظومة، والمعاني المجموعة تحتها، وبهذا تستعمل في القضية، والحكم، والحجة. وبجميعها ورد التنزيل، وكان الكلام أخذ من الكلم؛ فإن الكلم يدرك تأثيره بحاسة البصر، والكلام يدرك تأثيره بحاسة السمع. وأما تسمية عيسى بالكلمة فإنه حجة الله تعالى على عباده، أبدعه من غير أب، وأنطقه في غير أوانه، وأحى الموتى على يده، والحديث في ذلك ذو شجون*، ولا يخفى على ذى اللب فهمه واستنباطه. وقد قيل: إنه سمي كلمة لكونه موجدًا بكن، وقيل: لما انتفع بكلامه سمي به، كما يقال: فلان سيف الله، وأسد الله. وقيل: لما خصه الله به في صغره حيث قال: ﴿إني عبد الله أتاني الكتاب﴾^(١). وقوله: ﴿ألقاها إلى مريم﴾^(٢) أي أوصلها إليها، وحصلها فيها. وأما تسميته بالروح فلما كان له من إحياء الموتى. وقيل: لأنه روح وجسد من غير جزء من ذى روح، كالنطفة المتفصلة^٣ من الحي، وإنما اخترع اختراعاً من عند الله.

«قض»: قوله: «أدخله الله الجنة على ما كان عليه من العمل» دليل على المعتزلة في مقامين: أحدهما: أن العصاة من أهل القبلة لا يخلدون في النار؛ لعموم قوله: «من شهد»^٤ وثانيهما: أنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة، لأن قوله: «على ما كان عليه من العمل» حال من قوله: «أدخله الله الجنة» كما في قولك: رايت فلاناً على أكل، أي أكلاً. ولا شك أن العمل غير حاصل، بل الحاصل حال إدخاله استحقاق ما يناسب عمله من الثواب والعقاب، ولا يتصور ذلك في حق العاصي الذي مات قبل التوبة، إلا إذا أدخل قبل استيفاء العقوبة. فإن قلت ما ذكرت يستدعي أن لا يدخل أحد النار من العصاة. قلت: اللزام منه عموم العفو، وهو لا يستلزم عدم دخول النار؛ لجواز أن يعفو عن* بعضهم بعد الدخول، وقبل استيفاء العذاب، وليس بحتم عندنا أن يدخل النار أحد، بل العفو عن الجميع بموجب وعده حيث قال: ﴿إن الله لا يفرغ أن يشرك به ويفرغ ما دون ذلك لمن يشاء﴾^(٥) وقال: ﴿يفرغ الذنوب جميعاً﴾^(٦). مرجو. أقول: إن التعريف في العمل للعهد، والإشارة به إلى الكياف، والدليل عليه أمثال قوله: «وإن زني وإن مرق» في حديث أبي ذر، وقوله: «على ما كان عليه» حال، كما في قول الحماسي:

فو الله لا أنسى قتيلاً ريشة بجانب قوسي ما مشيت على الأرض
على أنها تعفو الكلوم وإنما يوكل بالآدنى وإن جل ما يمضى
قال أبو البقاء: على وما يتصل بها حال، أي ما أنسى بهذا الرزة في حال الكلوم، أي حال مخالف لحال غيري في استدامة الحزن؛ فالمعنى من يشهد أن لا إله إلا الله يدخل الجنة في حال

(١) مريم: ٣٠ (٢) النساء: ١٧١ (٣) النساء: ٤٨ (٤) الزمر: ٥٣

* في (ط) (شجون) بالحاء المهملة، والتصحيح من (ك). في ط (المفضل)، والتصحيح من (ك). سقطت في ط وأثبتتها من (ك).

* سقطت في ط وأثبتتها من (ك).

٢٨ - * وعن عمرو بن العاص، قال: أتيت النبي ﷺ، فقلت: أبسط يمينك فلأبايعك، فبسط يمينه، فقبضت يدي، فقال: «مالك يا عمرو؟» قلت: أردت أن أشتري. فقال: «تشتري ماذا؟» قلت: أن يغفر لي. قال: «أما علمت يا عمرو! أن الإسلام يهدم ما كان قبله، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان

استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكبائر، أي حال هذا مخالفة للقياس في دخول الجنة، فإن القياس يقتضي أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا، كما زعمت المعتزلة، وإلى هذا المعنى ذهب أبو زر في قوله: «وإن زنى وإن سرق؟» ورد بقوله: «وإن زنى وإن سرق على رغم أتى أبي ذر».

الحديث الخامس والعشرون عن عمرو: قوله: «فلأبايعك» لعل التقدير: فإن أبايعك، وأقحم اللام توكيداً، أو التقدير: لأبايعك تعليلاً للأمر، والفاء مقحمة. ويحتمل أن تكون مفتوحة، فيكون التقدير: فلأبى لأبايعك وأقحم اللام توكيداً، أو التقدير: لأبايعك تعليلاً للأمر، والفاء مقحمة. ويحتمل أن تكون مفتوحة، فيكون التقدير: فلأبى لأبايعك، والفاء للجزاء، كقولك: لبنتي فلأبى أكرمك. «خط»: وحق «ماذا» أن يتقدم على «تشتري»، إلا أنه حذف «ماذا» قبل «تشتري» وجعل المذكور تفسيراً له.

وقال المالكي في قول عائشة (رضى الله عنها): أقول: «ماذا» شاهد على أن «ما» الاستفهامية إذا ركب مع «ذا» تفارق وجوب التصدير، فيعمل فيها ما قبلها رفعاً ونصباً، فالرفع كقولهم: كان ماذا، والنصب كما في الحديث، وأجاز بعض العلماء وقوعها تمييزاً، كقولك لمن قال: (عندى عشرون) عشرون: ماذا؟ أقول: كأنه ﷺ لم يستحسن منه الاشتراط في الإيمان، فقال: «أنت تشتري إنكاراً»، فحذف الهمزة، ثم ابتداء فقال: «ماذا»، أي ماذا تشتري، ونظيره في إعادة المجيب كلام السائل: قول إخوة يوسف: «جزاؤه من وجد في رحله»^(١) بعد سؤال القوم: «فما جزاؤه».

«تو»: الإسلام يهدم ما كان قبله مطلقاً، مظلمة كانت أو غير مظلمة، كبيرة كانت أو صغيرة، فاما الهجرة والحج فإنهما لا يكفران المظالم، ولا يقطع فيهما أيضاً بغفران الكبائر التي بين الله وبين العباد، فيحمل الحديث على أن الحج والهجرة يهدمان ما كان قبلهما من الصغائر، ويحتمل أنهم يهدمان الكبائر أيضاً فيما لا يتعلق به حقوق العباد بشرط التوبة، عرفنا ذلك من أصول الدين، فرددنا المجلد إلى الفصل، وعليه اتفاق الشارحين.

وأقول: نحن ما ننكر ما اتفق عليه الشارحون، لكن نتكلم في الحديث بحسب ما تقتضيه البلاغة، وذلك أن فيه وجوهاً من التوكيد يدل على أن حكم الهجرة والحج حكم الإسلام: أحدها: أنه من الأسلوب الحكيم، فإن غرض عمرو من إياه عن الميابة ما كان إلا حكم

قبله؟!». رواه مسلم. [٢٨]

والحديثان المرويان عن أبي هريرة، قال: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك» والآخر: «الكبرياءُ ردائي» سنذكرهما في باب الرياء والكبر إن شاء الله تعالى.

نفسه في إسلامه. وحديث الهجرة والحج زيادة في جوابه، كأنه قيل: لا تهتم بشأن الإسلام وحده، وأنه يهدم ما كان قبله، فإن حكم الهجرة والحج كذلك.

وثانيها: أن العطف في علم المعاني يستدعي المناسبة القوية بين المعطوف والمعطوف عليه، وإلا فيدخل في حكم الجمع بين الأروى والتعام. قال صاحب الكشف^(١) في قوله تعالى: «سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق»^(٢): عطف وقتلهم الأنبياء على «ما قالوا» ليدل على أن قولهم: «إن الله فقير ونحن أغنياء»^(٣) في الفظاعة كقتل الأنبياء، وفي أنه يجري مجرى الذنب السابق كقتل الأنبياء.

وثالثها: «أما» فإن الهمزة فيها معنى النفي، وما نافية، فإذا اجتمعا دلا على التقرير، لا سيما وقد اتبعها بقوله: «علمت» إيداعاً بأن ذلك أمر مقرر لا نزاع فيه، ولا ينبغي أن يرتاب مرتاب فيما يتلوها.

ورابعها: لفظ «يهدم» فإنه قرينة للاستعارة المكنية، شبهت الخصال الثلاث في قلعها للذنوب من نسخها بما يهدم البناء من أصله، من نحو الزلازل والمعاول، ثم أثبت للإسلام ما يلازم المشبه به من الهدم وينسب إليه، على سبيل الاستعارة التخيلية.

وخامسها: الترقى، فإن قوله: «الحج يهدم ما كان قبله» في أبلغ إرادة المبالغة من الهجرة؛ لأنه دونها، فإذا هدم الحج الذنوب فبالطريق الأولى أن تهدمها الهجرة؛ لأنها مفارقة الأوطان والأحباب، وموافقة لنبي الله ﷺ^(٤)، وكذا حكم الهجرة مع الإسلام، وعلى هذا قول المعري:

سرى برق المعرة بعد وهن فبات برامة نصف الكلالا
شجى ركباً وأقراساً وإيلا وزاد فكاد أن يشجو الرجالا

وسادسها: تكرير «يهدم» في كل من الخصال؛ ليدل على استقلال كل منها بالهدم، ويؤيد هذا بما رويناه عن رسول الله ﷺ قال: «ما روى الشيطان يوماً هو فيه أصفر ولا أحمر ولا أبيض منه في يوم عرفة، وما ذاك إلا لما يرى من تنزل الرحمة، وتجاوز الله عن الذنوب العظام»

[٢٨] أخرجه مسلم ك الإيمان، باب كون الإسلام يهدم ما قبله، وكذا الهجرة والحج. ح/ ٥٤.

(١) [الكشاف] ١/ ١٣٤.

(٢) آل عمران - ١٨١.

(٣) آل عمران - ١٨١.

(٤) وفي نسخة: لأنها مفارقة الأوطان والأحباب، وموافقة حبيب الله ﷺ.

الفصل الثاني

٢٩ - * عن معاذ، قال: قلت يا رسول الله! أخبرني بعمل يُدخلني الجنة، ويباعدني من النار. قال: «لقد سألت عن أمر عظيم، وإنه ليسيرٌ على من يسره الله»

الحديث. رواه مالك في الموطأ. ويسته ما روي في حديث آخر عن رسول الله ﷺ أنه دعا لامة عشية عرفة بالمغفرة فأجيب: أتى قد غفرت لهم ما خلا المظالم، فإني آخذ للمظلوم منه، قال: أي رب* إن شئت أعطيت المظلوم من الجنة، وغفرت للمظالم، فلم يجب عشية، فلما أصبح بالمزدلفة أعاد الدعاء فأجيب إلى ما سأل، فضحك رسول الله ﷺ قال أبو بكر وعمر: ما يضحكك يا رسول الله؟ فقال: إن عدو الله إبليس لما علم أن الله (عز وجل) قد استجاب دعائي لأمتي^(١) وغفر لأمتي أخذ التراب فجعل يحطه على رأسه، ويدعو بالويل والثبور، فأضحكني ما رأيت من جزعه» رواه ابن ماجه في سننه، والله أعلم.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن معاذ: قوله: يدخلني ويباعدني «تو»: الجزم فيها على جواب الامر غير مستقيم رواية ومعنى. قلنا: أما الرواية فغير معلومة، وأما المعنى فاستقامتا ما ذكره القاضى، قال: وإن صح الجزم فيه كان جزاء لشرط محذوف، تقديره: أخبرني بعمل إن عملته يدخلني الجنة، والجملة الشرطية بأسرها صفة لعمل، أو جواباً للأمر، وتقديره أن إخبار الرسول ﷺ لما كان وسيلة إلى عمله، وعمله ذريعة إلى دخول الجنة كان الإخبار سبباً بوجه ما لإدخال العمل إياه في الجنة. «مظ»: إذا جعل «يدخلني» جواب الأمر يسقى «بعمل» غير موصوف، والنية غير الموصوفة لا تنفد. والجواب أن التكرير فيه للتفخيم أو النوع، أو بعمل عظيم أو معتبر في الشرع، بقرينة قوله: «سألتني عن عظيم» ولأن مثل معاذ لا يسأل من مثله ﷺ بما لا جدوى له.

أعلم أن في مثل هذا مذهبين: أحدهما مذهب الخليل: وهو أن يجعل الأمر بمعنى الشرط، وجوابه جزاء. وثانيهما مذهب سيويه: أن الجواب جزاء شرط محذوف، وعلى التقديرين التركيب من باب إقامة السبب الذي هو الإخبار مقام المسبب الذي هو العمل؛ لأن العمل هو السبب الظاهر لا الإخبار؛ لأن الإخبار إنما يكون سبباً للعمل إذا كان المخاطب مؤمناً معتقداً. موافقاً، كقوله تعالى: ﴿قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة﴾^(٢) قال ابن الحاجب: «يقيموا» جواب «قل» أي قل لعبادي يقيموا. وما اعترض عليه من أن الإقامة ليست بملازمة للقول ليس بشيء، فإن الجواب لا يقتضى الملازمة العقلية، وإنما يقتضى الغلبة، وذلك حاصل، فإن أمر الشارع (صلوات الله عليه وسلامه) للمؤمن بإقامة الصلاة يقتضى إقامة الصلاة منه غالباً، وكقوله تعالى: ﴿هل أدلكم على تجارة تنجيكم - إلى قوله - يفر لكم﴾^(٣) فإن «يفر لكم»

(٣) إبراهيم - ٣١.

(٢) الصف: ١٠، ١١، ١٢.

(١) غير موجودة في (ك).

(*) سقطت في (ط) وأثبتتها من (ك).

تعالى عليه: تعبدُ الله ولا تشركُ به شيئاً، وتقيمُ الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصومُ رمضان، وتحج البيتَ ثم قال: «ألا أدلكُ على أبواب الخير؟ الصومُ جنةٌ، والصدقةُ

جواب للاستفهام لأن المؤمن الراسخ في الإيمان لما كان مظنة لحصول الإقامة والامتنال صار كالمحقق منه ذلك.

قوله: «سألتني عن عظيم» «مظ»: أي سألتني عن شيء عظيم مشكل متعسر الجواب، ولكنه سهل على من يسره الله تعالى عليه؛ لأن معرفة العمل الذي يدخل الرجل الجنة من علم الغيب، وعلم الغيب لا يعلمه أحد إلا الله، ومن علمه الله تعالى. أقول: إنه ذهب إلى أن «عظيم» صفة موصوف محذوف، أي عن سؤال عظيم، والظاهر أن يقال: إن الموصوف «أمر»، ويعنى به العمل؛ لأن قوله: «تعبد الله» إلى آخره استئناف وقع بياناً لذلك الأمر العظيم، وعنه ينبنى كلام القاضي، حيث قال: «ولأنه ليسير» إشارة إلى أن أفعال العباد واقعة بأسباب ومرجحات يفيض عليهم من عنده، وذلك إن كان نحو طاعة سمي توفيقاً ولطفاً، وإن كان نحو معصية سمي خذلاناً وطبعاً. أقول: إنما أسند اليسر إلى الله وأطلق العسر لثلا ينسب الخذلان إليه صريحاً، على طريقة «أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم».

قوله: «ألا أدلك على أبواب الخير» التعريف فى «الخير» للجنس، «مظ»: جعل هذه الأسماء أبواب الخير لأن الصوم شديد على النفس، وكذا إخراج المال في الصدقة، وكذا الصلاة في جوف الليل، فمن اعتادها يسهل عليه كل خير، ويأتي منه كل خير؛ لأن المشقة في دخول الدار يكون بفتح الباب المغلق. ويحتمل أن يكون التعريف للمعهد الخارجى التقديرى، وهو ما يعلم من قوله: «تعبد الله ولا تشرك به» إلى آخره، المعنى به الإسلام والإيمان الذى هو سبب لدخول الجنة والمباعدة من النار ظاهرة. أو المعنى بأبواب الخير النوافل، دل عليه قوله: «وصلاة الرجل في جوف الليل» لثلا يلزم التكرار، وسميت النوافل أبواب الفرائض؛ لآنها مقدمات ومكملات لها، ومن فاته السنن حرم الفرائض.

قال بعض العلماء: من ترك الأدب عوقب بحرمان النوافل، ومن عوقب بحرمان النوافل عوقب بحرمان السنن، ومن عوقب بحرمان السنن عوقب بحرمان الفرائض، ومن عوقب بحرمان الفرائض يوشك أن يعاقب بحرمان المعرفة، وما دل على المباعدة عن النار.

قوله: «الصوم جنة» أي عن النار؛ وإنما جعل الصوم جنة عن النار؛ لأن في الجوع سد مجارى الشيطان، كما في الحديث: «إن الشيطان يجرى من الإنسان مجرى الدم ألا فضيقوا مجاريه بالجوع» أو كما قال، فإذا سد مجاريه لم يدخل فيه، فلم يكن مسبباً للمعصيان الذى هو سبب لدخول النار.

تُطفئ الحَظِيَّةُ كما يُطفئ الماءُ النارَ، وصلاة الرجل في جوف الليل؛ ثم تلا: (تتجافى جنوبهم عن المضاجع...) حتى بلغ (يعملون) ثم قال: «إلا أدلك برأس الأمر وعموده

«قض»: وإنما جعل الصوم جنة؛ لأنه يقمع الهوى والشهوة، مصداقه قوله ﷺ: «الصوم له وجاء» فالشبع مجلبة للأثام، منقصة للإيمان، ولهذا قال ﷺ: «مما ملا آدمى وعاء شرًّا من بطنه» فإن الشبع يوقعه في مداحض، فيزيغ عن الحق، ويقلب عليه الكسل، فيمنعه من وظائف العبادات، ويكثر المواد الفضول فيه، فيكثر غضبه وشهوته، ويزيد حرصه، فيوقعه في طلب ما زاد على حاجته، فيوقعه في المحارم.

قوله: «الصدقة تطفي الحَظِيَّة» أصله تذهب الحَظِيَّة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (١) ثم في الدرجة الثانية تمحو الحَظِيَّة، كقوله ﷺ: «لا يذوق الله حيث ما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها» أي السيئة المثبتة في صحيفة الكرام الكائنين. وإنما قدرت الصحيفة بقرينة «تمحو». ثم في الدرجة الثالثة تطفي الحَظِيَّة لمقام الحكاية عن المباحة عن النار، فلما وضع الحَظِيَّة موضع النار على الاستمارة المكنية أثبت لها على سبيل الاستمارة التخيلية ما يلازم النار من الإطفاء؛ ليكون قرينة مانعة لها من إرادة الحقيقة من الحَظِيَّة. وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ (٢) فمن إطلاق اسم المسبب على السبب. وأما معنى إذهاب السيئة بالحسنة إذا كانت بين العبد وبين الله تعالى فظاهر، وأما إذا كانت بينه وبين العبد فإنه إذا عمل حسنة تدفع تلك الحسنة يوم القيامة إلى خصمه عوضًا عن مظلمته.

فإن قلت: هل (*) يلزم على هذا التقدير أن لا يكون الصوم أقوى حالا في المباحة من النار لأن اللجنة هي الترس دون إطفاء النار. قلت: العكس أولى؛ لأن اللجنة مانعة من صدور الحَظِيَّة التي هي سبب النار، والصدقة لا تمنع، وإنما تطفي الحَظِيَّة الحاصلة.

«قض» «وصلاة الرجل» مبتدأ، خبره محذوف، أي صلاة الرجل في جوف الليل كذلك، أي تطفي الحَظِيَّة، أو هي من أبواب الخير، والأول أظهر لاستشهاد ﷺ بالأية، وهي مستضمنة للصلاة والإنفاق. قلت: وبعضه تقييد القريتين السابقتين - أعنى الصوم والصدقة - بفائدتين والدين، وهي اللجنة وإطفاء الحَظِيَّة؛ لأن الظاهر أن يقال: أبواب الخير الصوم، والصدقة لا غير (**)، وصلاة الرجل في جوف الليل، فلما قيلتا بهما يجب أن تقيد هذه بما يناسبها كما قرر القاضي، والأظهر أن يقدر الخبر: شعار الصالحين، كما في جامع الأصول، وفيه فائدة مطلوبة رائدة على القريتين، وهي أنهما لما أفادتَا المباحة عن النار فتفيد هذه الإدخال في اللجنة، ويتم

(٢) النساء: ١٠

(**) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك).

(١) هود: ١١٤

(*) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك)

وذروة سنامه؟ قلت: بلى يارسول الله، قال: «رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد». ثم قال: «ألا أخبرك بملاك ذلك كله؟» قلت: بلى يا نبي

الاستشهاد بالآية؛ لأن قرة العين كناية عن السرور والفور التام، وهو مباحة النار ودخول الجنة، كما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ زَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ (١).

قوله: «ألا أدلك برأس الأمر وعموده وذروة - بكسر الهمزة وضمها - أعلى الشيء، وذروة الجبل أعلاه، والجمع الذرى - بالضم - والسنام - بالفتح - ما ارتفع من ظهر الجبل. «تو»: المراد بالإسلام في قوله: «رأس الأمر الإسلام» كلمتا الشهادة، وأراد بالأمر هنا أمر الدين، معنى ما لم يقر العبد بكلمتى الشهادة لم يكن له من الدين شيء أصلاً، وإذا أقر بكلمتى الشهادة حصل له أصل الدين، إلا أنه ليس له قوة وكمال، كالبيت الذى ليس له عمود، فإذا صلى ودام على الصلاة قوى دينه، ولكن لم يكن له رفعة وكمال، فإذا جاهد حصل لدينه الرفعة. «شف»: فى قوله: «رأس الأمر الإسلام» إشارة إلى أن الإسلام من سائر الأعمال بمنزلة الرأس فى الجسد فى احتياجه إليه وعدم بقاءه دونه. وفى قوله: «ذروة سنامه الجهاد» إشارة إلى صعوبة الجهاد، وعلو أمره، وتفوقه على سائر الأعمال. «مظ»: إنما خص الشهادة والصلاة ولم يذكر الزكاة والصوم والحج لأنه ذكر الأركان الخمسة فى أول الحديث، وأعاد هنا ذكر ما هو الأقوى منها تعظيماً لسانهما؛ لأنهما يتكرران فى كل يوم وليلة، بخلاف الزكاة والصوم فإنهما يتكرران فى سنين، والحج لا يتكرر، وزاد الجهاد وبين أن به رفعة الدين؛ ليكون محرّكاً للدين على الجهاد.

وقلت: وعدى «أدلك» فى هذه القرينة بالباء وهو يعدى يعلى مضمناً معنى الإخبار، أى هل أخبرك برأس الأمر، وإنما عدل ليجمع بين المعنيين. قال صاحب الكشف (٢) فى قوله: «وتعد عينك عنهم» (٣): وإنما عدى بمن لتضمن عدا معنى نبا وعلا فى قولك: نبت عنه عينه، وعلت عنه عينه إذا اقتحمته ولم تتعلّق به. والغرض فيه إعطاء مجموع معنيين، وذلك أقوى من إعطاء معنى فذ (*). فإن قلت: لم خصص هذه القرينة بالباء والأولى يعلى؟ قلت: هذه القرينة أجمع وأشمل؛ لأن المعنى بالأمر الدين، وهو مشتمل على أبواب الخير، وعلى ما سبقه من قوله: «تعبد الله» إلى آخره، ولهذا أعاد الباء فى القرينة الثالثة، وأكدها بكلمة «لكنها أجمع منها، وهذا الترقى ينهك على جوار الزيادة فى الجواب كما فى قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ﴾ (٤) وهو من أسلوب الحكيم. «غب»: السؤال ضربان: جدلى، وتعليمى، وحق الأول مطابقة الجواب من غير زيادة ونقص، والثانى حقه أن يتحرى المعجب الأصوب، كالطبيب الرفيق يتوخى ما فيه شفاء العليل طلبه أم لا.

قوله: «بملاك ذلك كله» (تو): ملاك الأمر - بالكسر - قوامه، وما يتم به، ولهذا يقال: القلب ملاك الجسد. «قض»: ملاك الشيء: أصله ومبناه، وأصله ما يملك به كالنظام. «مظ»: مأبه إحكام

(١) آل عمران: ١٨٥

(٢) الكشف (٢/٣٨٨).

(٣) الكهف: ٢٨

(٤) البقرة: ٢١٥

(٥) فى ط (قد) بالقاف وهو خطأ والتصحيح من (ك).

الله! فأخذ بلسانه فقال: «كف عليك هذا» فقلت: يا نبي الله! وإننا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ قال «تكلتكم أمك يا معاذ! وهل يكب الناس في النار على وجوههم، أو على مناخرهم، إلا حصائدُ الستهم؟» رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه [٢٩].

الشيء وتقويته، من ملك العجين إذا أحسن عجته وبالح فيه، وأهل اللغة يكسرون الميم ويفتحونها، والرواية بكسر الميم. قوله: «فأخذ بلسانه» الباء رائدة، والضمير راجع إلى النبي ﷺ. «قضى»: «كف عليك» أى كف عليك لسانك، ولا تتكلم إلا بما يعينك، فإن من كثر كلامه كثر سقطه، ومن كثر سقطه كثر ذنوبه، وكثرة الكلام مفسد يطول إحصاؤها، أو لا تتكلم بما يهيج في نفسك من الوسواس، فإنك غير مأخوذ به ما لم تظهر؛ لما روى أبو هريرة (رضي الله عنه) أنه قال: «إن الله تعالى تجاور عن أمي ما وسوست صدورها ما لم تعمل أو تتكلم». أو لا تنفوه بما (ستره) (**). الله عليك؛ فإن التوبة عنه أرحى قبولاً، والعفو عنه أرحى وقوعاً.

قوله: «إننا لمؤاخذون» المؤاخذه أن يأخذ أحد أحدًا بذنبه. «وتكلتكم أمك» فقدتكم، والشكل موت الولد، وفقد الحبيب، وهذه وأمثاله أشياء مزالة عن أصلها إلى معنى التعجب وتعظيم الأمر. «مظ»: هذا دعاء عليه، ولا يراد وقوعه بل هو تأديب وتنبه من الغفلة. «يكب» مضارع كب بمعنى صرعه على وجهه، فكب سقط على وجهه، وهذا من النادر؛ فإن ثلاثه متعد، ورباعيه لازم.

قوله: «أو على مناخرهم» «أو» لشك الراوى، «المناخر» جمع منخر - يفتح الميم وكسر الحاء، وفتحها - ثقب الأنف (١). «الحصائد» جمع حصيدة، فعيلة بمعنى مفعولة ٣، من: حصد إذا قطع الزرع. وهذا إضافة المفعول إلى فاعله، أى محصودات الالسة، شبه ما تكلم به اللسان بالزرع المحصود بالمنجل، فكما أن المنجل يقطع ولا يميز بين الرطب واليابس، والجيد والرديء، فكذلك لسان بعض الإنسان يتكلم بكل نوع من الكلام القبيح والحسن، ثم حذف المشبه وأقيم المشبه به مقامه على سبيل الاستعارة المصروفة، وجعل الإضافة قرينة لها، والاستثناء مفرغ؛ لأن فى الاستفهام معنى النفي، والتقدير: لا يكب الناس فى النار شيء من الأشياء إلا حصائد الستهم من الكلام القبيح، مثل: الكفر، والقذف، والشتم، والغيبة، والبهتان، ونحوها. وهذا الحكم وارد على الأغلب والأكثر؛ لأنك إذا جريت وفكرت لم تجد أحدًا حفظ لسانه عن السوء، ولا يصدر منه شيء يوجب دخول النار إلا نادرًا، هذا، ومن أراد مزيد بيان فى المعانى والبيان فعليه بكتاب التبيان وشرحه.

[٢٩] صحيح: أخرجه أحمد فى المسند (٢٣٧، ٢٣١/٥)، والترمذى فى سننه (٣٦٢/٧)، ح: ٢٧٤٩ - أحوذى قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح، وابن ماجه فى سننه (٣٩٧٣) وغيرهم، وصححه الشيخ الألبانى فى صحيح سنن الترمذى (٢١١٠)، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٢٠٩)، وانظر الإرواء (٤١٣). (١) وفى نسخة: ثقب الأنف (للمصحح).

(**) فى ط (سره) وما أثبتاه من (ك). ٣ فى ط (مفعول) وما أثبتاه من (ك).

٣٠ - * وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحبَّ الله، وأبغضَ الله، وأعطى الله، ومنع لله؛ فقد استكملَ الإيمانَ» رواه أبو داود [٣٠].

الحديث الثاني عن أبي أمامة: قوله: «من أحبَّ الله «مط»: من أحبَّ أحدًا يحبه لله (١) لا لحظ نفسه، ومن أبغضه يبغضه (٢) الله تعالى لكفره وعصيانه، لا لإيذائه له، ويعطى ما يعطى لثواب الله تعالى ورضاه، لا ليل نفسه وريائه، ويمنع ما يمنح لأمر الله، فلا يصرف الزكاة عن كافر لخصته، ولا عن بني هاشم لعزتهم، بل لأمر الله تعالى ومنعه ذلك. وفيه أنه لا يجوز الوقف على المرتدين، وقطاع الطريق، والفرق الباغية، ويحرم بيع السلاح من هؤلاء، وبيع العنب ممن يتخذ الخمر، فإن باع فالبيع صحيح، والفعل حرام. وقال: «استكمل» بمعنى أكمل. أقول: هذا بحسب اللغة، وأما عند علماء البيان ففيه المبالغة؛ لأن الزيادة في اللفظ زيادة في المعنى، كأنه جرد من نفسه شخصاً وهو يطلب منه كمال الإيمان، ومنه قوله تعالى: «وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا» (٣) أي يطلبون من أنفسهم الفتح عليهم.

هذا الحديث من تمة الإحسان والإجادة في الإيمان في قوله: «تعبد الله كأنك تراه» يعني إذا اشتغلت بالله وعبادته ينبغي أن لا يكون نظرك إلى ما سواه، واستقبل إليه بشرائك، وكذا إذا اشتغلت بخلق الله فلا يكون معاملتك معهم إلا لله، بل هو من الجوامع التي تضمن معنى الإيمان، والإسلام، والإحسان؛ لأن من جملة المحبة لله محبة رسول الله ﷺ ومحبة متابعيه (*). «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله» (٤) وأنشد:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبيبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وإن من جملة بغض الله بغض النفس الأمانة بالسوء (**)، وأعداء الدين، وبغضهما مخالفة لأمرهما، والمجاهدة مع النفس بحبسها في طاعة الله بما أمر به ونهى عنه، ومع أعداء الله بالمصابرة معهم، والرابطة لأجلهم، قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا

[٣٠] صحيح: أخرجه أبو داود في سننه (٤٦٨١) واللفظ له، وأحمد في المسند بنحوه (٤٣٨/٣)، (٤٤٠) بزيادة «وأنكح لله» من حديث معاذ بن أنس الجهني، واليغوى في شرح السنة (٥٤/١٣)، ح: (٣٤٦٩) بزيادة: «وإن أفضلكم أحسنكم أخلاقاً، وإن من الإيمان حسن الخلق» وغيرهم، وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن أبي داود (٣٩١٥)، والسلسلة الصحيحة (٣٨٠).

(١) في ط (مخيه) وفي الهامش: «وفي نسخة: يحبه»، وما أثبتاه من (ك).

(٢) في ط (بغضه)، وما أثبتاه من (ك) وهو الصحيح.

(٣) البقرة: ٨٩ (٤) آل عمران: ٣١

(٥) كذا في (ط) وفي (ك): «متابعته». (**) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك).

■ الشرائع: النفس واللحمة.

٣١ - * ورواه الترمذى عن معاذ بن أنس مع تقديم وتأخير، وفيه: «فقد استكمل إيمانه» [٣١].

٣٢ - * وعن أبى ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الأعمال الحب فى الله والبغض فى الله». رواه أبو داود [٣٢].

٣٣ - * وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون

واتقوا الله» (١). ومن تأمل فيه وقف على سلوك طريق الله، وفناء السالك فى حق الله، ومن ثم عقب الحديث بقوله: «الحب فى الله والبغض فى الله».

الحديث الثالث عن أبى ذر، قوله: «الحب فى الله» فى «هنا بمعنى اللام فى قوله: «من أحب لله» للإخلاص إلا أنه أبلغ، أى الحب فى جهته ووجهه، كقوله تعالى: «والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم» (٢) أى فى حقنا ومن أجلنا ولوجهنا خالصاً.

الحديث الرابع عن أبى هريرة (رضي الله عنه): قوله: «المسلم من سلم المسلمون» مضى شرحه فى الحديث الرابع من الباب، يقال: أمنت (٣) زيداً على هذا الأمر واتمته، أى جعلته أميناً، يعنى المؤمن الكامل هو الذى ظهرت أمانته، وعدالته، وصدقه، بحيث لا يخاف منه الناس بإذهاب ماله، وقتلهم، ومد اليد إلى نساءهم. وفى ترتب «من سلم» على «المسلم» و«من أمنت» على «المؤمن» رعاية للمطابقة، ففيه ذكر المسلم والمؤمن بمعنى واحد تأكيداً وتقريباً، إلا أنه لم يذكر فى الثانية ما يدل على ما يشمر اللسان من البذاءة، والبهتان، والغيبة، واقتصر على ما تثمر اليد من سفك الدماء وغصب الأموال اكتفاء بما سبق، ولأن آفة اللسان ظاهرة، وآفة اليد مفتقرة إلى البيان، فبين فى الثانية. «قضى»: من لم يراع حكم الله تعالى فى ذمام المسلمين والكف عنهم لم يكمل إسلامه، ومن لم يكن له جاذية نفسانية إلى رعاية الحقوق وملازمة العدل فيما بينه وبين الناس فلعلة لا يراعى ما بينه وبين الله تعالى، فيخل بإيمانه.

[٣١] حسن: أخرجه الترمذى فى سننه (٢٢٤/٧)، ح: ٢٦٤٢ - أحوفى) بلفظ: «من أعطى لله ومنع لله وأحب لله وأبغض لله وأنكح لله، فقد استكمل إيمانه» وحسنه الشيخ الألبانى فى صحيح سنن الترمذى (٢٠٤٦) وانظر تخريج الحديث السابق.

[٣٢] ضعيف: أخرجه أبو داود فى سننه (٤٥٩٩)، وضعفه الشيخ الألبانى فى ضعيف الجامع (١٠٩٤)، والسلسلة الضعيفة (١٣١٠).

(١) آل عمران: ٢٠٠ (٢) المنكوت: ٦٩

(٣) فى ط (أنت) بالمد وما أبتناه من (ك) وهو الصحيح.

من لسانه ويده، والمؤمن من آمنه الناس على دمائهم وأموالهم». رواه الترمذى، والنسائى [٣٣].

٣٤ - * وزاد البيهقى فى «شعب الإيمان» برواية فضالة: «والمجاهد من جاهد نفسه فى طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب» [٣٤].

٣٥ - * وعن أنس رضى الله عنه، قال: قَلَمًا خطبنا رسولُ الله ﷺ إلا قال: «لا

قوله: «والمجاهد من جاهد نفسه» «مظ»: يعنى المجاهد ليس من (*) قاتل الكفار فقط، بل المجاهد من حارب نفسه وحملها وأكرهها على طاعة الله تعالى؛ لأن نفس الرجل أشد عداوة معه من الكفار؛ لأن الكفار أبعد منه، ولا يتفق التلاحق والتقابل معهم إلا حينًا بعد حين، وأما نفسه فأبداً تلاحمه، وتمنعه من الخير والطاعة، ولا شك أن القتال مع العدو الذى يلازم الرجل أهم من القتال مع العدو الذى هو بعيد منه، قال الله تعالى: ﴿قاتلوا الذين يلونكم من الكفار﴾ (١).

أقول: اللام فى قوله: «المجاهد» للجنس أى المجاهد الحقيقى الذى ينبغى أن يسمى مجاهداً من جاهد نفسه، وكان مجاهدته مع غيره بالنسبة إليه كلا مجاهدة، ونحوه قوله (عليه الصلاة والسلام) فى حديث أبى هريرة (رضى الله عنه): «فذلك الرباط» كما سيجىء بيانه.

قوله: «والمهاجر» «قضى»: الحكمة فى الهجرة أن يتمكن المؤمن من الطاعة بلا مانع ولا وازع، ويتبرأ عن صحبة الأشرار المؤثرة بدوامها فى اكتساب الأخلاق الذميمة، والأفعال الشنيعة، فهى فى الحقيقة التحرز عن ذلك، والمهاجر الحقيقى من يتحاشى عنها.

[٣٣] حسن صحيح: أخرجه الترمذى فى سننه (٣٧٩/٧) ح: ٢٧٦٢ - أحوذى) وقال: وحديث أبى هريرة حديث حسن صحيح، والنسائى فى سننه (١٠٤/٨ - ١٠٥) بلفظ: «المسلم من سلم الناس - الحديث»، وذكره الشيخ الألبانى فى صحيح سنن الترمذى (٢١١٨)، وصحيح سنن النسائى (٤٦٢٢) وقال: (حسن صحيح)، وانظر السلسلة الصحيحة (٥٤٩).

[٣٤] صحيح: أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان (٤٩٩/٧) ح: ١١١٢٣ بلفظ: «لا أخيركم بالمؤمن: من آمنه الناس على أموالهم وانفسهم والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده، والمجاهد من جاهد نفسه فى طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب»، وعز المصنف هذا اللفظ وهله الزيادة إلى البيهقى وحده يومم أنه لم يخرجها غير البيهقى وهذا غير صحيح، إذ إنه أخرجها بهذا اللفظ الإمام أحمد فى المسند (٢١/٦)، والحاكم فى المستدرک (١٠/١ - ١١) وصححه وسكت عليه النهى، (وقد سقط لفظ الجلالة فى مطبوعة مستدرک الحاكم)، وقد وقع الحديث فى تلخيص الحافظ النهى بهامش المستدرک بلفظ «والمجاهد من جاهد نفسه فى الطاعة الحديث». وغيرهما، وقد ذكر الشيخ الألبانى هذا الحديث بهذا اللفظ فى السلسلة الصحيحة (٥٤٩) كما ذكرنا فى تخریج الحديث السابق إلا أنه لم يمزو الحديث بهذا اللفظ إلى البيهقى فى الشعب رغم أنه فيه بلفظه كما ذكرنا!!.

(١) التوبة: ١٢٣

(*) سقطت فى (ط) وللتبها من (ك).

إِيْمَانٌ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ». رواه البيهقي في «شُعَبِ
الإيمان» [٣٥].

الحديث الخامس عن أنس (رضي الله عنه): قوله: «قلما» «ما» في «قلما» مصدرية، أى قل
خطبة رسول الله ﷺ ويجوز أن تكون كافة. قوله: «لا إيمان» «تو»: هذا الكلام وأمثاله وعيد لا
يراد به الانقلاع، وإنما يقصد به الزجر والردع، ونفى الفضيلة، دون الحقيقة في رفع الإيمان
وإبطاله. «منظ»: معنى «لا دين لمن لا عهد له» أن من جرى بينه وبين أحد عهد وميثاق، ثم
غدر من غير علر شرهى - فدينه ناقص، أما مع العذر كتقص الإمام المعاهدة (*) مع الحرى-إذا
رأى المصلحة - فإنه جائز.

أقول: وفي الحديث إشكال، وهو أنه قد سبق أن الدين، والإيمان، والإسلام، أسماء
مترادفة موضوعات لمفهوم واحد في عرف الشرع، فلم فرق بينهما، وخصص كل واحد منهما
بمعنى؟ والجواب أنهما وإن اختلفا لفظاً فقد اتفقا معناً، فإن الأمانة ومراعاتها إما مع الله،
فهى ما كلف به من الطاعة، وسمى أمانة لأنه لازم الوجود، كما أن الأمانة لازمة الأمان، قال
الله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا
وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ (١). وإما مع الخلق فظاهر. وإن العهد وتوثيقه إما مع الله تعالى فائتان:
الأول الذى أخذه على جميع ذرية آدم فى الأزل، وهو الإقرار بربوبيته قبل خلق الأجساد،
مصادقه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ﴾ (٢) والثانى ما أخذه عند هبوط آدم إلى الدنيا من متابعة
هدى الله، ومن الاعتصام بكتاب ينزله، ورسول يبعثه، مصادقه قوله تعالى: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا
جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ (٣) وإما مع الخلق فكذا ظاهر. فحينئذ مرجع الأمانة والعهد إلى
طاعة الله تعالى بأداء حقوقه وحقوق العباد، كأنه قيل: لا إيمان ولا دين لمن لا يفى بعهد الله
بعد ميثاقه، ولا يؤدى أمانة الله بعد حملها، وهى التكليف من الأوامر والنواهي، ويشهد له
قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُو إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ - إِلَى قَوْلِهِ - دِينَ الْقِيَمَةِ﴾ (٤) والتكرير
المعنوى تأكيد وتقرير.

[٣٥] صحيح: وأخرجه أحمد فى المستد (١٣٥/٣)، ١٥٤، ٢١٠، ٢٥١ من أنس، كما أن البيهقي لم يقتصر
على تخريجه له فى شعب الإيمان كما يؤهم بذلك كلام التبريزى رحمه الله - بل أخرجه البيهقي فى السنن الكبرى
أيضاً (٢٨٨/٦)، علاوة على تخريجه له فى شعب الإيمان (٧٨/٤) ح: ٤٣٥٤) وغيرهما، وأخرج شرطه الأول
الحافظ أبو بكر بن أبى شيبة فى كتاب الإيمان (ص: ٥، ح: ٧) ضمن أربع رسائل بتحقيق الشيخ الألبانى، ط: دار
الأرقم بالكويت، وصححه الشيخ الألبانى عند هذا اللوضع من كتاب الإيمان لابن أبى شيبة هامش (١٢)، كما
صححه بتمامه الذى ساقه التبريزى - رحمه الله - فى صحيح الجامع (٧١٧٩).

(١) الأحزاب: ٧٢ (٢) الأعراف: ١٧٢

(٣) البقرة: ٢٨ (٤) البقرة: ٥

(٥) فى (ط): «كتفى العهد الإمام للمعاهدة ولا يخفى اضطرابه، وما أثبتناه من (ك).

الفصل الثالث

٣٦ - * عن عبادة بن الصامت (رضي الله عنه)، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ» [٣٦].

٣٧ - * وعن عثمان رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ» رواه مسلم [٣٧].

٣٨ - * وعن [جابر رضي الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ «ثَنَتَانِ مُوجِبَتَانِ». قال رجلٌ: يا رسول الله! ما الموجبتان؟ قال: «مَنْ مَاتَ يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ، وَمَنْ مَاتَ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ» رواه مسلم [٣٨].

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن عبادة وعثمان (رضي الله عنهما): قوله: «وهو يعلم أنه لا إله إلا الله» قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: من يوجد منه التصديق بالقلب فقبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال مات، فهل نقول: مات مؤمنًا بينه وبين الله؟ فيه اختلاف، من شرط القول لتنام الإيمان، يقول: هذا مات قبل الإيمان، وهو فاسد؛ إذ قال ﷺ: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ»، وهذا قلب طافح بالإيمان فكيف يخلد؟ ومن يصدق بالقلب، ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة، وعلم وجوبهما، ولكنه لم ينطق بهما، فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق بمنزلة امتناعه عن الصلاة، ونقول: هو مؤمن غير مخلص في النار.

الحديث الثالث عن جابر (رضي الله عنه): قوله: «ثَنَتَانِ مُوجِبَتَانِ» «المُغْرَبُ»: يقال أوجب الرجل، إذا عمل ما يجب به الجنة أو النار، ويقال للحسنة: موجبة، وللسيئة: موجبة، فالجواب عند أهل السنة بالوعد والوعيد، وعند المعتزلة بالعمل. و«ثنتان» صفة مبتدأ محذوف، أي خصلتان ثنتان، وهذا الحديث مع الحديثين السابقين عليه مضى شرحها مستقصى في الفصل الأول من الباب.

[٣٦] أخرجه مسلم / ك الإيمان / باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا / ح ٢٩.

[٣٧] أخرجه مسلم في الباب السابق / ح ٢٦.

[٣٨] أخرجه مسلم ك الإيمان / باب من مات لا يشرك... ح (٩٢)

٣٩ - * وعن أبي هريرة [رضى الله عنه]، قال: كُنَّا قُعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ومعنا أبو بكرٍ وعمر رضي الله عنهما في نَفَرٍ، فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا، فأبطأ علينا، وخشينا أن يُقْتَطَعَ دُونُنَا، وَفَرِعْنَا فَعُمْنَا، فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ قَزَعَ، فخرجتُ أبغى رسول الله ﷺ، حتى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَارِ، فساورت به، هل أجد له بابًا؟ فلم أجد، فإذا ربيعٌ يدخلُ في جوف حائطٍ من بئرٍ خارجة - والربيع الجدول -

الحديث الرابع عن أبي هريرة (رضى الله عنه): قوله: «دونا» حال من الضمير المستتر في «يقطع» أي خشينا أن يصاب بمكره من عدو أو غيره متجاوزًا عنا، كقوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (١). «الكشاف» (٢): ومعنى «دون» أدنى مكان من الشيء، ومنه الشيء الأدون (٣)، واستعير للفتاوت في الأحوال والرتب، فقل: ريد دون عمرو في الشرف والعلم، ثم اتسع فيه واستعمل في كل تجاوز حد إلى حد.

قوله: «من بئر خارجة» مع (٤): «هكذا ضبطناه بالتونين في «بئر». وفي «خارجة» على أن «خارجة» صفة للبئر، وكذا نقله الشيخ أبو عمرو بن الصلاح عن الأصل، وذكر الحافظ أبو موسى الأصفهاني وغيره أنه روى على ثلاثة أوجه: أحدها هذا، وفي الثاني من بئر خارجة - بتونين بئر وبها في آخر خارجه مضمومة، وهى هاء ضمير للحائط - أى البئر في موضع خارج عن الحائط. والثالث من بئر خارجة، بإضافة بئر إلى خارجة آخره تاء التانيث، وهو اسم رجل، والوجه الأول هو المشهور الظاهر. وقيل: البئر ههنا البستان، سمي بما فيها من الآبار، يقولون: بئر بضاعة، وبئر خارجة، وهما بستانان. والحائط ههنا البستان إذا كان عليه جدار. والجدول النهر الصغير.

قوله: «فاحتفزت» مع: «هذا قد روى على وجهين: بالزاي، والراء، والصواب بالزاي المعجمة، ومعناه تضاعت ليسعني المدخل. قوله: «كنت بين أظهرنا» يقال: نحن بين أظهركم، وظهوركم، وظهورانيكم - بفتح النون - أى بينكم، والظهور مقحم تأكيدًا.

قوله: «فخشينا أن تقطع دوننا، ففرعنا» عطف أحد المترادفين على الآخر إرادة الاستمرار، مثل ما في قوله تعالى: ﴿كَلِمَاتٍ قَوْمَ نُوحٍ فَكُذِّبُوا عَيْنًا﴾ (٥) أى كذبوه تكذيبًا غب تكذيب.

قوله: «فقال: أبو هريرة؟» أى فقال النبي ﷺ أنت أبو هريرة؟ فعلى هذا أبو هريرة خبر مبتدأ محذوف، والهزمة في المبتدأ يحتمل أن تكون على حقيقتها، أو التقرير، أو التعجب، أما على التقرير الأول فلعله ﷺ كان غائبًا عن بشرته بسبب إحياء هذه البشارة إليه فلم يشعر بأنه

(١) البقرة: ٢٣.

(٢) الكشاف (١/٢٧).

(٣) القمر: ٩.

* كذا في ط، وفي ك (الدون)

** في ط (مظ) والصحيح ما أثبتناه وهو في (ك).

قال: فاحتفرت فدخلت على رسول الله ﷺ. فقال: «أبو هريرة؟» فقلت: نعم يا رسول الله! قال: «ما شئت؟» قلت: كنت بين أظهرنا فقممت فابطأت علينا، فخشينا أن نقتطع دوننا، ففرعنا، فكنن أول من فرغ، فأتيت هذا الحائط، فاحتفرت كما يحتفرت الثعلب، وهؤلاء الناس ورأى. فقال: «يا أبا هريرة! وأعطاني نعلين، فقال: «أذهب بنعلين هاتين، فمن لقيك من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه، فبشره بالجنة» فكان أول من لقيت عمر فقال: ما هاتان النعلان يا أبا هريرة؟ قلت: هاتان نعل رسول الله ﷺ بعثني بهما، من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه، بشرته بالجنة، فضرب عمر بين ثلبي، فخررت لاسي. فقال: أرجع يا أبا هريرة! فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بالبكاء، وركبني عمر، وإذا هو على

هو، وأما التقرير فظاهر، وأما التعجب فإنه - صلوات الله عليه - استغرب أنه من أين دخل عليه والطرق مسدودة؟ ولعل فائدة بعثه الثعلين أن يبلغ مع الشاهد فيصدقوه، وإن كان خبره مقبولا بغير هذا، وتخصيصهما بالإرسال إما لأنه لم يكن عنده غيرهما، أو إشارة إلى أن بعثه وقدمه لم يكن إلا تبشيرا أو تسهلا على الأمة، ورفعا لما كان إصرار على الذين من قبله من الأمم، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١). أو يكون إشارة إلى الثبات بالقدم، والاستقامة بعد الإقرار، كقوله ﷺ: «قل آمنت بالله ثم استقم»، والله أعلم بأسراره.

قوله: «فأجهشت» «مع»: الجھش أن يفزع الإنسان إلى الإنسان ويلجأ إليه، وهو مع ذلك يريد البكاء، كما يفزع الصبي إلى أمه، ويروي «جهشت» بغير همزة، وهما صحيحان. قوله: «فمن لقيك - إلى قوله - مستيقنا»، معناه أخبره أن من كانت هذه صفته فهو من أهل الجنة، وإلا فأبو هريرة لا يعلم استيقانهم، وفي هذا دلالة ظاهرة لمنهب أهل الحق أنه لا ينفع اعتقاد التوحيد دون النطق، ولا السطق دون الاعتقاد، بل(*) لابد من الجمع بينهما، وذكر القلب هنا للتأكيد ونفى توهم المجاز، وإلا فلاستيقان لا يكون إلا بالقلب، كقولك: رأيت بعيني. (**)

قوله: «فقال: أرجع» «مع»: ليس فعل عمر (رضي الله عنه) ومراجعة النبي ﷺ اعتراضا عليه، وردا لأمره، إذ ليس فيما بعث به أبا هريرة غير تطيب قلوب الأمة وبشراهم، فرأى عمر أن كتم هذا عنهم أصلح لهم وأحرى؛ لئلا يتكلموا.

قوله: «وركبني عمر» أي ألقني علو عمر من بعيد خوفا واستشعارا منه، كما يقال: فلان

(*) سقطت في (ط) وأبنتها من (ك).

(١) الأنبياء: ١٠٧.

(**) قلت: وهذا يسمى بالإطبات.

أترى، فقال رسول الله ﷺ: «مالك يا أبا هريرة؟» فقلت: لقيتُ عمرَ فأخبرتهُ بالذي بعثنى به، فضرب بين ثلثيَّ ضربةً خررت لاسِتي. فقال: ارجع. فقال رسول الله ﷺ: «يا عمر! ما حملك على ما فعلت؟» قال: يا رسول الله! بأبي أنت وأمي، أبعثت أبا هريرة بنعليك، من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه بشراً بالجنة؟ قال: «نعم». قال: فلا تفعل، فإنني أخشى أن يتكلم الناسُ عليها، فخلَّهم يعملون. فقال رسولُ الله ﷺ: «فخلَّهم» رواه مسلم [٣٩].

٤٠ - وعن معاذ بن جبل، قال: قال لي رسولُ الله ﷺ: «مفاتيحُ الجنةُ شهادةُ أن لا إله إلا الله» رواه أحمد [٤٠].

ركبته الدينون أى أثقلته، وإذا للمفاجأة، بيان لوصوله إليه، أى فتنظرت فإذا هو على عقبى. قوله «على إثرى» فيه لغتان فصيحتان: كسر الهمزة وإسكان الثاء، وفتحها. قوله «بأبى أنت» الباء فى «بأبى» متعلقة بمحذوف، قيل: هو اسم، فيكون ما بعده مرفوعاً، تقديره: أنت مفدى بأبى، وقيل: فعل، وما بعده منصوب، أى فديتك بأبى وأمى، وحذف المقدر تخفيفاً لكثرة الاستعمال، وعلم المخاطب به. «مع»: فى الحديث جوار قول الرجل للآخر: «بأبى أنت وأمى» سواء كان المحدث به مسلماً أو كافراً، حياً أو ميتاً. وفيه اهتمام الأنباغ بحقوق متبوعهم، والاعتناء بشحصيل مصالحه، ودفع المفاسد عنه، وفيه جوار دخول الإنسان ملك غيره بغير إذنه إذا علم أنه يرضى بذلك لمودة بينهما أو غير ذلك، فإن أبا هريرة دخل الحائط، وأقره النبى ﷺ على ذلك، ولم ينقل أنه أنكر عليه. وهذا غير مختص بدخول الأرض، بل يجوز له الانتفاع بأدواته، وأكل طعامه، والحمل من طعامه إلى بيته، وركوب دابته، ونحو ذلك من التصرف الذى يعلم أنه لا يشق على صاحبه، وعليه جماهير السلف والخلف. قال ابن عبد البر: وأجمعوا على أنه لا يتجاوز الطعام ونحوه إلى الدراهم والدنانير وأشباههما. ولعل هذا يكون فى الدراهم الكثيرة؛ لشك فى رضاه بها. الحديث الخامس عن معاذ (رضى الله عنه): قوله: «مفاتيح الجنة» مبتدأ «وشهادة» خبر، وليس بينهما مطابقة من حيث الجمع والأفراد، فهو من وادى قول الشاعر: ومعى جياحاً، جعل الناقة الضامرة من الجوع، كأن كل جزء من المعاء بمنزلة معاً واحد من شدة الجوع، وكذلك جعلت الشهادة المستتعبة للأعمال الصالحة التى هى كأسنان المفاتيح كل جزء منها بمنزلة مفتاح واحد.

[٣٩] أخرجه مسلم ك الإيمان / باب الليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً / ٣١.

[٤٠] [ضعيف: أخرجه الإمام أحمد فى المسند (٢٤٢/٥) وغيره، وضعفه الشيخ الألبانى فى ضعيف الجامع (٥٢٦٩)، والضعيفة (١٣١١).

(*) كذا فى (ط) وفى (ك): «لنى يشك».

٤١ - وعن عثمان، رضى الله عنه، قال: إن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ حين تُوفى حزنوا عليه، حتى كاد بعضهم يُوسوس قال عثمان: وكنت منهم، فبيتنا أنا جالسٌ مرَّ على عمر، وسلَّم فلم أشعر به، فاشتكى عمرُ إلى أبي بكرٍ رضى الله عنهما، ثم أقبلَا حتى سلَّما على جميعاً، فقال أبو بكر: ما حملك على أن لا تردَّ على أخيك عمرَ سلامه؟ قلتُ: ما فعلت. فقال عمر: بلى، والله لقد فعلت. قال: قلتُ: والله ما شعرتُ أنك مررت ولا سلَّمت. قال أبو بكر: صدق عثمان، قد شغلك عن ذلك أمرٌ. فقلت: أجل. قال: ما هو؟ قلتُ: توفَّى الله تعالى نبيّه ﷺ قبل أن نسأله عن نجاتِ هذا الأمر. قال أبو بكر: قد سألتُه عن ذلك. فقمتُ إليه وقلتُ له: بأبى أنت وأمى، أنت أحقُّ بها. قال أبو بكر: قلتُ يا رسولَ الله! ما نجاتُ هذا الأمر؟ فقال رسولُ الله ﷺ «مَنْ قَبِلَ مِنِّي الْكَلِمَةَ الَّتِي عَرَضْتُ عَلَى عَمِي فَرَدَّهَا؛ فَهِيَ لَهُ نِجَاةٌ» رواه أحمد [٤١].

الحديث السادس عن عثمان: قوله: «يوسوس» الوسوسة حديث النفس، وهو لازم، قال الحريري: يقال: يوسوس - بالكسر والفتح - لجن. قوله: «والله ما شعرت أنك مررت ولا سلَّمت» وكان يكفيهِ أن يقال: ما شعرت أنك مررت، لكن جرى به توكيداً، أى ما نظرت إليك ولا سمعت كلامك.

قوله: «عن نجاتِ هذا الأمر» «الأمر» يجوز أن يراد به ما عليه المؤمنون من الدين، أى نأله عما يتخلص به عن النار، وهو مختص بهذا الدين، وإن يراد به ما عليه الناس من غرور الشيطان، وحب الدنيا، والتهالك فيها، والركون إلى شهواتها، وركوب المعاصي وتبعاتها، أى نأله عن النجاة من هذا الأمر الهائل. ولعمري! إن كلمة التقوى تؤثر* في النفس البقطة والانتباه من الغفلة، وفي القلب جلاء الصدا والرين، وفي السر محو الأثر والعين، ولا يعقل ذلك إلا السائرون إلى الله، والعارفون بالله، ومن ثم لزموا، وكانوا أحقُّ بها وأهلها، كأنه ﷺ يقول: النجاة في الكلمة التي عرضتها على مثل أبى طالب، وهو الذى عاش في الكفر سنين ونيف على السبعين، ولم يصدر عنه كلمة التوحيد، ولو قالها مرة كان لى حجة عند الله لاستخلاصه، وله نجات من عذاب الله وعقابه، فكيف بالمؤمن المسلم وهى مخلوطة بلحمه ودمه؟ فلو صرح بها فى كلامه لم يفخم هذا التفخيم، وهذا الحديث رواه الصحابي عن الصحابي.

[٤١] ضيف: أخرجه ينحوه الإمام أحمد فى المسند (٦/١) وضعف إسناده الشيخ أحمد شاكراً فى شرحه للمسند (١/١٦٥، ج: ٢٠).

(*) فى (ط) «يؤثرهما البتة» من (ك).

٤٢ - * وعن المقداد، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لا يَتَقَى على ظهر الأرض بيتٌ مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمةً الإسلام، بمن عزيز وذُل ذليل، إِمَّا يَعْزُهُمُ اللهُ يَجْعَلُهُم من أهلها، أو يُذْلُهُمْ فيُفْسِدُونَهَا». قلت: فيكون الدين كله لله. رواه أحمد [٤٢].

٤٣ - * وعن وهب بن منبه، قيل له: أليس لا إله إلا الله مفتاح الجنة؟ قال: بلى، ولكن ليس مفتاح إلا وله أسنان، فإن جثت بمفتاح له أسنان فتح لك، وإلا لم يفتح لك. رواه البخاري في ترجمة باب [٤٣].

الحديث السابع عن المقداد: قوله: «بيت مدر ولا وبر» أي البوادي، والمدن، والقرى، وهو من وبر الإبل؛ لأن بيوتهم يتخللونها منه، والمدر جمع مدرة، وهي اللينة. قوله: «إلا أدخله كلمة التوحيد» فاعل «أدخل» الله وإن لم يجر له ذكر، بدليل تفصيله بقوله: «إمَّا يَعْزُهُمُ اللهُ». وكلمة منصوب مفعوله، والضمير المنصوب ظرف، و«بمن» حال، أي أدخل الله تعالى كلمة الإسلام في البيت متلبسة بمن شخص عزيز، أي يعزه الله بها، وهو من قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (١).

قوله: «فيدينون» من: دان الناس، أي ذلوا وأطاعوا، وتكثير الدير والمدر والعز والذل، للاستيعاب، فالفاء في «فيكون» إذا جواب شرط محذوف، أي إذا كان كذلك فيكون الغلبة لدين الله طوعاً وكرهاً.

الحديث الثامن عن وهب: قوله: «قال بلى ولكن ليس - إلى آخره» هو من القول بالموجب، قرر سؤاله ثم ذكر مستدركا، أي نعم هو مفتاح، لكن غير نافع إن لم تصحبه (٢) الأسنان المعنى بها الأركان الأربعة: من الصلاة، والصوم، والزكاة، والحج. كقوله: وإخوان حسببهم دروخا فكانوها (٢) ولكن للأعادي (٣)

[٤٢] صحيح: أخرجه أحمد في المسند (٤/٦) وفيه «أو ذل» بدل «وذك»، وينحوه الحاكم في المستدرک (٤/٤٣٠) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي، وينحوه أيضاً البيهقي في السنن الكبرى (٩/١٨١) وصحح إسناده الشيخ الألباني في تخريجه للمشكاة (١/٢٠)، وقد علق الشيخ الألباني على كلام الحاكم السابق من أن الحديث على شرط الشيخين بهامش تعليق الساجد (ص ١٧٤) ط ٣ بقوله: (وهو على شرط مسلم).

[٤٣] رواه البخاري أي معلقاً. أفاده الشيخ ناصر في تعليقه على المشكاة.

(١) الصف: ٩ (٢) في ط وكاتواها والتصويب من ك (٣) البيت لابن الرومي في ديوانه ٩/٢٠٨.

(٤) في ط «يصح به بالياء، والتصويب من (ك).

٤٤ - * وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أحسن أحدكم إسلامه، فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، وكل سيئة يعملها تكتب بمثلها حتى يلقي الله». متفق عليه.

٤٥ - * وعن أبي أمامة (رضي الله عنه)، أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: ما الإيمان؟ قال: «إذا سرتك حسنتك، وساءت سيئتك؛ فأنت مؤمن». قال: يا رسول الله! فما الإثم؟ قال: «إذا حاك في نفسك شيء فدعه». رواه أحمد [٤٥].

٤٦ - * وعن عمرو بن عبسة (رضي الله عنه)، قال: أتيت رسول الله ﷺ فقلت:

قوله: «في ترجمة باب» من عادته أن يذكر بعد الباب حديثاً معلقاً بغير إسناد فيه بيان ما يشتمل عليه أحاديث الباب، ويضيف إليه الباب.

الحديث التاسع عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «إذا أحسن» أي أجاد واطلص، كقوله تعالى: «بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن»^(١). [قوله: «إلى سبعمائة» إلى لانتهاه الغاية، فيكون ما بين العشرة إلى سبعمائة درجات بحسب الأعمال، ومنه قوله ﷺ «صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة»^(٢). الجوهري: الضعف المثل، وضعفه مثلاً، وأضعافه أمثاله^(٣)].

الحديث العاشر عن أبي أمامة: قوله: «إذا سرتك حسنتك» يعني إذا صدرت منك طاعة، وفرحت بها مستيقناً بأنك تائب عليها، وإذا أصابتك معصية وندمت عليها، فذلك علامة الإيمان بالله واليوم الآخر. قوله: «حاك في نفسك» أي أثر فيها، والحاك أثر القول في القلب، يقال: ما يحيك فيه الملامة، إذا لم يؤثر فيه. فإن قلت: قوله: «ما الإثم» إما أن يكون سؤالاً عن حقيقة أو عن صفته، وعلى التقديرين لا يكون الجواب مطابقاً. قلت: السؤال عن الوصف، وفي الجواب تقدير، أي هو الذي يؤثر في النفس الشريفة القدسية تأثيراً لا ينفك عن تنفير، وعلى هذا المنوال جواب الإيمان.

[٤٥] صحيح: أخرجه أحمد في المسند (٢٥١/٥، ٢٥٢، ٢٥٦)، والحاكم في المستدرک (١٤١/١، ١٣/٢) وقال عند الموضع الأول: (هذه الأحاديث كلها صحيحة متصلة على شرط الشيخين) ووافقه الذهبي، وذكره الشيخ الألباني في الصحيحة (٥٥٠) وقال معلقاً على كلام الحاكم السابق: (إذا هو على شرط مسلم وحده). [٤٦] صحيح: جزء من حديث طويل أخرجه أحمد في المسند (٣٨٥/٤) واللفظ له، وأصل الحديث عند مسلم وغيره.

(١) البقرة: ١٧٢.

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب الصلاة (باب الصلاة في مسجد السوق) وفي كتاب الأذان (باب فضل صلاة الجماعة) ٢٨٥/٤ وفي كتاب البيوع. ورواه مسلم في كتاب الصلاة. (باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة) (٦٤٩).

(٣) هناك اضطراب في ترتيب هذه الفقرة في (ط) والصحيح ما أتيته كما في (ك).

يا رسول الله! مَنْ مَعَكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ؟ قَالَ: «حُرٌّ وَعَبْدٌ». قُلْتُ: مَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ: «طَيْبُ الْكَلَامِ، وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ». قُلْتُ: مَا الْإِيمَانُ؟ قَالَ: «الصَّبْرُ وَالسَّمَاحَةُ». قَالَ: قُلْتُ: أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ». قَالَ: قُلْتُ: أَيُّ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «خُلُقٌ حَسَنٌ». قَالَ: قُلْتُ: أَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «طَوَّلُ الْقُنُوتِ». قَالَ: قُلْتُ: أَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «أَنْ تَهْجُرَ مَا كَرِهَ رَبُّكَ». قَالَ: فَقُلْتُ: فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «مَنْ عَفَرَ جَوَادَهُ وَأَهْرَيْقَ دَمَهُ». قَالَ: قُلْتُ: أَيُّ السَّاعَاتِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ» رواه أحمد [٤٦].

الحديث الحادى عشر عن عمرو: قوله: «مَنْ مَعَكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ؟» أَيْ مِنْ يُوَافِقُكَ عَلَى مَا آتَيْتَ بِهِ مِنَ الدِّينِ؟ قَالَ: «كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْحُرِّ وَالْعَبْدِ». وَقَوْلُهُ: «طَيْبُ الْكَلَامِ» جَوَابًا عَنْ الْإِسْلَامِ حَتَّى لَمْ يَكُنْ عَلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، أَيْ مَا الْإِسْلَامُ إِلَّا مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ، وَمِنْ ثَمَّ سَأَلَ أَيْ الْإِسْلَامَ - أَيْ أَيْ الْأَخْلَاقِ - أَفْضَلُ؟ وَمَنْهُ إِسْلَامُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ حِينَ سَمِعَ قَوْلَهُ ﷺ: «أَفْشَاوُا السَّلَامَ، وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ، وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ، وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسَ نِيَامَ، تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ».

قوله: «مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ» أَيْ إِسْلَامٌ مِنْ سَلِمَ، لِيُطَابِقَ السُّؤَالَ. قَوْلُهُ: «قَالَ: طَيْبُ الْكَلَامِ» هَذَا يَقَابِلُ قَوْلَهُ: «الْمُسْلِمُ مِنَ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ» فَالْأَوَّلُ تَحْلِيَّةٌ، وَالثَّانِي تَرْكِيزٌ، وَمِنْ حَقِّ التَّحْلِيَّةِ أَنْ تُؤَخَّرَ عَنِ التَّرْكِيزِ، فَقَدِمَتْ فِي الْحَدِيثِ لِأَنَّهَا الْغَرَضُ الْأَوَّلَى وَإِنْ كَانَتْ مُؤَخَّرَةً فِي الْوُجُودِ.

قوله: «الصَّبْرُ وَالسَّمَاحَةُ» فَسَّرَ الْإِيمَانَ بِهِمَا لِأَنَّ الْأَوَّلَ يَدُلُّ عَلَى التَّرْكِ، وَالثَّانِي عَلَى الْفِعْلِ. قَالَ الْحَسَنُ: الصَّبْرُ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَالسَّمَاحَةُ عَلَى آدَاءِ فَرْضِ اللَّهِ، ثُمَّ جَمَعَ هَاتَيْنِ الْخَالِقَتَيْنِ (١) بِالْخَلْقِ الْحَسَنِ، بَنَاءً عَلَى مَا قَالَتْ الصَّدِيقَةُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا): «كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ» أَيْ يَأْتُرُ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ، وَيَتَّهَى عَمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَيَكُونُ قَوْلُهُ: «خُلِقَ حَسَنٌ» بَعْدَ ذِكْرِهِمَا (٢) كَالْتَفْسِيرِ لَهُ؛ لِأَنَّ الصَّبْرَ عَلَى أَذَى النَّاسِ وَالسَّمَاحَةَ بِالْمَوْجُودِ يَجْمَعُهَا الْخَلْقُ الْحَسَنُ، وَفِيهِ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» (١) يَعْنِي إِذَا اعْتَرَضَتْكَ حَسَنَتَانِ فَادْفَعْ بِأَحْسَنِهِمَا السَّيِّئَةَ الَّتِي تَرُدُّ عَلَيْكَ مِنْ بَعْضِ أَعْدَائِكَ، فَكُنْ إِسَاءَةً إِلَيْكَ إِسَاءَةً فَالْحَسَنَةُ أَنْ تَعْفُو عَنْهُ، وَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ أَنْ تَحْسِنَ إِلَيْهِ مَكَانَ إِسَاءَتِهِ إِلَيْكَ، مِثْلَ مَنْ يَذْمُوكَ تَحْمَدُكَ، وَمَنْ يَقْتُلُ وَلَدَكَ فَتَضَدِّي وَلَدُهُ مِنْ يَدِ عَدُوِّهِ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ» (٢) أَيْ مَا يُلْقَى هَذِهِ الْخَالِيقَةُ وَالسَّجِيَّةُ إِلَّا أَهْلُ الصَّبْرِ

[٤٦] صحيح: جزء من حديث طويل أخرجه أحمد في السند (٤/٣٨٥) واللفظ له، وأصل الحديث عند

مسلم وغيره.

(٢) فصلت: ٣٥

(١) فصلت: ٣٤

(*) في (ط) (ذكرها) والتصويب من (ك).

(*) كلا في (ط) وفي (ك) الخلتين.

٤٧ - وعن معاذ بن جبل، رضى الله عنه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من لَقِيَ اللهَ لا يَشْرِكُ به شيئاً، ويُصَلِّي الخَمْسَ، ويَصُومُ رَمَضَانَ؛ غُفِرَ له». قلت: أفلا أبشّرهُم يا رسولَ الله، قال: «دَعَهُمْ يَعمَلُوا» رواه أحمد [٤٧].

٤٨ - وعنه أنه سألَ النَّبِيَّ ﷺ عن أَفْضَلِ الإيمان؟ قال: «أَنْ تُحِبَّ اللهَ، وَتُبْغِضَ اللهَ، وَتُعمَلَ لسانَكَ في ذِكرِ الله». قال: وماذا يا رسولَ الله؟ قال: «أَنْ تُحِبَّ للناسِ ما تُحِبُّ لِنَفْسِكَ، وَتُكرَهُ لَهُم ما تُكرَهُ لِنَفْسِكَ» رواه أحمد [٤٨].

الذى وفق ٣ لحظ عظيم من الخير. وقوله: ﷺ: «صل من قطعك، وأعط من حرمك، وأعف عن ظلمك» (١) فصل ثم أجمل لزيد الاهتمام.

قوله: «طول القنوت» القنوت يرد على معان متعددة: كالطاعة، والخشوع، والصلاة، والدعاء، والعبادة، والقيام، وطول القيام، والسكوت؛ فيصرف في كل واحد من هذه المعاني إلى ما يحتمله لفظ الحديث الوارد (*). وقال ابن الأنباري: القنوت على أربعة أقسام: الصلاة، وطول القيام، وإقامة (**) الطاعة، والسكوت، ويجوز أن يراد هنا القيام، والخشوع، والسكوت. الحديث الثاني عشر والثالث عشر عن معاذ: قوله: «وماذا يا رسول الله» أى ماذا أصنع بعد ذلك؟ و«ماذا» يجوز أن يكون منصوباً بأصنع بمعنى أى شيء أصنع؟ وأن يكون مرفوعاً بالابتداء، بمعنى أى شيء أصنعه؟ فعلى الأول يكون قوله: «أن تحب للناس» * منصوباً، وعلى الثاني مرفوعاً، والحديثان لوضوحهما غنيان عن الشرح.

[٤٧] أخرجه أحمد في المسند (٢٣٢/٥)، وصححه إسناده الشيخ الألباني في تخريجه للمشكاة (٢١/١)، وفي الصحيحة (١٣١٥).

[٤٨] أخرجه الإمام أحمد في المسند (٢٤٧/٥).

(١) أخرجه ابن كثير ٣: ٥٣٦، ٨: ٥٤٦ ولبوطي في الدر المنثور ٣: ١٥٤.

٣ في ط (وقف) وهو خطأ، والتصويب من (ك).

(٥) سقطت في (ط) وأبتاهما من (ك).

(٥٥) في ط: (ورقام) والتصويب من (ك).

هفي ط (الناس) والتصويب من (ك).

(١) باب الكبائر وعلامات النفاق

الفصل الأول

٤٩ - عن عبد الله بن مسعود، رضى الله عنه، قال: قال رجل: يا رسول الله! أى الذنب أكبر عند الله؟ قال: «أن تدعو لله ندا وهو خلقك» قال: ثم أى؟ قال: «أن

باب الكبائر وعلامات النفاق

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبد الله بن مسعود: قوله: «أى الذنب أكبر؟» «شف»: الذنب الجرم، وهو بحسب المغفرة على ثلاثة أقسام: قسم لا يغفر، وهو الشرك بالله تعالى وقسم يرجى أن يغفر بالاستغفار والتوبة، وهو ما بين الله تعالى وبين عبده، وقسم يحتاج إلى التراد (**)، وهو حقوق الأدميين، نقول: والتراد على أقسام، إما في الدنيا بالاستحلال، أو رد العين، وإما في الآخرة يرد ثواب الظالم (***) إليه، أو أن الله تعالى يرضى المظلوم بفضله ولطفه، كما سيجيء فى حديث عرفة.

«الكشاف»: والصغيرة والكبيرة بإضافتهما إما إلى طاعة، أو معصية^(١)، أو ثواب فاعلهما، أى الصغيرة والكبيرة أمران نسيان، فلا بد من أمر آخر يقاس عليه، وهو أحد هذه الأمور الثلاثة، فكل ما يكفر بمثل الصلاة فهو من الصغائر، لقوله تعالى: ﴿أقم الصلاة طرفى النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات﴾^(٢) فإنها نزلت فى تقبيل أبى اليسر المرأة، ولقوله ﷺ: «ما من مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوؤها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يأت كبيرة، وذلك الدهر كله»^(٣). وكل ما يكفر بمثل الإسلام والهجرة فهو من الكبائر، لقوله ﷺ: «إن الإسلام يهدم ما كان قبله، وإن الهجرة تهدم ما كان قبلها، وإن الحج يهدم ما كان قبله»^(٤). أما المعصية فكل معصية يستحق فاعلها بسببها وعيذاً وعقاباً أريد من الوعيد والعقاب المستحق بسبب معصية أخرى فهي كبيرة، وتلك صغيرة. وأما فاعلهما • فهو أن فاعل المعصية إن كان من المقرين بالصغيرة بالنسبة إليه كبيرة؛ لما روى:

(١) وفي نسخة: بإضافتهما إلى طاعة الله أو معصيته (للمصحح). (٢) هود: ١١٤

(٣) رواه البيهقي ١٨٧/١٠. (٤) سبق تخريجه برقم (٢٨).

• أى رد الحقوق إلى أصحابها.

•• فى (ط) (المظالم) وما أثبتاه من (ك).

• فى (ط) (ثواب فاعلهما) ولا يخفى بعده، وما أثبتاه من (ك).

«حسنات الأبرار سيئات المقربين»^(١). «قضى» فى تفسيره: ولعل هذا بما يتفاوت باعتبار الأشخاص والأحوال، ألا ترى أنه تعالى عاتب نبيه ﷺ فى كثير من خطراته التى لم تعد على غيره بخطيئة فضلا أن يؤخذ.

قال التوريشى واختصره القاضى: ليس لقاتل أن يقول: كيف عد الكبار ههنا ثلاثاً، وأربعاً فى حديث ابن عمر وأئس، وسباً فى حديث أبى هريرة؟ لانه ﷺ لم يتعرض للحصر فى شيء من ذلك، ولم يعرب عنه كلامه، أما فى هذا الحديث فظاهر، وأما فى حديث ابن عمر فلأن الحكم فيه مطلق، والمطلق لا يفيد الحصر، والذى نقول: إنه ﷺ أنهى فى كل مجلس ما أوحى الله إليه ﷺ وألهم، أو سئح له باقتضاء أحوال السائل، وتفاوت الأوقات، فالأولى والأضبط أن نجمع كلها، ونجعلها مقيساً عليها على ما قال الإمام عز الدين بن عبد السلام السلمى فى كتاب قواعد الشريعة: إذا أردت معرفة الفرق بين الصغار والكبار فاعرض مفسدة الذنب على مفاصد الكبار المنصوص عليها، فإن نقصت عن أقل مفاصد الكبار فهى من الصغار، وإن ساوت أدنى مفاصد(*) الكبار فهى من الكبار؛ فحكم القاضى بخير الحق كبيرة، فإن شاهد الزور متسبب متوصل، فإذا جعل السبب كبيرة فالمباشرة أكبر من تلك الكبيرة، فلو شهد اثنان بالزور على قتل موجب للقصاص، فسلمه(**) الحاكم إلى الولى فقتله، وكلهم عالمون بأنهم باطلون، فشهادة الزور كبيرة، والحكم بها أكبر منها، ومباشرة القتل أكبر من الحكم.

قوله: «أن تدعو لله نكاً» الند - بالكسر - والنديد، والنديدة، مثل الشيء الذى يضاده ويتاونه فى أموره. «غب»: ند الشيء مشاركته فى جوهره، وذلك ضرب من المماثلة، فإن المثل يقال فى أى مشاركة كانت، فكل ند مثل لا عكسه. وال ضد هو أحد المتقابلين، وهما الشيطان والمختلفان اللذان لا يجتمعان فى شيء واحد. الدعاء: النداء، ويستعمل استعمال التسمية، نحو، دعوت ابني زيداً، أى سميت، ودعوته إذا سألته واستعنته، «ادع لنا ربك» أى سل، «أغبر الله تدعون، بل إياه تدعون»، أى تستغيثون. والدعاء ههنا متضمن معنى الجعل، أى يجعلون لله نكاً، كقوله تعالى: «فلا تجعلوا لله أنداداً»^(٢) يعنى بسبب عبادتكم الأصنام، وتعظيمكم إياها، وتسميتها آلهة - أشبهت حالكم حال من يعتقد أنها آلهة مثله.

قوله: «وهو خلقك» الواو فيه للحال. «مظ»: وأكبر الذنوب أن تدعو لله نكاً شريكاً، مع علمك بأنه لم يخلقك أحد غير الله، ولم يقلر على أن يدفع عنك سوء المكاره غيره، بل لله عليك الإنعام بما لا تقدر على عده*. قوله: «ثم أى التتوين فى «أى» عوض عن المضاف إليه،

(١) ليس حديثاً مرفوعاً، ولكنه يروى من كلام أبي سعيد الخزاز، كما رواه ابن حساكر فى ترجمته، وهو من كبار الصوفية مات فى سنة مائتين وثمانين، قال: المجنونى: «وعنه بعضهم حديثاً وليس كذلك» انظر كشف الحفاء المصنوعى ح/ ١١٣٧.

* فى ط (مفاسدة) والتصويب من (ك). * فى ط (فسلم) والتصويب من (ك).

* فى ط (لا يقدر على حده) وما أثبتناه من (ك).

(٢) البقرة: ٢٢.

تقتلَ ولذلك خشيةً أن يطعمَ معك». قال: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلةً جارك». فانزلَ اللهُ تعالى تصديقها: (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون) الآية [الفرقان: ٦٨] [متفق عليه].

٥٠ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «الكبائرُ: الإشراكُ

وأصله: ثم أي شيء من الذنوب أكبر بعد الكفر؟ الحليلة: الزوجة، والحليل: الزوج؛ لأن كلا منهما حلال للآخر، من: حل يحل - بالكسر - أي مباح، أو حال عنده من حل يحل - بالضم - كما سمي الجار حليلاً. فإن قلت: ما معنى «ثم»؟ فإن تراخي الزمان لا يتصور فيه، وكذا التراخي في المرتبة لوجوب كون المعطوف بها أعلى رتبة من المعطوف عليه، وههنا بالعكس. قلت: معناه التراخي في الإخبار، كأنه قال: أخبرني عن أوجب ما يهمني السؤال عنه من الذنوب، ثم الأوجب فالأوجب. «مظ»: لا خلاف في أن أكبر (٥) الذنوب بعد الكفر قتل نفس مسلمة بغير الحق.

قوله: «خشية أن يطعم معك» يعني قتل الولد أكبر من سائر الذنوب، وقتله من خوف أن يطعم طعامك أيضاً ذنب؛ لأنك لا ترى الرزق من الله تعالى. قوله: «أن تزاني حليلة جارك» يعني الزنا ذنب كبير وخاصة مع من سكن جوارك، والتجأ بأمانتك، وثبت بينك وبينه حق الجوار، وقال رسول الله ﷺ في حديث آخر: «ما زال يوصيني جبريل بالجوار حتى ظننت أنه سيبرئه»^(١) فالزنا بزوجة جاره يكون رثاً، وإبطال حق الجوار والخيانة معه، فيكون أقبح، وإذا كان الذنب أقبح يكون الإثم أعظم. هذا الكلام حسن متين.

واعلم أن قتل ولدك، وحليلة جارك (٥٥) يوهم أنه إذا لم يكن مقيداً لم يكن الفعل من الكبائر، ودفع هذا الوهم أن يقال: مثل هذا النهي غالباً إنما ورد على الأمر الواقع لمخصوص، وهو من مفهوم اللقب، ألا ترى إلى قوله تعالى: «ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق»^(٢) فإنه مثل قوله ﷺ: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك» وقد اتفقوا على أنه من باب مفهوم اللقب، وهذا يعضد ما ذهبنا إليه أن اختلاف الأحاديث في عدد الكبائر بحسب ما سنع له ﷺ على مقتضى حال السائل، وتفاوت الأوقات والمجالس.

قوله: «فانزل الله تصديقها» الضمير راجع إلى هذه المسألة، أو الأحكام، أو الواقعة، و«تصديقها» مفعول له، أي أنزل الله هذه الآية تصديقاً لها. وفيه دليل على جوار تقرير السنة وتصديقها بالكتاب.

(١) أخرجه في الصحيحين، انظر الإرواء (٨٩١).

(٢) الإسراء: ٣١

(٥) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك).

(٥٥) كذلك في الأصل والتقدير «والزنا بحليلة جارك» فحمل لفظ الزنا كراهية لتكراره، ولأن قصة الكلام معلومة، فكان المراد وقصة حيلة جارك والله أعلم.

بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس». رواه البخارى.

٥١ - وفى رواية أنس: «وشهادة الزور» بدل: اليمين الغموس متفق عليه.

٥٢ - وعن أبى هريرة، قال: قال: رسول الله ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات» قالوا: يا رسول الله وما هن؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التى حرم

الحديث الثانى عن عبدالله بن عمرو: قوله: «الكبائر الإشرار بالله» وهو جعل أحد شريكاً لآخر، والمراد هنا اتخاذ إله غير الله. والعقوق مخالفة من حقّه واجب، وعقوق الوالدين عصيان أمرهما، وترك خدمتهما. «واليمين الغموس» هو أن يحلف الرجل على الماضى متمسكاً بالكذب، بأن يقول: والله فعلت كذا أو والله ما فعلت كذا، وهو يعلم أنه كاذب ما فعله، أو أنه فعله. وقيل: اليمين الغموس أن يحلف الرجل كاذباً ليذهب بهال أحد، وسمى غموساً لأنه يدخل صاحبه فى النار، أو فى الإثم، أو فى الكفارة.

قوله: «شهادة الزور» الزور أعلى الصدر، وزرت فلاناً تلقيته يزورى، أو قصدت زوره نحو وجهته. وقيل للكذب زوراً لكونه مائلاً عن جهته، قال الله تعالى: «والذين لا يشهدون الزور»^(١).

قوله: «بدل اليمين» نصب على الظرف، أى مكان اليمين على الكناية؛ لأن من أبدل شيئاً من شيء فقد وضعه مكانه. فإن قلت: لم ذكر فى حديث ابن مسعود الكبائر بدّ ثم المستدعية للتراخي فى الرتبة مجازاً، وفى حديث عبدالله بن عمرو بالواو وهى لا تقتضى الترتيب؟ أجاب التوريشى بقوله: يحتمل أن يكون قتل الولد وعقوق الوالدين فى مرتبة، واليمين الغموس والزنا بحليلة الجار فى مرتبة، أو يكون اليمين الغموس وقتل النفس فى مرتبة. والأظهر أنه ﷺ أجاب الرجل على مقتضى حاله، وصدور هذه الخصال منه، كما سبق أنه مما أوحى إليه أو عرف حاله معجزة، وفى الحديث الأخير سرد الخصال سرداً لا على الترتيب.

الحديث الثالث عن أبى هريرة (رضى الله عنه): قوله: «اجتنبوا ابعثوا، افتعال من الجنب، وهو أبغ من «لا تشركوا» نحو قوله تعالى: «ولا تقربوا الزنا»^(٢) «ولا تقربوا هذه الشجرة»^(٣)؛ لأن نهى القربان أبغ من نهى المباشرة. والموبقات جمع الموبقة، وهى الخصلة المهلكة، أجمل بها وسماها مهلكات، ثم فصلها ليكون أوقع فى النفس، وليؤذن بأنها نفس المهلكات، كقوله تعالى: «زين للناس حب الشهوات من النساء»^(٤). «التلوي» الإعراض عن الحرب والفرار منه، يعنى الفرار من الكفار إذا كان بإزاء كل مسلم كافران من الكبائر، وإن كان

(١) الفرقان: ٧٢

(٢) الإسراء: ٣٢

(٣) البقرة: ٧٢

(٤) آل عمران: ١٤

الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات. متفق عليه.

٥٣ - وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن،

يأراه كل مسلم أكثر من كافرين يجوز الفرار. «الزحف» الجماعة الذين يزحفون إلى العدو، أي يمشون إليهم، مشتقة من: زحف الصبي، إذا دب على إسته.

قوله: «قذف المحصنات» «شف»: القذف الرمي البعيد، استعير للشتم والعيب والبهتان، كما استعير الرمي. «المحصنات» جمع محصنة - بفتح الصاد - مفعولة، أي التي أحصنها الله تعالى وحفظها من الزنا، وبكسرهما - اسم فاعلة، أي التي حفظت فرجها من الزنا. «والغافلات» كناية عن البريات؛ لأن البريء غافل عما بهت به من الزنا. واحترز به المؤمنين عن قذف الكافرات؛ فإن قذفهن ليس من الكبائر، فإن كانت ذميمة فقذفها من الصغار لا يوجب الحد، وفي قذف الأمة المسلمة التعزير دون الحد، والتعزير يتعلق باجتهاد الإمام، وإن كان المقتذوف رجلاً يكون القذف أيضاً من الكبائر، ويجب الحد أيضاً.

الحديث الرابع عن أبي هريرة (رضي الله عنه): قوله: «لا يزني الزاني» الحديث، قال المالكي: ومن حلف الفاعل قول النبي ﷺ: «ولا يشرب الخمر حين يشربها» وكذا قوله: «ولا يتهب نهبة، ولا يغفل، ولا يقتل» أي لا يشرب شارب، ولا يتهب ناهب، ولا يغفل غال، ولا يقتل قاتل، كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (١) في قراءة هشام، أي لا يحسبن حاسب.

وأقول: تكلم فيه العلماء أقوالاً كثيرة. «مظ»: ذكر منها قولين، وقال: هذا وأشباهه لنفي الكمال، أي لا يكون كاملاً في الإيمان حالة كونه رانياً، ويحتمل أن يكون لفظه لفظ الخبر، ومعناه النهي، وقد اختار هذا التأويل بعض العلماء، والأول أولى؛ لأننا لو قلنا بالثاني لم يبق بالتقييد بالظرف والحال فائدة؛ لأن الزنا منتهى عنه في جميع الأديان، وليس مختصاً بالمؤمنين. وأقول: يمكن أن يقال: المراد بالإيمان المتقى الحياء، كما سبق: أن الحياء شعبة من الإيمان، أي لا يزني الزاني حين يزني وهو يستحي من الله تعالى؛ لأنه لو استحيى من الله تعالى واعتقد أنه حاضر شاهد لحاله لم يرتكب هذا الفعل الشنيع، مثل حياؤه فيه ثم وقاحته وخروج الحياء منه ثم نزعه عن الذنب وإعادة الحياء إليه بتشبيك الرجل أصابعه، ثم إخراجها منها ثم إعادتها إليها كما كانت، على ما روى عكرمة عن ابن عباس تخويفاً له، وردعاً حيث صورت بهذه الصورة. ويعضده حديث أبي هريرة: «إذا زنى العبد خرج منه الإيمان - إلى قوله - كأنه ظلة» (٢) وهذا التأويل يوافق قول الأول؛ لأنه إذا انتفى الحياء الذي هو شعبة من شعب الإيمان، يتنفي

(١) آل عمران: ١٦٩ وهي في حفص: «ولا تحسبن».

(٢) صحيح: وسيلتي تخريجه برقم [٦٠].

ولا يَتَّهَبُ نَهْيُهُ يُرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارُهُمْ حِينَ يَتَّهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَغْلُ أَحَدُكُمْ حِينَ يَغْلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ؛ فَيَأْيَاكُمْ إِيَّاكُمْ متفق عليه.

كمال الإيمان؛ لأن الكل يستقى بانتفاء الجزء، ونحوه «لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له».

ومصادقه قوله ﷺ: «الاستحياء من الله حق الحياة: أن يحفظ الرأس وما وعى، والبطن وما حوى» (١). وما وعى الرأس: هو اللسان، والغم، والسمع، والبصر. وما حوى البطن والسرّة: وهو ما دار عليها من القلب، والفرج، واليدنين، والرجلين. فلو استحيى هذا الرجل من الله تعالى حق الحياة، لحفظ الفرج من الزنا، والعين من النظر إلى المحارم - كما ورد: «فرنى العين النظر» - واليد من السرقة والغصب، والرجل من المشي إلى حوائث الزواني، والغارة ونهب أموال المسلمين، والغم من شرب الخمر وأكل الحرام، والقلب من الغل والحقد المؤدي إلى قتل النفس والجناية؛ لأنه لو حفظ منها ما غل أموال المسلمين، ومن الزنى لأن زنى القلب الاشتباه، واللسان فإنه ملك ذلك كله، ولو حفظه ما وقع فيها؛ لما ورد «كف عليك هذا». ويجوز أن يكون من باب التغليظ والتشديد، كتقوله تعالى: ﴿وَلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ﴾ (٢) يعني: هذه الحصا ليست من صفات المؤمنين؛ لأنها منافية لحالتهم، فلا ينبغي أن يتصرفوا بها، بل هي من أوصاف الكافرين. وينصهر قول الحسن، وابن جعفر الطبري: إن المعنى: يتزعزعه اسم المدح الذي سمي به أوليائه المؤمنون، ويستحق اسم الذنب، فيقال: سارق، وزان، وفاجر، وفاسق - انتهى كلامه. قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ (٣)

قوله: «ولا يَتَّهَبُ» انتهب ونهب، بفتح العين * في الماضي والغابر * إذا أخار على أحد، وأخذ ماله قهراً. «النهبة» - بفتح النون - المصدر، وبالفهم المال الذي انتهبه الجيش فيها، أى فى تلك النهبة. «أبصارهم» مفعول «يرفع»، يعنى: أخذ الرجل مال قوم قهراً وظلماً؛ وهم ينظرون إليه، ويستنصرون ويبيكون، ولا يقدرون على دفعه، فهذا ظلم عظيم لا يليق بحال من هو مؤمن. «يغل» - بفتح الغين فى الماضى وضمها فى الغابر (***) - إذا سرق شيئاً من الغنيمة، أو خان فى أمانة. و«إياكم» منصوب على التحذير، والتكرير للتأكيد والمبالغة فى التحذير. والتخويف.

(١) ضيف جك. كما قال الشيخ الألباني، وعزه إلى الطبراني والحلية. فطر ضعيف الجامع ح/ ٩٠٥.

(٢) آل عمران: ٩٧.

(٣) السجدة: ١٨.

* يعنى عين الفعل فى الميزان الصرفى (فعل).

** كذا فى (ط) وفى ك (الغائر).

*** كذا فى (ط) وفى ك (الغائر).

٥ فى ط: (والتأكيد للمبالغة) وما أثبتته من (ك).

٥٤ * وفى رواية ابن عباس: «ولا يقتل حين يقتل وهو مؤمن». قال عكرمة:
قلت لابن عباس: كيف يتزع الإيمان؟ قال هكذا، وشبك بين أصابعه ثم أخرجها، فإن
تاب عاد إليه هكذا، وشبك بين أصابعه. وقال أبو عبد الله: لا يكون هذا مؤمناً تاماً،
ولا يكون له نور الإيمان. هذا لفظ البخارى.

٥٥ * وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «آية المنافق ثلاث». زاد
مسلم: «وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم»، ثم اتفقا: «إذا حدث كذب، وإذا وعد
أخلف، وإذا أؤتمن خان» [٥٥].

الحديث الخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «آية المنافق ثلاث» الآية العلامة. وإنما
خص هذه الثلاثة بالذكر؛ لأنها مشتملة على المخالفة التى عليها مبنى النفاق، من مخالفة السر
والعلن. فالكذب: هو الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به والأمانة: حقها أن تودى إلى
أهلها، فالخيانة مخالفة لها. والخلاف فى الوعد ظاهر؛ ولذلك صرح بأخلف.

التفق سرب فى الأرض، له مخلص إلى مكان. و«الناقص»: إحدى جحرتى اليربوع، وهو
موضع يدققه، فإذا أتى من قبل القاصعاء - وهو جحره الذى يقصع فيه أى يدخل - ضرب
الناقص بأرأسه، فانتفق أى خرج، يقول: نافق اليربوع أى أخذ فى نفاقه. ومنه اشتقاق
النافق: وهو الذى يدخل فى الشرع من باب ويخرج من باب، أيضاً يكتم الكفر، ويظهر
الإيمان، كما أن اليربوع يكتم النافقاء، ويظهر القاصعاء، كانوا يظهرون الإسلام تستر به، وهم
مقيمون على كفرهم.

قوله: «وإن صام، وصلى» التثنية للاستيعاب، أى وإن عمل أعمال المسلمين من الصوم،
والصلاة وغيرهما من العبادات. وهذا الشرط اعتراض وارد للمبالغة لا يستدعى الجواب، كذا عن
صاحب الكشاف. «شف»: وفى الحديث دليل على ما ذهب إليه الحسن البصرى: من أن
صاحب الكبيرة منافق. وعنه رضى الله عنه: أنه ذكر له هذا الحديث، فقال: إن بنى يعقوب
عليه السلام حدثوا فكلبوا، ووعدوا فأخلفوا، واتمتوا فخانوا، وكان ذلك الفعل منهم نادراً،
ولم يصروا عليه، وسألوا أباهم أن يستغفر لهم، فلم يتمكن منهم صفة النفاق بخلاف المنافق؛
فإن هذه الخصال هجره وعادته بدليل إتيان الجملة الشرطية مقارنة بـ«إذا» الدالة على تحقق
الوقوع. «تو»: من اجتمعت فيه تلك الخصال، واستمرت أحواله عليها، فبالحرى أن يسمى
منافقاً. وأما المؤمن المقتون بها؛ فإنه إن فعلها مرة تركها أخرى، وإن أصر عليها زماناً أقلم
عنها زماناً آخر، وإن وجدت فيه خلة عدمت منه أخرى.

٥٦ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «أربعٌ من كُنْ فيه كان منافقًا خالصًا، ومن كانت فيه خصلةٌ منهن كانت فيه خصلةٌ من النفاق حتى يدعها: إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر». متفق عليه.

«خط»: هذا القول إنما خرج على سبيل الإنذار للمرء المسلم، والتحذير له أن يعتاد هذه الخصال، فيفضى به إلى النفاق، لا أن من نذر منه هذه الخصال، أو فعل شيئاً من ذلك من غير اعتياد أنه منافق. والنفاق ضربان، أحدهما: أن يظهر صاحبه الإيمان وهو مسرٌ للكفر، كالنفاقين على عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام، والثاني: ترك المحافظة على حدود أمور الدين سرًا، ومراعاتها علنًا، فهذا سمي منافقًا؛ ولكنه نفاق دون نفاق، كما قال ﷺ: «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»^(١)، وإنما هو كفر دون كفر.

الحديث السادس عن عبد الله بن عمرو: قوله: «أربع» يحتمل أن يكون هذا مختصًا بأبناء زمانه؛ فإنه عليه الصلاة والسلام علم بنور الوحي بواطن أحوالهم، وميزين من آمن به صدقًا، ومن أذعن له نفاقًا، وأراد تعريف أصحابه على حالهم؛ ليكونوا على حذر منهم، ولم يصرح بأسمائهم^(٢)؛ لأنه عليه الصلاة والسلام علم أن منهم من سيتوب، فلم يفضحهم بين الناس، ولأن عدم التعمين أوقع في النصيحة^(٣)، وأجلب للدعوة إلى الإيمان، وأبعد عن النفور والمخاصمة. ويحتمل أن يكون عامًا ليزجر الكل عن هذه الخصال على أكد وجه؛ إيدانًا بأنها طلائع النفاق الذي هو أقبح القبائح، كانه كفر عموه باستهزاء وخداع مع رب الأرباب وسبب الأسباب. فلمن من ذلك أنها منافية لحال المسلمين، فينبغي للمسلم أن لا يرتع حولها؛ فإن من رتع^(٤) حول الحمى يوشك أن يقع فيه. ويحتمل أن يكون المراد بالنافاق العرفي، وهو من يخالف سره علنه مطلقًا، ويشهد له قوله عليه الصلاة والسلام: «من كانت فيه خصلةٌ منهن كانت فيه خصلةٌ من النفاق حتى يدعها» وكذا قوله: «كان منافقًا خالصًا»؛ لأن الخصال التي تتم بها المخالفة بين السر والعلن لا تزيد على هذا، فإذا نقصت منها خصلة نقص الكمال - انتهى كلامه.

فإن قلت: أي الرذائل أقبح؟ قلت: الكذب؛ ولذلك علل سبحانه وتعالى عذابهم في قوله: «ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون»^(٥) ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق؛ ليؤذن بأن الكذب قاعدة مذهبهم وأسسهم^(٦)، فينبغي للمؤمن المصلق أن يجتنب عنه؛ لأنه مناف لو وصف الإيمان والتصديق.

(١) البخاري ١: ١٩٠، ٨: ١٨، ٩: ٦٣، مسلم ب ٢٨ رقم ١١٦

(٢) البقرة: ١٠

(*) في ط (لإيائهم) والصحيح ما أثبتاه من (ك).

(**) في ط (النصيحة). والصحيح ما أثبتاه من (ك).

(***) في ط (ارتع) وما أثبتاه من ك.

أ في ط (قاعدة المذهب وأسسهم) وما أثبتاه من (ك) وهو الأقرب للساق.

٥٧ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: مثل المنافق كالشاة العائرة بين الغنمين تعيرُ إلى هذه مرةً وإلى هذه مرةً. رواه مسلم. [٥٧]

الفصل الثاني

٥٨ - * عن صفوان بن عسال، قال: قال يهودي لصاحبه: اذهب بنا إلى هذا النبي ﷺ. فقال له صاحبه: لا تقل: نبي، إنه لو سمعك لكان له أربع أعين. فأتيا رسولَ

«الفجور»: في اللغة الميل والشق، فهو - إما ميل عن القصد المستقيم، وإما شق ستر الديانة، والمراد هنا الشتم والرمي بالأشياء القبيحة والبهتان، بقرينة قوله «إذا خاصم فجر». لا منافاة بين قوله: «آية المنافق ثلاث» وقوله: «أربع من كن فيه فهو منافق» لأن الشيء الواحد قد يكون له علامات، كل واحد منها يحصل بها صفة، فتارة يذكر بعضها، وأخرى جميعها أو أكثرها.

الحديث السابع عن ابن عمر: قوله: «مثل المنافق» «تو»: «العائرة» أكثر ما يستعمل في الناقة، وهي التي تخرج من الإبل إلى أخرى؛ ليضربها (*) الفحل، والجمل عائر يترك الشوك إلى أخرى، ثم يتسع في المواشي. وأراد به «الغنمين» الثلثين، فإن الغنم اسم جنس يقع على الواحد والجمع. ضرب النبي عليه الصلاة والسلام للمنافق مثل السوء، فشبّه تردده بين الطائفتين من المؤمنين والمشرّكين تبعاً لهواه، وقصداً لغرضه الفاسد، وميلاً إلى ما يبتغيه من شهواته - يتردد الشاة العائرة، وهي تطلب الفحل فتتردد بين الثلثين، فلا تستقر على حال، ولا تثبت مع إحدى الطائفتين، وبذلك وصفهم الله في كتابه فقال عز من قائل: ﴿مُتَّبِعِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ (١). أقول: وخص الشاة العائرة بالذكر إدماجاً، بمعنى سلب الرجولية عن المنافقين، من طلب الفحل للضراب.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن صفوان: قوله: «اذهب بنا» الباء في «بنا» بمعنى المصاحبة، أي كن رفيقي لنأتيه، هذا مذهب المبرد، وصاحب الكشف. قوله: «أربع أعين» «تو»: أي يسر لقولك (إلى) ** هذا النبي سروراً، يزداد به نوراً إلى نوره، كذى عينين أصبح يبصر بأربع أعين؛ لأن السرور بمد القوة الباصرة، كما أن الهم والحزن والكآبة يخل بها؛ ولهذا يقال لمن أحاطت به الهموم: أظلمت عليه الدنيا، وبذلك شهد التنزيل «وابيضت عيناه من الحزن» (٢).

أقول: قوله: «أربع أعين» كناية عن السرور المضاعف، أي سرور بعد سرور، فلم يرد به التشبيه بل الاستمرار، كما في قوله تعالى: ﴿فارجع البصر كرتين﴾ (٣) وذلك أنهم يكتنون عن السرور بكرة العين، قال الله تعالى: ﴿هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين﴾ (٤).

[٥٧] أخرجه مسلم ك التوبة / باب في حديث الإفك وقبول توبة الغافق ح ٧٧٨٤.

(١) النساء: ١٤٣.

(٢) يوسف: ٨٤.

(٣) الملك: ٣.

(٤) الفرقان: ٧٤.

(*) كذا في (ط) وفي ك: (تحصل لها صفة).

(**) كذا في الأصل والأولى حذفها ليستقيم السياق.

الله ﷻ، فسألاه عن تسع آيات يثبت، فقال رسول الله ﷺ: لا تُشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تمشوا ببرئ

قوله: «عن تسع آيات» والآية: هي العلامة الظاهرة، ويستعمل في المحسوسات والمعقولات فيقال لكل ما تفاوتت به المعرفة بحسب الفكر (*) والتأمل فيه، وحسب منازل الناس في العلم: آية، ويقال لكل جملة دالة على حكم من أحكام الله تعالى: آية، ويقال لكل كلام منفصل بفصل لفظي: آية، وللمعجزة: آية؛ لما فيها من الدلالة على النبوة، وصدق من ظهرت هي بسببه، والمراد بالآيات هنا: إما المعجزات التسع المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ (١) وهي: اليد، والعصا، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والسنون، ونقص من الثمرات. وقيل: الطمسة وانقلاب البحر مكان اليد، والعصا، ويشهد له ما روى الترمذي - رحمه الله - أنهما سألاه عن هذه الآية، وعلى هذا فقوله: «لا تشركوا» كلام مستأنف ذكره عقيب الجواب، ولم يذكر الراوى جوابه استغناء بما في القرآن أو لغيره. وأما الأحكام العامة الشاملة للملئ كلها، وبيئاتها ما بعدها.

فإن قلت: كيف يكون هذا جواباً وهو عشرة خصال، والمشول عنه تسع؟ قلت: الزيادة على السؤال جائز، واقع في قوله عليه الصلاة والسلام وقد سئل عن ماء البحر: «طهور ماؤه وحل ميتته».

هذا وقوله: «وعليكم خاصة» حكم مستأنف مختص بدينها، غير شامل لسائر الأديان، لا تعلق له بسؤالهم؛ فلهذا غير سياق الكلام، والله أعلم. وقد أجيب بأنه ليس في بعض الروايات «ولا تقذفوا المحصنة» وفي بعضها «أو لا تولوا للفرار» على الشك، وهو لا يستهض جواباً بالنظر إلى ما في الكتاب.

أقول: والأظهر أن اليهود سألو عما عندهم من الآيات المنصوصة بالعشر، وكانت تسع منها متفقاً عليها بينهم وبين المسلمين، وواحدة مختصة بهم، فسألوا عن المتفق عليها وأضمرها ما كان (**). مختصاً بهم، فأجابهم عليه الصلاة والسلام عما سألوه، وعما أضمرها؛ ليكون أدل على معجزته، ولذلك قبله (***) يليه.

قوله: «ولا تمشوا ببريء» الباء في «بريء» للتعدية أي لا تكلموا بسوء في من ليس له ذنب عند السلطان، كيلا يقتله، «وعليكم» خير لـ «أن لا تمتدوا». وقيل: هي كلمة الإغراء، «وأن لا تمتدوا» مفعوله، أي ألزموا واحفظوا ترك الاعتدال، «وخاصة» منون حال، «واليهود» نصب على التخصيص، أي أعنى اليهود. ويجوز أن يكون خاصة بمعنى: خصوصاً، ويكون اليهود معمولاً لفعله، أي أخص اليهود خصوصاً. وفي بعض طرق الحديث «يهود» مضموماً بلا لام على أنه منادى.

(١) الإسراء: ١٠١

(*) كذا في (ط) وفي ك: (الفكر).

(**) في ط (كانت) والتصويب من ك.

(***) في ط (قبل) والتصويب من ك.

إلى ذي سلطان ليقتله، ولا تسحروا، ولا تأكلوا الربا، ولا تقذفوا محصنة، ولا توكوا للفرار يوم الزحف، وعليكم خاصة - اليهود - أن لا تعتدوا في السبت». قال: فقَبِلَا يديه ورجليه، وقالا: نشهد أنك نبي. قال: «فما يمنعكم أن تتبعوني؟». قالَا: إِنَّ دَاوُدَ عليه السلام دعا ربَّه أن لا يزالَ من ذريته نبي، وإنا نخاف إن تبعناك أن تقتلنا اليهود. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي. [٥٨]

٥٩ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثٌ من أصل الإيمان. الكفُّ عمن قال: لا إله إلا الله، لا تكفره بـنـب، ولا تُخرجه من الإسلام بعمل. والجهاد

قوله: «إن داود دعا ربه» «مط»: يعنى دعا داود عليه السلام أن لا تقطع النبوة فى ذريته إلى يوم القيامة، وإذا دعا داود عليه السلام يكون دعاءه مستجاباً البتة؛ لأنه لا يرد الله دعاء نبي، فإذا كان كذلك فيكون نبي من ذريته، ويتبعه اليهود. وربما كان لهم الغلبة والشوكة، فإن تركنا دينهم واتبعناك يقتلنا اليهود إذا ظهر لهم نبي وقوة. وهذا كذب منهم وافتراء على داود؛ لأنه عليه السلام لم يدع بهذا الدعاء، ولا يجوز لأحد أن يعتقد فى داود هذا الدعاء؛ لأنه قرأ فى التوراة والزبور نعت محمد عليه الصلاة والسلام، وأنه خاتم النبيين، وأنه ينسخ به جميع الأديان والكتب، فإذا أخبر الله تعالى داود ببعث رسول الله ﷺ عليهما، على هذه الصفة، فكيف يدعو على خلاف ما أخبره الله تعالى به؟

الحديث الثانى عن أنس: قوله: «ثلاث من أصل الإيمان» أصل الشئ قاعدته التي لو توهمت مرتفعة لارتفع بارتفاعه؛ ولذلك قال: «أصلها ثابت وفرعها فى السماء» (١) أى ثلاث خصال من أصل الإيمان.

إحداها: «الكف عمن قال» وفيه إشارة إلى اعتقاد أن المؤمن لا يكفر بالذنب، ولا يخرج من الإسلام رداً على الخوارج والمعتزلة؛ لأن الخوارج يكفرون من (*) يصلر منه ذنب، والمعتزلة يشنون منزلة بين المنزلتين.

الثانية: «الجهاد ماضٍ» يعنى: الخصلة الثانية اعتقاد كون الجهاد ماضياً إلى خروج الدجال، يخرج بعد قتله أجوج وأجوج فلا يطاقون، وبعد فنائهم لم يبق كافر - انتهى كلامه. وفيه رد

[٥٨] ضعيف: أخرجه الترمذى فى سننه (٧/ ٥٢٥، ح: ٢٨٧٧ - أحوذى) والنسائى فى سننه (٧/ ١١١ - ١١٢)، وابن ماجه فى سننه مختصراً (٣٧٠٥)، وبنحوه أحمد فى المسند (٤/ ٢٤٠)، وضعفه الشيخ الألبانى فى ضعيف سنن النسائى (٢٧٥)، وضعيف سنن ابن ماجه (٨٠٨)، وقال فى تخريج المشكاة عند هذا الحديث (وأما أبو داود فقد عزوه إليه نظر، فإن التابلى لم ينسبه إليه فى «الذخائر» ١/ ٢٧٠، وفى سند الحديث ضعف) أ.هـ.

(١) إبراهيم: ٢٤.

(*) فى ط (عمن) وما أثبتته من (ك).

ماضي مُدْبِعُ مَاضِي اللَّهِ إِلَى أَنْ يَقَاتِلَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الدَّجَالَ، لَا يَطْلُهُ جَوْرُ جَائِرٍ، وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ. وَالْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ». رواه أبو داود [٥٩]

٦٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا زَنِى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ، فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظُّلَّةِ، فَلِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ». رواه الترمذي، وأبو داود. [٦٠]

على المنافقين وبعض الكفرة؛ لأنهم زعموا أن دولة الإسلام تنقرض بعد أيام قلائل. «الكشاف» في قوله تعالى: «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ»^(١): رعم المنافقون أن ربح الإسلام يهب حيناً ثم يسكن، ولو أنه يخفق أياماً ثم يقر، كأنه قيل: «الجهاد ماضٍ» أي أعلام دولته منشورة، وأولياؤه منصوره، وأعداؤه مقهورة إلى يوم الدين.

ولعل محيي السنة إنما أورد هذا الحديث في «باب النفاق» لهذا المعنى، وكذا الحديث السابق؛ فإن اليهوديين نافقاً بقولهما: «تشهد أنك نبي» ثم قولهما: «إن داود دعا» لأنه يدل على أنهما لم يقلوا ذلك عن اعتقاد.

وقوله: «لَا يَطْلُهُ» «مظ»: يعنى لا يجوز ترك الجهاد؛ بأن يكون الإمام ظالماً، بل يجب عليهم موافقته فيه، ولا أن يكون الإمام عادلاً فلا يخافون من الكفار، ولا يحتاجون إلى الغنائم، فعلى هذا يكون النفي بمعنى النهي. أقول: ويمكن أن يجرى على ظاهر الخبر كما هو عليه، ويكون تأكيداً للجملة السابقة أى لا يطله أحد إلى خروج الدجال على الكناية؛ بأن لا ينظر إلى مفردات الألفاظ، بل تؤخذ الزبدة والخلاصة من المجموع.

والثالثة: الإيمان بالأقدار، وأن ما يجرى في العالم هو من قضاء الله وقدره، رداً على المعتزلة؛ لأنهم يثبتون للمخلق القدرة المستقلة.

الحديث الثالث عن أبي هريرة: قوله: «إِذَا زَنِى الْعَبْدُ» قد مر في الفصل الأول أن الإيمان أطلق على الحياء. «تو»: وأن الخروج والتظليل تمثيل، كما في تشبيك الأصابع، وأنه من باب

[٥٩] ضعيف: أخرجه بنحوه أبو داود في سننه (٢٥٣٢)، والبيهقي في السنن الكبرى (١٥٦/٩)، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع (٢٥٣١)، وقال في تخريج المشكاة عند هذا الحديث: (إسناده ضعيف، فيه مجهول وإن كان معناه صحيحاً).

[٦٠] صحيح: أخرجه بنحوه أبو داود في سننه (٤٦٩٠)، والحاكم في المستدرک (٢٢/١) وقال: (هذا حديث صحيح على شرط الشيخين فقد احتجوا برواته) ووافقه الذهبي، وفي عزو المصنف - رحمه الله - الحديث إلى الترمذي تساهل إذ أن الترمذي لم يخرج مطلقاً بل ذكره معلقاً بغير سند في سننه (٣٧٦/٧ - أحوفى)، كذا فعل البيهقي في شرح السنة (٩٠/١)، وصححه الحافظ بن حجر في الفتح (٦٢/١٢)، والشيخ الألباني في صحيح سنن أبي داود (٣٩٢٤)، والصحيحة (٥٠٩) ثم قال معلقاً على كلام الحاكم والذهبي السابق ذكره: (وهو كما قال إلا في نافع فإنما أخرجه له البخاري تعليقاً، فهو على شرط مسلم وحده) ١. هـ.

(١) البقرة: ١٠.

الفصل الثالث

٦١ - * عن معاذ، قال: أوصاني رسول الله ﷺ بعشر كلمات، قال: «لا تشرك بالله شيئاً وإن قُتلت وحرقت، ولا تعقن والدك وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك، ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً؛ فإن من ترك صلاة مكتوبة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله، ولا تشربن خمراً فإنه رأس كل فاحشة، وإياك والمعصية؛ فإن

التغليظ والتشديد في الوعيد، هذا من باب الزجر والتشديد. وهو كقول القائل لمن اشتبه بالرجولية والمروءة، ثم فعل ما ينافي شيمته عدم عنه المروءة والرجولية تعبيراً وتنكيراً؛ ليتنبه عما صنع، واعتباراً وزجراً للسامعين، ولطفاً بهم وتنبيهاً على أن الزنا من شيم أهل الكفر وأعمالهم، فالجمع بينه وبين الإيمان كالجمع بين المتنافين. وفي قوله ﷺ: «فكان فوق رأسه مثل الظلة» - وهي أول سحابة تظل - إشارة إلى أنه وإن خالف حكم الإيمان؛ فإنه تحت ظله لا يزول عنه حكمه ولا يرتفع عنه اسمه.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن معاذ: قوله: «وإن قُتلت وحرقت» شرط جرى به للمبالغة، وفيه إضمار أى وإن عرضت للقتل والحرق، «وإياك والمعصية» تحذير وتعميم بعد التخصيص وإيدان بأن المعاصي السابقة أعظمها ضرراً وأكثرها اعتباراً.

وقوله: «فإن بالمعصية» اسم «إن» ضمير الشأن حذف من «إن» المكسورة المثقلة كقول الشاعر:

فلا تخذل المرلى وإن كان ظالماً فإن به تنال (١) الأمور وتُرأبُ

والتقدير فإنه يقول: لا تخذل مولاك وإن ظلمك؛ فربما تحتاج إليه، وترجع إلى معاونته في بعض الأمور فيجبر كسر (ك). وقيل: لا يحذف؛ لأن المقصود من الكلام المصدر به - هو التعظيم والفخامة - فلا يلائمه الاختصار. قلت: فيه نظر؛ لأنه لو كان كما قيل لوجب أن لا يحذف أصلاً، وقد حذف اسم كاد في قوله تعالى: «كاد يزيغ قلوب فريق منهم» (٢) وأما قول ابن الحاجب: وحذفه منصوباً ضعيف، فقد ضعفوه أيضاً، وكيف تقول ذلك؟ وقد جاء في الكلام الفصح قال ﷺ في النهي عن الصلاة في أوقات الكراهة: «أقصر عن الصلاة فإن حثثت تسجر جهنم» (٣) الحديث، أى فإن الأمر والشأن حثثت، أخرجه مسلم وقوله: «موت» أى طاعون وبواء، وقد ورد أن الطاعون إذا ورد في بلد لا يجوز الخروج منه،

(١) في (ط) يتأني، وفي (ك) يتأني، وقد رجعت ما أتت لأنه أوفق للسياق.

(٢) التوبة: ١١٧.

(٣) أخرجه مسلم/ ك صلاة المسافرين وقصرها باب إسلام عمرو بن عبسة ح/ ٨٣٧.

* في (كسرك) وما أبتناه من (ك) وهو أوفق للسياق.

بالمعصية حلَّ سَخَطُ الله، وإليكَ والفرارَ من الزحف وإن هلك الناس، وإذا أصاب الناس موت وأنت فيهم، فأنبت، وأنفقَ على عيالك من طَوْلِكَ، ولا ترفع عنهم عصاك أدبًا وأخفهم في الله». رواه أحمد.

٦٢ - * وعن حذيفة، قال: إنما النفاق كان على عهد رسول الله ﷺ، فأما اليوم، فإنما هو الكفر، أو الإيمان. رواه البخاري .

وإذا كان خارجاً منه لا يجوز الدخول. «الطول» الفضل من المال، وقوله تعالى: ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً﴾ (١) كناية عما يصرف في المهر والنفقة.

وقوله: «ولا ترفع عنهم عصاك، وأخفهم في الله» كنيان عن تأديبهم وإنذارهم، و«أدباً» مفعول له وفيه إضمار، أى اضربهم تأديباً يؤدي إلى أن يتأدبوا أدباً، على ما قدر الزجاج في قوله تعالى: ﴿والله أنبتكم من الأرض نباتاً﴾ (٢) أى أنبتكم فتنبتون نباتاً.

الحديث الثاني عن حذيفة: قوله: «إنما النفاق» يعني: حكم المنافقين من إبقاء أرواحهم، وإجراء أحكام المسلمين عليهم، كان في عهد النبي عليه الصلاة والسلام بناء على مصالح، منها: أن المؤمنين إذا ستروا على المنافقين أحوالهم، خفى على المخالفين أمرهم، وحسبوا أنهم من جملة المسلمين، وأن جملة المسلمين واحدة، فكان ذلك سبباً لاجتماعهم محاربة المسلمين؛ لكثرة عددهم، بل يؤدي ذلك إلى استعمار الخوف منهم، وقلة شوكتهم، وإذا ظهر الله عليهم انقلبت إلى مفاسد، منها: أن الكفار إذا سمعوا محاسنة المسلمين مع من يصحبهم واستهزأهم معهم، كان ذلك سبباً لنفرتهم وعدم تألفهم.

ومنها: وأن من شاهد حسن تخلقه مع مخالفه رغبوا في صحبته، ووافق معه سرّاً وعلانية مزيد رغبته، ودخل في دين الله بوفور نشاط ورغبة. وأما بعد النبي عليه الصلاة والسلام فالحكم: إما الكفر والقتل، أو الإيمان سرّاً وعلانية؛ لقوة شوكة المؤمنين وغلبيتهم وكثرتهم، وضعف أعدائهم.

قوله: «فأما اليوم» إلى آخره. قوله: «إنما هو» هذا الضمير كما في قوله تعالى: ﴿إن هي إلا حييا تنا الدنيا﴾ (٣). «الكشاف» (٤): هذا الضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلوه من بيانه، و«أو» فيه كما في قوله تعالى: ﴿تقاتلونهم أو يسلمون﴾ (٥) فالمعنى: ليس الكائن اليوم إلا الكفر أو الإيمان، ولا ثالث لهما.

[٦١] صحيح: أخرجه الإمام أحمد في المسند (٢٣٨/٥) وفيه (موتان) بدل (موت)، وغيره، وصححه الشيخ الألباني في الإرواء (٨٩٧/٧) مع: (٢٠٢٦).

- | | |
|-----------------|--------------------|
| (١) النساء: ٢٥. | (٢) نوح: ١٦. |
| (٣) البقرة: ٢٤. | (٤) الكشاف: ٤٣٩/٣. |
| (٥) الفتح: ١٦. | |

(٢) باب الوسوسة

الفصل الأول

٦٣- * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله [تعالى] تجاوز عن أمي وسوست به صدورُها، ما لم تعمل به أو تتكلم». متفق عليه.

باب في الوسوسة

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «تجاوز عن أمي» قال في المغرب: الوسوسة الصوت الخفي، ومنها وسواس الحلي لأصواتها. وقال الليث: الوسوسة حديث النفس؛ وإنما قيل موسوس؛ لأنه يحدث بما في ضميره، والوسواس اسم بمعنى الوسوسة، كالزلازل بمعنى الزلزلة. والمراد به الشيطان في قوله: «من شر الوسواس»^(١) كأنه وسوسة في نفسه. وقيل: ما يظهر في القلب من الخواطر - إن كانت تدعوه إلى الرذائل والمعاصي يسمى وسوسة، وإن كانت تدعو إلى الخصال المرضية والطاعات تسمى إلهامًا.

اعلم أن الوسوسة ضرورية، واختيارية، فالضرورية: ما يجري في الصدر من الخواطر ابتداء، ولا يقتل الإنسان على دفعه، فهو معفو عن جميع الأمم، قال الله تعالى: «ولا يكلف الله نفسًا إلا وسعها»^(٢). والاختيارية هي التي تجري في القلب وتستمر، وهو يقصد أن يعمل به ويتلذذ منه، كما يجري في قلبه حب امرأة ويدوم عليه، ويقصد الوصول إليها، وما أشبه ذلك من المعاصي، فهذا النوع عفا الله عن هذه الأمة خاصة، تشريقًا وتكريمًا لنبينا عليه الصلاة والسلام وأمه، وإليه ينظر قوله تعالى: «ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا»^(٣).

وأما العقائد الفاسدة، ومساوئ الأخلاق وما ينضم إلى ذلك؛ فإنها بمعزل عن الدخول في جملة ما وسوست به الصدور. قال صاحب النهاية: روي: «ما حدثت به أنفسها» بدل «وسوست» و«أنفسها» نصب على المفعول به، ويجوز الرفع على الفاعل.

«تو»: ويؤيد هذه الرواية قول الرجل في حديث آخر: «إن أحدثنا نفسك» وفي آخر «إني أحدث نفسي» وأهل اللغة يرفعون السين أي بغير اختيار، والفتح أسد وأصوب؛ لأن

(١) الناس: ٤

(٢) البقرة: ٢٨٦

(٣) البقرة: ٢٨٦

الظاهر أنه أراد النوع الذي يستجلبه الطبع، فيتبعه النفس حتى يحققه فيومس به صدره نزوعاً إلى العمل به، لا الذي يهجم عليه من غير اختيار منه، على ما تقتضيه رواية الرفع، هذا ما عليه كلام الشارحين.

وروى الشيخ محيي الدين النووي عن الإمام المازني قال: مذهب القاضي أبي بكر بن الطيب أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن نفسه عليها أثم في اعتقاده وعزمه. ويحمل ما وقع من أمثال قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا هم عبدي بسية فلا تكتبوا عليه، فإن عملها فاكتبوها سينة» الحديث، على أن ذلك في من لم يوطن نفسه على المعصية؛ وإنما مر ذلك بفكره من غير استقرار، ويسمى هذا همًا، ويفرق بين الهم والعزم، هذا مذهب القاضي أبي بكر، وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الحديث.

وقال القاضي عياض: عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب إليه القاضي أبو بكر؛ للأحاديث الدالة على المؤاخاة بأعمال القلوب، لكنهم قالوا: إن هذا العزم يكتب سينة، وليست السينة التي هم بها؛ لكونها لم يعملها وقطعه عنها قاطع غير خوف الله تعالى والإنابة، لكن نفس الإصرار والعزم معصية فيكتب معصية، فإذا عملها كتبت معصية ثانية، فإن تركها خشية لله تعالى كتبت حسنة، كما في الحديث «إنما تركها من جرأتي»^(١) فصار تركه لخوف الله تعالى، ومجاهدته نفسه بالإمارة بالسوء حسنة. وأما الهم الذي لا يكتب: فهو الخواطر التي لا يوطن النفس عليها ولا يصحبها عقد ولاتية وعزم. وذكر بعض المتكلمين خلافاً فيما إذا تركها بخير خوف الله تعالى، بل لخوف الناس، هل يكتب حسنة؟ قال: لا؛ لأنه إنما حمله على تركه الحياء، وهذا ضعيف لا وجه له، هذا آخر كلام القاضي، وهو ظاهر حسن لأمزيد عليه.

وقد تظاهرت نصوص الشرع بالمؤاخاة بعزم القلب المستقر؛ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾^(٣) والآيات في هذا كثيرة، وقد تظاهرت نصوص الشرع، وإجماع العلماء على تحريم الحسد، واحتقار المسلمين، وإرادة المكروه بهم، وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها.

«شف»: وفي الحديث دليل على أن الرجل إذا حدث نفسه بالطلاق، ولم يتلفظ به لا يقع الطلاق، وإليه ذهب الشافعي وجماعة. وقال الزهري: إذا عزم على ذلك وقع الثلاث وإن لم

(١) في (ط) جزائي، والتصويب من (ك)

(٢) للنور: ١٩

(٣) الحجرات: ١٢

٦٤- * وعنه، قال: جاء ناس من أصحاب رسول الله ﷺ إلى النبي ﷺ، فسألوه: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به! قال: «أوقد وجدتموه؟» قالوا: نعم. قال: «ذاك صريح الإيمان». رواه مسلم. [٦٤]

٦٥- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: يأتي الشيطان أحدكم، فيقول: من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول: من خلق ربك؟ فإذا بلغه؛ فليستعذ بالله ولينته. متفق عليه.

يتلفظ به. واتفقوا على أنه لو عزم على الظهار لم يلزمه كفارة، ولو حدث نفسه في الصلاة لم تبطل صلاته، ولو كان حديث النفس بمنزلة الكلام لبطلت صلاته.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إنا نجد في أنفسنا» واقع موقع الحال، أي سألوه مخبرين إنا نجد، أو قائلين على احتمال فتح الهمزة وكسرها، والكسر أوجه حتى يكون بياناً للمشئول، وهو مجمل يفسره (*) الحديثان الآتيان بعده، أي نجد في قلوبنا أشياء قبيحة، أي من خلق الله؟ وكيف هو؟ ومن أي شيء هو؟ وما أشبه ذلك مما تتعاطم به؛ لعلنا أنه لا يليق شيء منها أن نتعده، ونعلم أنه تعالى قديم، خالق الأشياء كلها ليس بمخلوق، فما حكم جريان هذه الأشياء في خواطرننا؟ «تعاظم» تفاعل بمعنى المبالغة؛ لأن زيادة اللفظ لزيادة المعنى، فإن الفعل الواحد إذا جرى بين اثنين يكون مزاولته أشق من مزاولته وحده.

«مظ»: المروي «أحدنا» برفع الدال، ومعناه: يجد أحدنا التكلم به عظيماً، ويجوز النصب، أي يعظم ويشق (**). التكلم به على أحدنا. وقوله: «أوقد وجدتموه؟» الهمزة للاستفهام، والواو للمعطف على مقدر، أي أحصل ذلك وقد وجدتموه تقريراً وتأكيداً، والمعنى: حصل ذلك الخاطر القبيح، وعلمتم أن ذلك مذموم وغير مرضي، و«ذاك» إشارة إلى مصدر مقدر، وهو وجدان قبح ذلك الخاطر، أو مصدر يتعاطم، أي علمكم بفساد ذلك (***) الوسواس، واستتاع نفوسكم والتجافي عن التفوه بها، صريح الإيمان وخالصة؛ لأن الكافر يصير على ما في قلبه من تشيه الله تعالى بالمخلوقات، ويعتقده حسناً.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فإذا بلغه» الضمير راجع إلى مصدر «يقول»، أي إذا بلغ قوله: «من خلق ربك». «ولينته» أي وليترك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ، وإن لم يزل التفكير بالاستعاذة فليقم، وليشتغل بأمر آخر؛ وإنما أمر بالاستعاذة والانتهاه عنه، والإعراض عن مقابله، لا بالتأمل. والاحتجاج بوجهين:

[٦٤] أخرجه مسلم / ك الإيمان / باب بيان الوسوسة في الإيمان ح/ ١٢٢.

(*) في ط (تفسيره) والتصويب من (ك).

(**) في ط (شق) والتصويب من (ك).

(***) في ط (تلك) والتصويب من (ك).

هـ في ط (ولينته) وما أتبته من (ك).

٦٦- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزالُ الناسُ يتساءلون حتى يقال: هذا خلقُ الله الخلقُ، فمن خلقَ الله؟ فمن وجدَ من ذلك شيئاً؛ فليقل: آمَنتُ بالله ورُسُلَهُ». متفق عليه.

الأول: أن العلم باستغناؤه تعالى عن المؤثر والموجد أمر ضروري، لا يقبل الاحتجاج والمناظرة له وعليه، فإن وقع من ذلك شيء كان من وسوسة الشيطان، لانه مسلط في باب الوسوسة، ووساوسه غير متناهية، فمهما عارضته فيما يوسوس بحجة يجد مسلماً آخر إلى ما ينفيه من المغالطة والتشكيك، وأدنى ما يفيد من الاسترسال في ذلك إضاعة الوقت، فلا تدبر في دفع ذلك أقوى وأحسن من الاستمادة بالله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وإِذَا يَنْزَغُكَ الشَّيْطَانُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾. (١)

وثانيهما: أن السبب في اعتوار أمثال ذلك احتباس المرء في عالم الحس، وما دام هو كذلك لا يزيد فكره، إلا انهماكاً في الباطل، وزيغاً عن الحق، ومن كان هذا حاله فلا علاج له إلا الالتجاء إلى الله تعالى للاعتصام بحوله وقوته بالمجاهدة والرياضة؛ فإنيهما مما يزيل البلادة، ويصفي الذهن، ويزكي النفس.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يتساءلون» التساؤل جريان السؤال بين اثنين فصاعداً، ويجوز بين العبد، والشيطان، أو النفس، أو إنسان آخر، ويجري بينهما السؤال في كل نوع، حتى يبلغ إلى أن يقال هذا.

قوله: لفظ «هذا» «تو»: لفظ «هذا» يصرف على وجهين: أحدهما: أن يكون مفعولاً، والمعنى: حتى يقال هذا القول، والآخر: أن يكون مبتدأ قد حذف خبره، أي هذا القول أو قولك هذا قد علم أو عرف. رواه مسلم في كتابه على هذا السياق عن أبي هريرة رضي الله عنه، ورواه أيضاً عن أنس، وفي روايته «حتى يقال: هذا الله، خلق الخلق» كذلك رواه البخاري في كتابه عن أبي هريرة، والحديث على هذا السياق محتمل لوجه آخر سوى الوجه الذي ذكرناه أولاً، وهو أن يقول: «هذا الله» مبتدأ وخبر، أو «هذا» مبتدأ و«الله» عطف بيان و«خلق الله الخلق» خبره. وأكثر رواية هذا الحديث يروونه على هذا السياق، فيرجح إذاً على السياق المذكور في كتاب المصابيح، وإن كان كلاهما من جملة الصحاح.

أقول: قوله: «هذا» مبتدأ قد حذف خبره، أولى الوجوه، لكن تقديره على غير ما ذكره، وذلك بأن يقال: هذا مقرر أو مسلم، وهو أن الله تعالى «خلق الخلق» فما تقول في «الله؟» فإن الله شيء، وكل شيء مخلوق، فمن خلقه؟ فعلى هذا الفاء رتب ما بعدها على ما قبلها. وقوله:

(١) الأعراف: ٢٠٠.

٦٧- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحدٍ إلا وقد وكلَّ به قرينه من الجنِّ وقرينه من الملائكة». قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «إياي، ولكنَّ الله أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلا بخير». رواه مسلم. [٦٧]

«خلق الله الخلق» بيان لقوله: هذا مسلم، وبهذا المعنى لا يستقيم على أن يقال: «إن هذا مقول، وما بعده بيان له؛ لأن الفاء تدفعه. ووجه آخر: وهو أن يقدر: هذا القول مقرر، فوضع «خلق الله الخلق» موضع القول، كقوله تعالى: «إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض»^(١) أي وإذا قيل لهم هذا القول؛ لأن (لا تفسدوا): فعل، لا يقع مفعولا إلا على التأويل. وهذا القول كفر فمن تكلم به فليتذكره بكلمة الإيمان وليقل: آمنت بالله خالق كل شيء، وليس بمخلوق، لا يتصور كنهه وهم وخياله، ولا يحضره فهم ومثاله.

الحديث الخامس عن ابن مسعود: قوله: «قالوا: وإياك» «شف»: اللائق بهذا المضمير المنفصل أن يكون صيغة المرفوع المنفصل فيقال: «وأنتم يا رسول الله» فيقول عليه الصلاة والسلام: «وأننا» لكن إقامة كل واحد من الضمير المرفوع والمنصوب المتصلين مقام الآخر شائع. فمن الأول قوله ﷺ: «من خرج إلى تسبيح الضحى، لا يبعثه إلا إياه» والقياس إلا هو. ومن الثاني قوله عليه الصلاة والسلام في حديث الوسيلة: «فارجو أن يكون أنا هو».

أقول: ويمكن أن يقال: إنه عليه الصلاة والسلام لما قال: «وما منكم من أحد» الخ سألوا «وإياك» يعني أيضاً في هذا الخطاب، فقال: نعم وإياي؛ لأن الخطاب عام لا يختص بالمخاطبين من الصحابة، بل كل من يصح أن يخاطب به، فهو داخل فيه، كأنه قيل: «ما منكم بإني آدم من أحد إلا وقد وكل به» ونظيره القلة بالقلة.

قوله: «ما من بني آدم مولود إلا يمسه» وقوله تعالى: «فما منكم من أحد عنه حاجزين»^(٢) والخطاب للناس. قوله: «فأسلم» في جامع الترمذي: قال ابن عينة: «فأسلم» بالضم أي أسلم أنا منه، والشيطان لا يسلم. وفي جامع الدارمي: قال أبو محمد: «أسلم» بالفتح أي استسلم وذل. وذهب الخطابي إلى الأول، والقاضي عياض المغربي إلى الثاني، وهما روايتان مشهورتان. بقول^(*) ويعضد قول من قال: «أسلم» بمعنى استسلم وذل، ما رواه الشيخان في حديث أبي هريرة: «أن عفریتاً من الجن تفلت البارحة، ليقطع عليّ^(**) صلاتي، فأمكنني الله منة فأخذته، فأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد» الحديث.

[٦٧] أخرجه مسلم / ك صفة القيامة والجنة والنار / باب تحرش الشيطان وبعثه سراياه الفتنة الناس...
٢٨١٤ ح/

(١) البقرة: ١١

(٢) الحاقة: ٤٧

(*) كلما في الأصول ولعلها (يقوي).

(**) في ط (عن) والتصويب من (ك).

٦٨* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم». متفق عليه.

وقول من قال: «لا يأمرني إلا بخير» يدل على إسلامه؛ لأنه لو لم يسلم فكيف يأمره بالخير؟ ليس بقوي؛ لما روى البخاري في حديث أبي هريرة: «وكله رسول الله ﷺ لحفظ ركة رمضان» وساق الحديث. «فأخذته» يعني: أخذ أبو هريرة الشيطان «فقلت: لأرغفك إلى رسول الله ﷺ» - إلى قوله - أعلمك كلمات يضعك الله بها، قلت: ما هن؟ قال: إذا أويت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي؛ فإنه لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك الشيطان حتى تصبح - إلى قوله صلى الله عليه وسلم - أما أنه قد صدقك، وهو كذوب، تعلم من تخاطب منذ ثلاث (*) يا أبا هريرة؟ قلت: لا، قال: ذاك الشيطان وكذا قول من قال: «إن الشيطان لا يسلم» ضعيف.

تر: إن الله هو القادر على كل شيء، ولا يستبعد من فضله ورحمته أن يخص نبيه عليه الصلاة والسلام بهذه الكرامة، يعني إسلام قرينه وما هو فوقها. قوله: «فلا يأمرني إلا بخير» أي لا يدلني إلا على خير، كما تقدم في حديث أبي هريرة. وأما قوله: «قرينه من الملائكة» فليس في المصاييح، لكن ذكره الحميدي في كتابه، والصنعاني في المشرق عن مسلم.

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «يجري من الإنسان» عدى «يجري» بمن على تضمين معنى التمكن، أي يتمكن من الإنسان في جريانه في عروقه مجرى الدم. قوله: «مجرى» يجوز أن يكون مصدرًا ميميًا، وأن يكون اسم مكان، وعلى الأول تشبيه، شبه كيد الشيطان وجريان وسأوسه في الإنسان بجريان دمه في عروقه، وجميع أعضائه، والمعنى: أن الشيطان يتمكن في إغواء الإنسان وإضلاله تمكّنًا تامًا، ويتصرف فيه تصرفًا لا مزيد فيه.

وعلى الثاني: يجوز أن يكون حقيقة، فإننا لا ننكر أن الله قادر على أن يخلق أجسامًا لطيفة يسري في بدن الإنسان سريان الدم فيه؛ فإن الشياطين (**) مخلوقة من نار السموم، والإنسان من صلصال وحمأ مسنون، والصلصال فيه نارية، وبه يتمكن من الجريان في أعضائه، يدل عليه ما روى البخاري تعليقًا عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الشيطان جاثم على قلب ابن آدم» (***)، فإذا ذكر الله خنس هـ، وإذا غفل وسوس هـ وأن يكون مجازًا، يعني: أن كيد الشيطان وسأوسه يجري في الإنسان حيث يجري فيه الدم من عروقه وأبشاره فالشيطان إنما يستحوذ على النفوس، وينثث وسأوسه في القلوب بواسطة النفس الامارة بالسوء ومركبها الدم ومنشأ قواها منه، فعلاجه سد المجاري بالجوع والصوم؛ لأنه يقطع الهوى، ويردع الشهوات التي هي من أسلحة الشيطان، فالشيع مجلبة للآثام، منقصة للإيمان مشوشة للأفكار.

(*) في ط: «أنت ثلاث مرات» وما أثبتته من (ك) وهو الأوفق للسياق.

(**) في ط: (الشيطان) بالإنفراد، والتصويب من (ك).

(***) في ط: (بني)، والتصويب من (ك).

هـ في ط (تخت) بالباء وهو خطأ والصحيح ما أثبتته من (ك).

٦٩- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من بني آدم مولودٌ إلا يَمَسُّ الشَّيْطَانُ حين يولدُ، فيَسْتَهْلُ صَارِخًا من مَسِّ الشَّيْطَانِ، غيرَ مريمَ وابْنِها». متفق عليه.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «ما من بني آدم مولود» يحتمل أن يكون «ما» بمعنى ليس، بطل عمله بتقديم الخير على المبتدأ، وإلا لغو؛ لأن الاستثناء مفرغ، والمستثنى حال من الضمير المستتر في الظرف. والوجه أن يقال: «مولود» فاعل الظرف لاعتماده على حرف التقي، والمستثنى منه أعم عام الوصف، يعني: ما وجد من بني آدم مولود متصف بشيء من الأوصاف إلا بهذا الوصف، كأنه عليه الصلاة والسلام يرد من رعم أن بعض بني آدم - مثل الأنبياء، والأولياء المخلصين - لا يمسُّ الشَّيْطَانُ، فهو من باب قصر القلب. وفي التصريح بالصراخ إشارة بأن المس عبارة عن إصابة ما يؤذيه ويؤله، لا كما زعمت المعتزلة أن مس الشَّيْطَانِ تخيل، واستلاله صارخًا من مسه تصوير لطمعه فيه. كأنه يمسّه ويضرب بيده عليه، ويقول: هذا من أغويه.

وأما قول ابن الرومي:

لما تؤذن الدنيا به (●) من صروفها يكون بكاء الطفل ساعة يولد
إذا أبصر الدنيا استهل كأنه بما هو لاق من أذاها يهدد
ولا فما يبكيه منها وإنه لأوسع مما كان فيه وأرغد^(١)

فمن باب حسن التعليل، فلا يستقيم تنزيل الحديث عليه أنه لا ينافيه.

«قضى»: مس الشَّيْطَانُ: تعلقه بالمولود وتشويش حاله، والإصابة بما يؤذيه ويؤله أولاً، كما قال الله تعالى حكاية عن أيوب: ﴿إني مسني الشيطان بنصب وعذاب﴾^(٢) والاهتمام بحصول ما يصير ذريعة، (ومستلَقاً) (●●) في إغوائه، والاستهلال والإهلال رفع الصوت، والصراخ هو الصوت، واستثناء مريم وابنها لاستعادة أمها حيث قالت: ﴿إني أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم﴾^(٣).

أقول: قوله: «يؤله» ظاهر في أن اللس حقيقي، ويمضده الحديث الذي يليه، وهو أيضاً من رواية أبي هريرة «صباح المولود حين يقع نزغة من الشيطان» فإن النزغ نخس بالعود، وتفرد عيسى وأمه بالعصمة عن اللس، لا يدل على فضلها على نبينا عليه الصلاة والسلام؛ لأن لنبيينا (●●●) فضائل ومعجزات لم تكن لعيسى ولا لغيره من الأنبياء، ولا يلزم أن يكون في الفاضل خصال المفضل.

(١) الآيات عزاءه الطيب لابن الرومي في التبيان ٢/٣٨٧، وكذا ابن معصوم في أنوار الربيع ٢/١٥٢

(٢) ص: ٤١

(٣) آل عمران: ٣٦.

(●) من ك. وفي (ط) لأن يؤذن الدنيا بها.

(●●) في ط (ومستلَقاً) وما أثبتاه من (ك) وهو الأوفق للسياق.

(●●●) في ط (لنبينا) وهو خطأ.

٧٠- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «صياح المولود حين يَقَعُ نَزْعُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ». متفق عليه.

٧١- * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ إِبْلِيسَ بَضَعَ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ يَتَّقَتُونَ النَّاسَ، فَادْنَاهُمْ مِنْهُ مَتَرَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً يَجِيءُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ:

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «صياح المولود» الحديث غني عن الشرح لوضوحه.

الحديث التاسع عن جابر: قوله: «يضع عرشه على الماء» يحتمل بأن يجري على ظاهره، ويكون من جملة تمردة وطغيانه جعل عرشه على الماء، كما في قوله تعالى: «وكان عرشه على الماء»^(١)، وأن يجري على الكناية الإيمانية، عبر عن استيلائه على إغوائه الخلق، وتسلطه على إضلالهم بهذه العبارة.

قال صاحب الكشف^(٢) في قوله تعالى: «الرحمن على العرش استوى»^(٣): لما كان الاستواء على العرش، وهو سرير الملك مما يردف^(٤) الملك، جعلوه كناية عن الملك، فقالوا: استوى فلان على العرش، يريدون الملك - وإن لم يقعد على السرير البتة. «والسرايا» جمع سرية، وهي قطعة من الجيش يوجهها حاكم إلى جهة؛ لأن ينال من العدو. «فه»: طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمئة تبعث إلى العدو سموا بذلك؛ لأنهم يكونون خالصة العسكر وخيارهم، من الشيء السري النفيس. وقيل: سموا بذلك؛ لأنهم ينفلون سرا وخفية، وليس بالوجه؛ لأن لام السراء وهذه ياء.

قوله: «فتنة» الفتنة الابتلاء والامتحان، وأصله من فتنت الفضة إذا أدخلتها على النار؛ لتعرف جيدها من رديتها، وفتن فلان بفلانة أي بلي بهواها، وسميت بها المعاصي. «ويجيء أحدهم» جملة مبينة لقوله: «أعظمهم فتنة» وقولهم: «نعم أنت» أي نعم العون أنت، «أراه» أظنه، المضمرة المرفوعة فيه راجع إلى الأعمش، والمنصوب إلى جابر، «فليأزمه» أي يعاقبه ويعززه، من غاية حبه التفريق بين الزوجين، وهو يحتمل أن يكون عطفًا على «فليأزمه» ويجوز أن يكون بدلًا، وذلك أن النكاح عقد شرعي يستحل به التزوج، وهو يريد حل ما عقده الشرع؛ ليستريح ما حرمه فيكسر الزنا، وأولاد الزنا، فيفسدوا في الأرض، ويهتكوا حدود الشرع،

(١) هود: ٧٠

(٢) الكشف: ٢ / ٢٧٧، ويلاحظ أن الطيبي إذا استدلل بهذا على احتمال ورود الكناية في وضع إبليس عرشه على الماء، لا على أن استواءه سبحانه على العرش كناية، ويدل على ذلك أنه احتمل في وضع إبليس عرشه على الماء أن يكون على ظاهره كما في قوله تعالى: «وكان عرشه على الماء».

(٣) طه: ٥٠

(٤) في ط (يرد)، والصحيح ما أثبتناه كما في الكشف للزمخشري.

فعلتُ كذا وكذا. فيقول: ما صنعتَ شيئاً. قال: ثمَّ يجيءُ أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقتُ بينه وبين امرأته. قال: فيُدينه منه، ويقول: نعم أنت. قال الأعمش: أراه قال «فيلترمه». رواه مسلم. [٧١]

٧٢- * وعنه، قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الشيطانَ قد آيسَ من أن يعبدَهُ المصلون في جزيرة العرب، ولكن في التحريش بينهم». رواه مسلم. [٧٢]

ويتعدوا حدود الله؛ ومن ثم ورد عن النبي عليه الصلاة والسلام: «لا يدخل الجنة ولد زانية»^(١) رواه الدارمي في سننه؛ لأن ولد الزنا يتعمر عليه اكتساب الفضائل الحسنة، ويتيسر له ردائل الأخلاق، والله أعلم بالصواب.

الحديث العاشر عن جابر: قوله: «إنَّ الشيطان» تكلم في الحديث الشارحون، واختصره القاضي وقال: عبادة الشيطان عبادة الصنم، بدليل قوله تعالى حكاية عن إبراهيم: «يا أبت لا تعبد الشيطان»^(٢) وإنما جعل عبادة الصنم عبادة الشيطان، لانه الأمر به والداعي إليه، و«المصلون» المؤمنون، كما في قوله ﷺ «نهيت عن قتل المصلين» وإنما سمي المؤمن بالمصلي؛ لأن الصلاة أشرف الأعمال، وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان. ومعنى الحديث: أن (*) الشيطان آيس أن يعود من المؤمنين أحد إلى عبادة الصنم، ويرتد إلى شركه في جزيرة العرب. ولا يرد على هذا ارتداد أصحاب مسيعة، ومانعي الزكاة، وغيرهم من ارتدوا بعد رسول الله عليه الصلاة والسلام؛ لأنهم لم يعبدوا الصنم. و«جزيرة العرب» من حفر (***) أبي موسى الأشعري إلى أقصى اليمن طولاً، ومن رمل يرين إلى متقطع السماء - وهي بادية في طريق الشام - عرضاً، هكذا ذكره أبو عبيد معمر بن المثنى؛ وإنما سميت «جزيرة العرب» لأنها واقعة بين بحر فارس، والروم، ونيل، ودجلة، وفرات. وقال مالك بن أنس رضي الله عنه: «جزيرة العرب» مكة، والمدينة، واليمن. «تو»: وإنما خص جزيرة العرب بالذكر؛ لأن الدين يومئذ لم يتعد عنها.

أقول: ولعله عليه الصلاة والسلام أخبر عما يجري فيها بعده من التحريش الذي وقع بين أصحابه عليه الصلاة والسلام، أي آيس الشيطان أن يعبد فيها، لكن طمع في التحريش بين ساكنيها، وكان كما أخبر، وكان معجزة. والتحريش الإغراء على الشيء بنوع من الخداع، من

[٧١] أخرجه مسلم / ك صفة القيامة والجنة والنار / باب تحريش الشيطان وبه سرابه لقنعة الناس ح/ ٢٨١٣

[٧٢] أخرجه مسلم / ك صفة القيامة والجنة والنار باب تحريش الشيطان وبه سرابه لقنعة الناس ح/ ٢٨١٢
(١) رواه أبو نعيم عن أبي هريرة مرفوعاً، وأعله الدارقطني بأن مجاهداً لم يسمعه من أبي هريرة. قال في المقاصد: وأخرجه أبو نعيم والطبراني والنسائي لكن باضطراب. انظر كشف الحفا ٣٧٢/٢، ح: ٣١١٤.
(٢) مريم: ٤٤.

(*) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك). (***) في ط (حفر) وما أثبتاه من (ك).

الفصل الثاني

٧٣- * عن ابن عباس: أن النبي ﷺ جاءه رجل، فقال: إني أحدث نفسي بالشيء لأن أكون حُصمة أحب إليّ من أن أتكلم به. قال: «الحمد لله الذي ردّ أمره إلى الوسوسة». رواه أبو داود. [٧٣]

٧٤- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن للشيطان لُةً بابت آدم، وللملك لُةً: فأما لُةُ الشيطان فيإبعاد بالشر، وتكذيب بالحق. وأما لُةُ الملك فيإبعاد حرش الصياد الصيد إذا خدعه، أي يخدعهم ويغري بعضهم على بعض. أقول: لما ذكر العبادة سمعهم المصلين تعظيماً لهم، وحيث ذكر الفتنة أخرجه مخرج التحريش - وهو الإغراء بين الكلاب - توهيناً وتحقيراً لهم.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «بالشيء» «شف»: الشيء في قوة النكرة بمعنى - وإن كان معرفة لفظاً - ويكون قوله: «لأن أكون حُصمة» مبتدأ و«أحب» خبره، والجملة صفة له، أي شيء كوني حُصمة أحب إلى من التكلم به - انتهى كلامه. ونظيره قول الشاعر:

ولقد أمر على اللثيم يسيني فمضيت ثمة، قلت: لا يعني

«الحجم» الفحم والرماد، وكل ما احترق بالنار، والواحد حمة.

وقوله: «رد أمره» الضمير فيه يحتمل أن يكون للشيطان - وإن لم يجر له ذكر - لدلالة السياق عليه، والأمر يحتمل أن يكون واحداً أوامراً؛ لقوله تعالى: «ولا أمرهم فليبتكن آذان الأنعام»^(١) يعني: كان الشيطان يأمر الناس بالكفر قبل هذا، وعبادة الأوثان، وأما الآن فلا سبيل له إليهم سوى الوسوسة. ويجوز أن يكون بمعنى الشأن، ويحتمل أن يكون للرجل، والأمر بمعنى الشأن لاغير، أي رد شأن هذا الرجل من الكفر إلى الوسوسة التي سبقت من نحو قوله^(٢): «من خلق الله» ونحو معرفة كيفية الله تعالى من التشبيه والتجسيم والتعطيل.

الحديث الثاني عن ابن مسعود رضي الله عنه: قوله: «لُة» «تو»: اللسة من الإلمام وهي كالخطرة والزورة، ومعناه: النزول به والقرب منه أي يقرب من الإنسان لهذين السبلين. وقيل:

[٧٣] صحيح: أخرجه الإمام أحمد في المسند (١/ ٢٣٥)، وأبو داود في سنته (٥١١٢) وغيرهما، وصحح إسناده الشيخ أحمد شاكر في شرحه للمسند (٣/ ٣٥١، ح: ٢٠٩٧)، والشيخ الألباني في صحيح سنن أبي داود (٤٢٦٤).

(١) النساء: ١١٩

(٢) في ط (قوله تعالى) والصحيح ما أثبتاه من (ك).

بالخير وتصديق بالحق. فمن وجد ذلك؛ فليعلم أنه من الله، فليحمد الله، ومن وجد
الأخرى؛ فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم. ثم قرأ: ﴿الشيطان يعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء﴾. رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٧٤]

«اللمة» اللمة تقع في القلب، والإيعاد في اللمتين من باب الإفعال، والوعيد في الاشتقاق
كالوعد، إلا أنهم خصصوا الوعد بالخير، والوعيد بالشر. ولما كان البتدأ بذكره في هذا الحديث
«لمة الشيطان» ذكره بلفظ الإيعاد ثم أجرى الوعد بالخير مجرى الأول اتباعاً ومشاكلة.

أقول: والظاهر أن الحديث والآية المستشهد بهما جاريان على الاستعمال اللغوي، لما نيط
بكل واحد ما لا يلبس على السامع المراد، فاستعمل في الحديث بالإفعال، وفي الآية بفعل،
نعم لو أطلق ميز بينهما. وتطبيق الآية على الحديث، هو أن يقال: خصت «لمة الشيطان»
بالفقر وهو الحاجة، وأصله كسر الفقار، وبالأمر بالفحشاء، وهما تفسيران للشر، وخصت «لمة
الملك» بوعد المغفرة. وبوعد الفضل، وهما المعنيان بالخير، وقبول الفقر بالفضل، والأمر
بالفحشاء بالمغفرة، نبه سبحانه وتعالى على ما عسى أن ينجح المكلف من الإنفاق والبدل،
والعصمة من الذنوب، من تسويل الشيطان، وإغوائه النفس الأمارة خوف الفقر والإعدام،
وتزيينه المعاصي والفواحش، ثم [ذيله] (١) بما هو العمدة فيه، وهو قوله: «وواله وأوسع عليهم» (١)
المشتمل على سعة الإنفاق والغفران، ووفور العلم بأحوال العباد ومصالحهم، وما هو خير لهم
في الدارين؛ ليكون تهديداً لذكر ما هو أجل المواهب وأسنى المطالب، من إتياء الحكمة، ومعرفة
مكائد النفس الأسارة، وخطرات الشيطان، ومعرفة لملة الملك و«لمة الشيطان»، فعند ذلك يتنبه
الطالب على أمر خطير، فاضطر إلى السؤال بلسان الحال - إلى أن قال - هذه المهوبة عامة، أو
هي مختصة ببعض دون بعض، فنودي من سرادقات الجلال «يؤتي الحكمة من يشاء» (١) أي
خصه الله تعالى بالحكمة، ووفقه للعلم والعمل، ثم اتبعه بقوله: «وما يذكر إلا أولوا
الالباب» (٢) [تريفاً] (٣) بمن لا يتفطن بهذا البيان الشافي، ولم يفرق بين اللمتين، ووهم أن
الحكمة غير العلم والعمل.

وبهذا الاعتبار قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي قدس الله سره: إنما يطلع على
معرفة اللمتين وتمييز الخطاير طالب مريد يتشوق لذلك تشوق المعطشان إلى الماء لما يعلم من
موضع ذلك، وخطره، وصلاحه، وفساده. وليعلم أن الخطاير بمثابة البذر، فمنها ما هو بذر
السعادة، ومنها ما هو بذر الشقاوة، وسبب اشتباه الخطاير أربعة أشياء لاخامس لها: إما ضعف

[٧٤] ضعيف: أخرجه الترمذي في سننه (٢٩٨٨) - بترتيب الشيخ شاكراً، والنسائي في تفسيره عند الآية (٢٦٨)
من سورة البقرة، وأبو يعلى الموصلي في مسنده (٤١٧/٨)، ح: (٤٩٩٩) وغيرهم، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف
الجامع (١٩٦١)، وفي تخريجه للمشكاة (٢٨/١).

(١) البقرة: ٢٦٩، ٢٦٨.

(٢) التذليل: هو أن يقطع الكلام بما يشتمل على مناه توكيداً لا محل له. وهو على أقسام، منها: أن يعقب
بجملة خرجت غير مخرجها كتوله تعالى: «إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها... وكذلك يفعلون» أي كذلك عادة
الملوك، وهجرهم. انظر البيان للطبي بتحقيقنا (٤١٦/٢) - (٤١٩).

(٣) انظر السابق (٢٣٦/١)

٧٥- * وعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «لا يزال الناس يتساءلون، حتى يقال: هذا خلق الله الخلق، فمن خلق الله؟ فإذا قالوا ذلك فقولوا: الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ثم ليَتَنَبَّلْ عن يساره ثلاثاً، وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم». رواه أبو داود. وسنذكر حديث عمرو بن الأحوص في باب خطبة يوم النحر إن شاء الله تعالى. [٧٥]

الفصل الثالث

٧٦- * عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يبرح الناس يتساءلون، حتى اليقين، أو قلة العلم بمعرفة صفات النفس وأخلاقها، أو متابعة الهوى بخرم قواعد التقوى، أو محبة الدنيا جاهها ومالها، وطلب الرفعة والمنزلة عند الناس؛ فمن عصم عن هذه الأربعة، يفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان، ومن ابتلي بها لا يعلمهما ولا يتطلبهما - وإن كشف بعض المخاطر دون بعض - لوجود بعض هذه الأربعة دون البعض، وأقوم الناس بتمييز المخاطر أقومهم بمعرفة النفس، ومعرفة عشر المثال لا يكاد يتيسر إلا بعد الاستقصاء في الزهد والتقوى. قال: واتفق المشايخ على أن من كان أكله من الحرام، لا يفرق بين الإلهام والوسوسة. قال أبو علي الدقاق: [من كان قوته معلوماً، لا يفرق بين الإلهام والوسوسة]»

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الله أحد» «مظ»: يعني: قولوا في رد هذه الوسوسة: الله تعالى ليس مخلوقاً، بل هو أحد، وال«أحد» هو الذي لا ثاني ولا مثل له في الذات والصفة، وال«تئل» إسقاط البزاق من الغم، أي ليلق البزاق من الغم ثلاث مرات، وهو عبارة عن كراهة الرجل الشيء ونفوره عنه، مراغماً للشيطان، وتبعيداً له. وال«استمادة» طلب المعاونة من الله الكريم على دفع الشيطان الرجيم.

أقول: الصفات الثلاث منبهة على أن الله تعالى لا يجوز أن يكون مخلوقاً، أما «أحد» فمعناه: الذي لا ثاني له ولا مثل، فإذا جعل مخلوقاً لم يكن أحداً على الإطلاق؛ لأن خالقه أولى بالأحدية، والصمد هو السيد الذي يرجع الناس في أمورهم وحوائجهم إليه فيكون ذلك الخالق أولى منه «ولم يولد» تصريح في المنفي. «ولم يلد، ولم يكن له كفواً أحد» يناهيان بأنه إذا لم يكن له الكفو الذي هو المساوي، والولد الذي هو دونه في الإلهية، فأحرى بأن لا يكون فوقه شيء، والفرق بين الواحد والأحد مر في الحديث السابع عشر من الباب الأول.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس: قوله: «لن يبرح» «غيب»: برح ثبت في البراح، وهو المكان المتسع

[٧٥] حسن: أخرجه بنحوه أبو داود في سننه (٤٧٢٢) وغيره، وحسن إسناده الشيخ الألباني في صحيح سنن أبي داود (٣٩٥١)، والصحيحة (١١٨).

* كلما في (ك) ، (ط) ولعلها: (من لم يكن قوته معلوماً).

يقولوا: هذا الله خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ، فمن خلقَ الله عزَّ وجلَّ؟» رواه البخاري، ولمسلم: «قال: قال الله عزَّ وجلَّ: إِنَّ أَمْتَك لا يزالون يقولون: ما كذا؟ ما كذا؟ حتى يقولوا: هذا الله خَلَقَ الخلقَ، فمن خلقَ الله عزَّ وجلَّ؟».

٧٧- * وعن عثمان بن أبي العاص، قال: قلت: يا رسول الله! إِنَّ الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وبين قراءتي يُلْبِسُهَا عَلَيَّ، فقال رسول الله ﷺ: «ذاك شيطان يقال له خَتَزْب، فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه، واتفلَّ على يسارك ثلاثاً» ففعلتُ ذلك فأذهب الله عني. رواه مسلم. [٧٧]

٧٨- * وعن القاسم بن محمد: أن رجلاً سأله فقال: إني أهتم في صلاتي فيكثرُ ذلك عليَّ، فقال له: امض في صلاتك، فإنه لن يذهب ذلك عنك حتى تنصرف وأنت تقول: ما أتممتُ صلاتي. رواه مالك. [٧٨]

الظاهر، ومنه قولك: لا أبرح، وخصص بالإثبات؛ لأن برح وزال اقتضيا معنى النفي، ولا للنفي، والنفيان يحصل منهما الإثبات. قوله: «هذا الله» مبتدأ وخبره «وخلق الخلق» استئناف، أو حال، وقد مقدرة، والعامل معنى اسم الإشارة، أو «هذا» مبتدأ و«الله» عطف بيان، و«خلق الخلق» خبره، ومعنى الحديث سبق في الفصل الأول.

الحديث الثاني عن عثمان: قوله: «حال» أصل الحول تغير الشيء، وانفصاله من غيره باعتبار التغير. وقيل: حال الشيء يحول حوولا واستحالة تهيأ لأن يحول، وباعتبار الانفصال قيل: حال بيني وبينك كذا. قوله: «يلبسها»^(١) يخلطها ويشككني فيها، والجملة بيان لقوله: «حال» وما يتصل به.

وقوله: «خَتَزْب» بخاء معجمة مكسورة، ثم نون ساكنة ثم زاي مكسورة أو مفتوحة، ويقال أيضاً: بفتح الخاء والزاي، حكاية القاضي عياض، ويقال أيضاً: بضم الخاء وفتح الزاي على ما (٢) في النهاية.

الحديث الثالث عن القاسم بن محمد: قوله: «فإنه لن يذهب» الضمير للشأن، والجملة بيان

[٧٧] أخرجه مسلم / كتاب السلام / باب التموذ من شيطان الوسوسة في الصلاة ح / ٢٢٠٣

[٧٨] أخرجه الإمام مالك في الموطأ (١/ ١٧١ - تنوير الحوالك) في العمل في السهو

(١) قال مصحح «ط»: كذا في الأصل، وفي «المرقاة»: «يلبسها على» بالتشديد للمبالغة، وفي نسخة صحيحة ظاهرة بفتح أوله وكسر ثالثة، أي يخلطني ويشككني فيها - أي الصلاة، أو القراءة، أو كل واحد - والجملة بيان لقوله: «حال» وما يتصل به.

(٢) قال مصحح «ط»: زيد من المرقاة .

باب الإيمان بالقدر الفصل الأول

٧٩- * عن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرضَ بخمسين ألف سنة» قال: «وكان عرشه على الماء». رواه مسلم [٧٩].

له، والمشار إليه بقوله: «ذلك الوهم» المعني به الوسوسة، المعنى: لا تذهب عنك تلك الخطرات الشيطانية، حتى تقول للشيطان: «صدقت» ما أتممت صلوتي؛ لكن لا أقبل قولك، ولا أقمها إرغاماً لك ونقصاً لما أردته مني. وهذا أصل عظيم لدفع الوسوس وقمع هواجس الشيطان في سائر الطاعات، قال الجوهري: وهمت بالشيء - بالفتح - أهم وهما إذا ذهب وهمك إليه وأنت تريد غيره، ووهمت في الحساب أوهم وهما إذا غلطت فيه وسهوت.

باب الإيمان بالقدر

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبدالله بن عمرو: قوله: «مقادير الخلائق» المقادير جمع مقدار، وهو الشيء الذي يعرف به قدر شيء كالميزان والمكيال. ويستعمل بمعنى المقدّر. «قضى»: قوله: «كتب الله» معناه أجرى القلم على اللوح المحفوظ بتحصيل ما بينهما من التعلق، وأثبت فيه مقادير الخلائق، على وفق ما تعلقت به إرادته أولاً، إثبات الكاتب ما في ذهنه بقلمه على لوحه، أو قدر وعين مقاديرهم تعييناً ثابتاً لا يتأثر بخلافه. وقوله: «بخمسين ألف سنة» معناه طول الأمد، وتماهي ما بين التقدير والخلق من المدد، أو تقديره ببره من الدهر الذي يوم منه «كألف سنة مما تعدون» وهو الزمان، أو من الزمان نفسه.

فإن قلت: كيف يحمل على الزمان ولم يخلق الزمان، ولا ما يتحدد به من الأيام والشهور، والسنين؟ قلت: يحمل الزمان على مقدّر ما هو عليه الآن عند حصول ما يتجدد به، كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَوْمًا عند ربك كآلف سنة مما تعملون﴾^(١).

«حسن»: الإيمان بالقدر فرض لازم، وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد خيراً ما وشراً، كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل أن خلقهم، قال الله تعالى: ﴿وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٢) فالإيمان، والكفر، والطاعة، والمعصية كلها بقضاء الله وقدره، وإرادته ومشئته،

[٧٩] أخرجه مسلم / ك القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام / ح/ ٢٦٥٣ .

(١) الحج: ٤٧-

(٢) الصافات: ٩٦ .

٨٠ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس» رواه مسلم [٨٠].

غير أنه يرضى الإيمان والطاعة، ووعد عليهما الثواب، ولا يرضى الكفر والمعصية، وأوعد عليهما العقاب، قال الله تعالى: ﴿ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء﴾ (١). والقدر سر من أسرار الله تعالى لم يطلع عليه ملكاً مقرباً، ولا نبياً مرسلًا، لا يجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل، بل يعتقد أن الله تعالى خلق الخلق فجعلهم فريقين: أهل يمين خلقهم للنعيم فضلاً، وأهل شمال خلقهم للجحيم عدلاً، قال الله تعالى: ﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس﴾ (٢). وقد: سأل رجل على بن أبي طالب رضي الله عنه فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن القدر، قال: طريق مظلم لا تسلكه. فأعاد السؤال، فقال: سر الله قد خفي عليك فلا تفتشه.

الحديث الثاني عن ابن عمر رضي الله عنه: قوله: «كل شيء بقدر» والقدر بالفتح والسكون ما يقدره الله من القضاء، وبالفتح اسم لما صدر مقدوراً على فعل القادر، كالهدم لما صدر عن فعل الهادم، يقال: قدرت الشيء خفيفةً وثقيلةً بمعنى فهو قدر أي مقدور، والتقدير تبين الشيء.

قوله: «حتى المعجز والكيس» قول الكيس بالعجز على المعنى؛ لأن المقابل الحقيقي للكيس البلاء، وللمعجز القوة، وفائدة هذا الأسلوب تقييد كل من اللفظين بما يضاد الآخر، يعني: الكيس، والقوة، والبلاء، والمعجز من قدر الله، فهو رد على من يثبت القدرة لغير الله مطلقاً، ويقول: إن أفعال العباد خيرها وشرها مستتلة إلى قدرة العبد واختياره؛ لأن مصدر الفعل الداعية، ومنشأها القلب الموصوف بالكياسة والبلاء، ثم القوة والضعف، ومكانهما الأعضاء والجوارح إذا كانت بقدر الله وقضائه، فأى شيء يخرج منهما.

«تو»: «الكيس» جودة القرينة، وإنما أتى به في مقابلة المعجز؛ لأنه هو الخصلة التي تفضي بصاحبها إلى الجلالة، وإتيان الأمور من أبوابها، وذلك نقيض المعجز؛ ولهذا المعنى كنوا به عن الغلبة فقالوا: كايسته فكسته أي غلبته، والمعجز هائنا عدم القدرة، وقيل: ترك ما يجب عليه فعله بالتسويق والتأخير له. و«المعجز» والكيس» يروى بالرفع فيهما عطفاً على «كل» وبالخفض على «شيء»، والأوجه أن يكون «حتى» في الكسر حرف خفض بمعنى إلى، ومعنى الحديث يقتضي الغاية؛ لأنه أراد بذلك أن اكتساب العباد وأفعالهم كلها بتقدير خالقها، حتى الكيس الذي يوصل صاحبه إلى البقية، والمعجز الذي يتأخر به عن درك البقية.

[٨٠] أخرجه مسلم / ك القدر باب كل شيء بقدر / ٢٦٥٥.

(١) إبراهيم: ٢٧.

(٢) الأعراف: ١٧٩.

٨١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى عند ربهما، فحج آدم موسى؛ قال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته، وأسكنك في جنته، ثم أبعثت الناس بخطيئتك إلى الأرض؟ قال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وبكلامه، وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء، وقرَّبك نجياً، فبكمت وجدت الله كتب التوراة قبل أن

مظ»: الكيس والكياسة كمال العقل، وشدة معرفة الرجل الأمور، وتميز ما فيه النفع مما فيه الضرر، يعني: من كان عاجزاً وضعيفاً في الجنة، أو الرأي والتميز، أو ناقص الخلقة لا يعير، فإن ذلك بتقدير الله وخلق الله تعالى إياه على هذه الصفة، ومن كان كامل العقل بصيراً بالأمور، تام الجنة فهو أيضاً بتقدير الله وخلق الله تعالى إياه على هذه الصفة، وليس ذلك بقوته وقدرته؛ فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله. أقول: الوجه الذي يقتضيه سياق الحديث ما ذهب إليه التوربشتي.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «احتج آدم وموسى» أي نحاجا. وقوله: «فحج آدم موسى» عليهما السلام، أي غلب عليه بالحجة، بأن ألزمه أن جملة ما صدر عنه لم يكن هو مستقلاً بها، متمكناً من تركها، بل كانت أمراً مقضياً.

وقوله: «قال موسى: أنت آدم» إلى آخره، جملة مينة لمعنى «فحج آدم موسى» ومفسرة للجملة ثم أعاد «فحج آدم موسى» آخر الحديث، فذلكم للتفصيل تقريراً وتبييناً لأنفس على توطين هذا الاعتقاد.

وقوله: «أنت آدم الذي خلقك الله» والظاهر خلقه ليعود إلى الموصول، لكن عدل إلى الخطاب مطابقة لقوله: «أنا الذي سميتني أمي حيلة» أي سمته، و«خلقك الله» تعالى «بيده» [أي بقدرته]*، خصه بالذكر إكراماً وتشريفاً له، وأنه خلق إبداعاً من غير واسطة أرحام، فإن هذا نوع إكرام له لقوله تعالى: «بديع السموات والأرض»^(١). ومن روحه» أضاف الروح إلى الله تعالى تخصيصاً وتشريفاً، أي من الروح الذي هو مخلوقه، ولا يد لأحد فيه، «اصطفاك الله» أي جعلك خالصاً صافياً عن شائبة ما لا يليق بك وبكلامه، فيه تلميح إلى قوله تعالى: «وكلّم الله موسى تكليماً»^(٢) وقوله تعالى «تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من

(١) البقرة: ١١٧

(٢) النساء: ١٦٤.

* إثبات اليمين لله تعالى، هو ملعب أهل السنة، يثبتون لله تعالى ما أثبت لنفسه في كتابه كما في قوله تعالى: «قال يا إيليس ما منتك أن تسجد لما خلقت بيدي» وما أثبت له رسوله ﷺ، فيما تواتر عنه، وفي الصحيح «وكلنا بيه يمين» وكل ذلك من غير تكليف ولا تشبه، ولا تعطيل، «ليس كمثل شيء» وهو السمع البصير»

أُخْلِقَ قَالَ: موسى بأربعين عامًا . قال آدمُ : فهل وجدتُ فيها (وعصى آدمُ ربه فغوى)؟ قال: نعم. قال: اقلنوني على أن عملتُ عملاً كتبه الله عليَّ أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ قال رسول الله ﷺ: «فحجَّ آدمُ موسى». رواه مسلم. [٨١]

كلم الله^(١). «فيها تبيان كل شيء» أي أعطاك التوراة فيها تبيان لكل شيء من الإخبار بالغيوب، والقصص، والحلال، والحرام، والموعظة، وغير ذلك، وهو من قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾^(٢). «وقربناه نجياً» أي خصك بالنجوى، النجى المناجي الواحد والجمع سواء، هو من يخاطب الإنسان ويحدثه سرًا، هو من قوله تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾^(٣). و«فبكُم وجدت» أي فبكُم رمائًا وجدت الله أمر يكتبه التوراة قبل أن يخلقني.

«تو»: ليس معنى قول آدم عليه السلام: «كتب الله عليَّ» إلزامه إياي وأوجبه علي، فلم يكن لي في تناول الشجرة كسب واختيار، وإنما المعنى: إن الله تعالى أثبتني في أم الكتاب قبل كونِي، وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعلمه السابق، فهل يمكن أن يصدر عني خلاف علم الله؟ فكيف تغفل عن العلم السابق، وتذكر الكسب الذي هو السبب، وتنسى الأصل الذي هو القدر؛ وأنت ممن اصطفاك الله من المصطفين الأخيار، الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار؟

واعلم أن هذه القصة تشتمل على معاني محررة لدعوى آدم عليه السلام، مقررّة لحجته، منها: أن هذه المحاجة لم تكن في عالم الأسباب الذي لم يجور فيه قطع النظر عن الوسائط والاكْتِسَاب وإنما كانت في العالم العلوي عند ملتقى الأرواح. ومنها: أن آدم احتج بذلك بعد انتفاع موجب الكسب منه، وارتفاع أحكام التكليف عنه. ومنها: أن اللائمة كانت بعد سقوط الذنب، ووجوب المغفرة.

أقول - والعلم عند الله - : مذهب أهل الجبر إثبات التقدير لله تعالى ونفي القدرة عن العبد أصلاً، والمعتزلة بخلافه، كما سبق. وكلا الفريقين من الإفراط والتفريط على شفا جرف هار، والمنهج القويم والصراط المستقيم، القصد بين الأمرين، كما هو مذهب أهل السنة، إذ لا يقدر أحد أن يسقط الأصل الذي هو القدر، ولا أن يطل الكسب الذي هو السبب، فلما جعل موسى عليه السلام مساق كلامه وقصته إلى الثاني، بأن صدر الجملة بحرف الإنكار والتعجب وصرح

[٨١] أخرجه مسلم / ك القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام ح/ ٣٣٠٩

(١) البقرة: ٢٥٣

(٢) الأعراف: ١٤٥

(٣) مريم: ٥٢

٨٢ - * وعن ابن مسعود، قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بطنِ أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقةً مثل ذلك،

باسم آدم ووصفه بصفات أربع كل واحدة منها مستقلة... في عليّة عدم ارتكابه الخطيئة، ثم جاء بكلمة الاستبعاد في قوله: «ثم أهبط» فاستند الإهباط إليه على الحقيقة، والله سبحانه وتعالى هو المهبط في الحقيقة لقوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾^(١) وقرن الإهباط بالأرض، والإهباط لا يكون إلا إليها؛ ليؤذن بسفالتها التي تورث الخساسة والردالة، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ﴾^(٢) الآية، بل الغرض الأول من ذلك الإنكار البالغ هذا لقوله: «ثم أهبط الناس» كأنه ﷺ قال: ما أبعد هذه السفالة عن تلك المعالي والمناصب! أجاب عنه ﷺ بما يقابلها، بل أبلغ من تصدير الجملة بالهمزة، وتصريح اسم موسى ووصفه أيضاً بصفات أربع كل واحدة منها مستندة في عليّة عدم ذلك الإنكار عليه، ثم رتب العلم الأولي على ذلك، ثم أتى بدل كلمة الاستبعاد بهمزة الإنكار في قوله: «أفقلوني» وحذف ما تقتضيه الهمزة، والفاء العاطفة من الفعل أي أتجد في التوراة هذا النص الجلي، فقلوني على ذلك؟ فما أبعد من إنكارا وفي هذا التقرير تنبيه على ما قصدناه، من أن تحري قصد الأمور هو الصواب، ثم إنه ﷺ ختم الحديث بقوله: «فحج آدم موسى» بعد افتتاحه وبيانه بقوله: «قال موسى: أنت آدم» إلى آخر الحديث مجعلاً أولاً، ومفصلاً ثانياً، ومعيداً له ثالثاً تنبيهاً على أن بعض أمته من المعتزلة ينكر حديث القدر، فاهتم لذلك وبالغ في الإرشاد، ويحتمل أن يقال: إنه عليه الصلاة والسلام صدر الحديث بقوله: «فحج» تحريماً للدعوى، وختمه به إثباتاً لها، فعلى هذا تكون الفاء في الأول للعطف، وفي الآخر للنتيجة. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

الحديث الرابع عن ابن مسعود رضي الله عنه: قوله: «وهو الصادق المصدوق» الأولى أن تجعل الجملة الأولى اعتراضية لا حالية؛ ليعم الأحوال كلها، وأن يكون من عادته ودأبه ذلك فما أحسن موقعه هنا. قوله: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ» أي ما يخلق منه أحدكم يقرر ويحور في بطنها.

وقال في النهاية: ويجوز أن يكون يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم أربعين يوماً، أي تمكث النطفة في الرحم تتخمر فيها، حتى تتهيأ للخلق. «خط»^(٣): روي عن ابن مسعود في تفسير هذا الحديث: «إِنَّ النطفة إن وقعت في الرحم، فأراد الله أن يخلق منها بشراً، طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر، ثم تمكث أربعين ليلة، ثم تنزل دمًا في الرحم، فذلك جمعها». والصحابة أعلم الناس بتفسير ما سمعوه، وأحقهم بتأويله، وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به، وأكثرهم احتياطاً للتوقي عن خلافه، فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم.

(١) البقرة: ٣٨.

(٢) الأعراف: ١٧٦.

(٣) في (ط) «تو» وما أثبتاه من (ك) وهو الصواب.

ثمَّ يكون مضغَةً مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكًا بأربع كلمات: فيكتبُ عمله وأجله ورزقه، وشقيٍّ أو سعيد، ثم ينفخُ فيه الروح، فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعملُ بعمل أهل الجنة حتى ما يكونَ بينه وبينها إلا ذراعٌ، فيسبقُ عليه الكتاب، فيعملُ بعمل أهل النار فيدخلُها. وإنَّ أحدكم ليعملُ بعمل أهل النار حتى ما يكونَ بينه وبينها إلا ذراع، فيسبقُ عليه الكتاب، فيعملُ بعمل أهل الجنة فيدخلُها. متفق عليه.

وقوله: «علقة» وهى الدم الغليظ الجامد، و«ذلك» إشارة إلى محذوف أى مثل ذلك الزمان. و«المضغَة» هى قطعة من اللحم قدر ما يمشغ. و«النفطة» الماء القليل. وفى الحديث «جاء رجل بنفطة فى إداوة» وبه سُمى المني نفطة لقلتها. وقيل: سميت بها لنظافتها - أى سيلانها، من قولهم: ماء ناطف أى سيال - و«الكلمات» القضايا المقدرة، وكل قضية تسمى كلمة، قولاً كان أو فعلاً.

«قص»: «ثم يبعث الله إليه ملكًا» أى يبعث إليه الملك فى الطور الرابع حينما يتكامل بنيانه، وتتشكل أعضاؤه، فيعين ويتش فيه ما يليق به من الأعمال والأعمار والأزواج حسب ما اقتضته حكمته، وسبقت كلمته، فمن وجده مستعداً لقبول الحق وتباعه، ورآه أهلاً للخير، وأسباب الصلاح متوجهاً إليه أثبتة فى عداد السعداء، وكتب له أعمالاً صالحة تناسب ذلك ومن وجده كذا جافياً، قاسى القلب، ضارياً بالطبع، متناقياً عن الحق، أثبت ذكره فى ديوان الأشقياء الهالكين، وكتب له ما يتوقع منه من الشرور والمعاصي. هذا إذا لم يعلم من حاله وقسره ما يقتضى تغير ذلك، وإن علم من ذلك شيئاً كتب له أوائل أمره وأواخره، وحكم عليه وفق ما يتم به عمله؛ فإن ملاك العمل خواتمه، وهو الذى يسبق إليه الكتاب، فيعمل عمل أهل الجنة.

«مظ»: «اعلم أن الله تعالى يحول الإنسان فى بطن أمه حالة بعد حالة، مع أنه قادر على أن يخلقه فى لحظة البصر؛ وذلك أن فى التحويل فوائد وعبراً، منها: أنه لو خلقه دفعة لشق على الأم؛ لأنها لم تكن معتادة لذلك، وربما يظن علة، فيجعلت أولاً نفطة لتعتاد بها مدة، ثم علة مدة، وهلم جرا إلى الولادة. ومنها: إظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له، حيث قلبهم من تلك الأطوار، إلى كونهم إنساناً حسن الصورة، متحلياً بالعقل والشهامة، مستزياً بالفهم والفتانة. ومنها: إرشاد الناس وتنبئهم على كمال قدرته على الحشر والنشر؛ لأن من قدر على خلق الإنسان من ماء مهين، ثم من علة، ومضغة سهية لنفخ الروح فيه يقدر على تصديره تراباً، ونفخ الروح فيه، وحشره فى المحشر للحساب والجزاء.

قوله: «حتى ما يكون» «حتى» هى الناصبة، و«ما» نافية ولفظة «يكون» منصوبة بـ«حتى» و«ما» غير مانعة لها من العمل و«ذراع» مثل يضرب بمعنى المقاربة إلى الدخول. قوله: «شقي أو

٨٣ - * وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد ليعمل عملَ أهل النار وإنه من أهل الجنة، ويعمل عملَ أهل الجنة وإنه من أهل النار، وإنما الأعمال بالخواتيم». متفق عليه.

سعيد» كان من حق الظاهر أن يقال: تكتب سعادته، وشقاوته، فعدل إما [حكاية] (١) لصورة ما يكتبه، لأنه يكتب شقى أو سعيد، أو التقدير: أنه شقى أو سعيد، فعدل؛ لأن الكلام مسوق إليهما، والتفصيل وارد عليهما. و«الفاء» في «فسيق» للتعقيب على حصول سبق بلا مهلة، ضمن «سيق» معنى يغلب أى يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقًا بلا مهلة، فعند ذلك يعمل عمل أهل الجنة، أو أهل النار.

«خط»: فيه بيان ظاهر أن الأعمال من الحسنات والسيئات أمارات، وليست بموجبات؛ فإن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء، وجرى به القدر في البداية.

الحديث الخامس عن سهل: قوله: «إنما الأعمال بالخواتيم» هذا [تدليل] (*) للكلام السابق، مشتمل على معناه لمزيد التقرير، كقولهم: حدثت الحوادث والحوادث جمة، وفلان ينطق بالحق والحق [أبلغ] (٢)، وفيه أن العمل السابق ليس بمعتبر، وإنما المعتبر العمل الذي ختم به، كما لوح به حديث ابن مسعود حيث قال: «فسيق عليه الكتاب» إلى آخره. [شد]: (٣) وفي هذا حث على مواظبة الطاعات، ومراقبة الأوقات، وعلى حفظها عن معاصي الله تعالى خوفًا عن أن يكون ذلك آخر عمره، وفيه زجر عن العجب والفرح بالأعمال، فرب متكلم هو مغرور؛ [فإن العبد لا يدرى ماذا يصيبه في العاقبة. وفيه أنه لا يجوز لأحد أن يشهد لأحد بالجنة أو النار] (٤) فإن أمور العبد بمشيئة الله وقدره السابق؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لعائشة رضى الله عنها: «أو غير ذلك؟» لما قالت على سبيل القطع: «طوبى لهن، عصفور من عصافير الجنة» تم كلامه.

وفيه أيضًا أن الله تعالى يتصرف في ملكه ما يشاء وكيف يشاء، وكل ذلك عدلٌ وصوابٌ، وليس لأحد اعتراض عليه؛ لأنه مالك والخلق مملوك، واعتراض المملوك على المالك قبيح موجب للتعذيب، قال الله تعالى: «لَا يُسَالُّ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسَالُّونَ» (٥) ومن ثم لما نزل «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله» (٦) اشتد ذلك على المؤمنين، وقالوا: يا رسول الله! كيف نطيق دفع ما يجرى في قلوبنا؟ فقال رسول ﷺ: «فلعلكم تقولون كما قالت بنو إسرائيل: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾» (٧)، قولوا: سمعنا وأطعنا واشتد ذلك عليهم ومكثوا زمانًا، فأنزل الله تعالى فرجًا بقوله: «لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» (٨) فلما أسلموا سهل الله عليهم الأمر، فإنا لا خلاص ولا نجاة إلا بالتسليم لقضاء الله وقدره.

(١) من (ك).

(٢) في (ط) [أبلغ] وما أئتمته من (ك).

(٣) من (ك).

(٤) سقط من (ط) وأئتمته من (ك).

(٥) الأنبياء: ٢٣ - (٦) البقرة: ٢٨٤ -

(٧) البقرة: ٩٣ - (٨) البقرة: ٢٨٦ -

(٩) سبق تعريفه ص: ٥٢٦.

٨٤ - * وعن عائشة، رضى الله عنها، قالت: دُعى رسول الله ﷺ إلى جنازة صبيٍّ من الأنصار، فقلت: يا رسول الله! طوى لهذا عُصفورٌ من عصافير الجنة، لم يعمل السوءَ ولم يُدركه. فقال: «أو غير ذلك يا عائشة! إن الله خلق للجنة أهلاً،

الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «طوى» فعلى من الطيب، قلب الياء واءاً للضمّة قبلها، قيل: معنى طوى له أطيب المعيشة له، وقيل: معناه أصيب خيراً على الكتابة؛ لأن إصابة الخير مستلزم لطيب العيش له، فأطلق اللزوم وأراد اللزوم. فإن قلت: قوله: «عصفور من عصافير الجنة» فيه إشكال؛ لأنه ليس من باب التشبيه، كما تقول: هذا كعصفور من عصافير الجنة، إذ ليس المراد أن ثمة عصفوراً، وهذا مشابه به، ولا من باب الاستعارة؛ لأن المشبه والمشبّه به مذكوران، لأن التقدير هو عصفور، والمقدر كالمفوظ؟ قلت: هو من باب الادعاء؛ كقولهم: تحية بينهم ضربٌ وجيع، وقولهم: القلم أحد اللسانين، جعل بالادعاء التحية والقلم ضربين، أحدهما المتعارف من الضرب واللسان [والآخر غير المتعارف من الضرب واللسان]، فبين في الأول بقوله: ضرب وجيع، أن المراد غير المتعارف، كما بين في الثاني بقوله: أحد اللسانين، أن المراد منه غير المتعارف، جعلت رضى الله عنها العصفور صنفين، أحدهما: المتعارف، وثانيهما: الأفعال من أهل الجنة، وعينت بقولها: «من عصافير الجنة» أن المراد الثاني، وقولها: «لم يعمل السوء» بيان لإلحاق الطفل بالعصفور وجعله منه، كما جعل القاتل القلم لساناً بواسطة إقصاحهما عن الأمر المضر.

وقوله: «أو غير ذلك؟» «الفائق»: إن «الهمزة» للاستفهام، و«الواو» عاطفة على محذوف، و«غير» مرفوع بعامل مضمّر تقديره: أوقع هذا أو غير ذلك؟ ويجوز أن يكون «أو» التي لأحد الأمرين: أى الواقع هنا، أو غير ذلك.

أقول: ويجوز أن يكون «أو» بمعنى «بل» أنشد الجوهري:

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى وصورتها أو أنت في العين أملح

يريد بل أنت، وقوله تعالى: «وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ»^(١) بل يزيدون، كانه عليه الصلاة والسلام لم يرتض قولها رضى الله عنها، فأضرب عنه، وأثبت ما يخالفه؛ لما فيه من الحكم بالغيب، والجزم بتعين إيمان أبوى الصبي أو أحدهما، إذ هو تبع لهما، ومرجع معنى الاستفهام إلى هنا؛ لأنه لإتكار الجزم، وتقرير لعدم التعيين.

ولعل الرد كان قبل إنزال ما أنزل عليه في ولدان المؤمنين، وكرر «خلقهم» لإنطاة أمر زائد عليه، وهو قوله: «وهم في أصلاّب آبائهم» اهتماماً بشأنه، كما قال زهير:

(١) الصافات: ١٤٧.

خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم، وخلق للنار أهلاً، خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم» رواه مسلم [٨٤].

٨٥ - * وعن علي، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وقد كُتِبَ مقعده من النار ومقعده من الجنة». قالوا: يا رسول الله! أفلا نتكل على

من يلقى يومًا على علاقته هرمًا يلقى السماحة منه والندى خلقًا علاقته بكسر العين أى كل حال، وهرمًا اسم رجل، وكرر (يلقى)، وعلق به السماحة والندى اهتمامًا به.

«قص»: فى الحديث إشارة إلى أن الثواب والعقاب لا لأجل الأعمال، وإلا لزم أن لا تكون ذرارى المسلمين والكافرين من أهل الجنة والنار، بل الموجب لهما هو اللطف الرباني، والخذلان الإلهى المقدر لهم، وهم فى أصلاب آبائهم، بل هم وآبائهم وأصول أكوانهم بعد فى العدم، فالواجب التوقف وعدم الجزم على شيء من ذلك.

«مع»: أجمع من يعتد به من علماء المسلمين، على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة؛ لأنه ليس مكلفًا، وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لهذا الحديث، وأجابوا عنه: لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع، ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام قال هنا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين فى الجنة.

قوله: «لم يعمل سوءًا» «مظ»: أى لم يعمل ذنبًا يتعلق بحقوق الله تعالى، وأما إذا كان من حقوق العباد، كإتلاف مال، وقتل مسلم فيؤخذ منه الغرم والدية، وإذا سرق يؤخذ منه المال، ولم تقطع يده؛ لأنه من حقوق الله تعالى. ويحتمل أن يراد بقوله: «وهم فى أصلاب آبائهم» خلق النرية فى ظهر آدم عليه السلام، وإخراجها ذرية بعد ذرية من صلب كل والد إلى انقراض العالم.

الحديث السابع عن علي رضى الله عنه: قوله: «مقعده» أى موضع قعوده، كنى عن كونه من أهل الجنة أو النار باستقراره فيها، والواو المتوسطة بينهما لا يمكن أن تجرى على ظاهرها؛ فإن «ما» النافية و«من» الاستغراقية تقتضيان أن يكون لكل أحد مقعد من النار، ومقعد من الجنة - وإن ورد فى حديث آخر هذا المعنى - لأن التفصيل الآتى يأبى حمله على ذلك، فيجب أن يقال: إن «الواو» بمعنى أو. «مظ»: قد ورد فى هذا الحديث بلفظ «أو» فى بعض الروايات، وليس فى شرح السنة إلا بلفظ «أو».

[٨٤] أخرجه مسلم / ك القدر باب معنى: «كل مولود يولد على الفطرة» ح (٢٦٦٢) برواية أخرى (٣٢٤).

كتابنا وندع العمل؟ قال: «اعملوا فكلٌ ميسرٌ لما خُلِقَ له؛ أما من كان من أهل السعادة فسييسرٌ لعمل السعادة، وأما من كان من أهل الشقاوة فسييسرٌ لعمل الشقاوة، ثم قرأ: ﴿فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى﴾ الآية» متفق عليه.

«أفلا نتكل؟» أفلا نعتمد على ما كتب لنا في الأول، ونترك العمل؟ يعني: إذا سبق القضاء لكل واحد منا الجنة أو النار، فأى فائدة في السعي؟ فإنه لا يرد قضاء الله وقدره؟ وأجاب عليه الصلاة والسلام بقوله: «اعملوا» وهو من الأسلوب الحكيم، منعهم ﷺ عن الاتكال وترك العمل، وأمرهم بالتزام ما يجب على العبد من امتثال أمر مولاه، وهو عبوديته عاجلاً، وتفويض الأمر إليه آجلاً، يعني: أنتم عبيد، ولا بد لكم من العبودية، فعليكم بما أمرتم به، وإياكم والتصرف في الأمور الإلهية، لقوله تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾^(١) فلا تجعلوا العبادة وتركها سبباً مستقلاً لدخول الجنة والنار، بل إشارات وعلامات لها، ولا بد في الإيجاب من لطف الله وكرمه، أو خذلانه كما ورد «ولا يدخل أحدكم الجنة بعمله» الحديث، فالفاء في «فيسر» تفصح عن هذه المقدرات.

«خط»: إن قول الصحابي هذا مطالبة بأمر يوجب تعطيل العبودية فلم يخصص ﷺ له. وذلك أن إخبار الرسول عن سابق الكتاب إخبار عن غيب علم الله تعالى فيهم، وهو حجة عليهم، فإم القوم أن يتخلفوه حجة لأنفسهم في ترك العمل، فاعلمهم النبي ﷺ أن هاهنا أمرين محكمين، أحدهما لا يبطل الآخر، باطن: وهو الحكمة الموجهة في حكم الربوبية، وظاهر: وهو السمة اللازمة في حق العبودية، وهو أمانة ومخيلة غير مفيدة حقيقة العلم. ويشبه أن يكون - والله أعلم - إنما حوملوا بهذه المعاملة، وتعبدوا بهذا التعمد؛ ليتعلق خوفهم ورجاؤهم بالباطن، وذلك من صفة الإيمان^(٢)، وبين عليه الصلاة والسلام لهم أن «كل ميسر لما خلق له» وأن عمله في العاجل دليل مصيره في الآجل، وتلا قوله تعالى: ﴿فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى﴾^(٣) «وأما من بخل واستغنى﴾^(٤). وهذه الأمور في حكم الظاهر، ومن وراء ذلك حكم الله تعالى فيهم «وهو الحكيم الخبير»، «لا يسأل عما يفعل وهم يسألون»^(٥). وأطلب نظيره من أمرين: الرزق المقسوم مع الأمر بالكسب، ومن الآجل المضروب مع المعالجة بالطب،

(١) الذاريات: ٥٦.

(٢) قال محقق (ط) وفي نسخة أخرى: ليتعلق خوفهم بالباطن الغيب عنهم ورجاؤهم بالظاهر الباطي لهم - والخوف والرجاء مدرجا الربوبية - ليستكملوا بذلك صفة الإيمان.

(٣) الليل: (٨١، ٥٥).

(٤) الأنبياء: ٢٣.

٨٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله كتب على ابن آدم حظَّهُ من الزَّنا، أدركَ ذلك لامحالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان النطق، والنفسُ تَمَنَّى وتشتهي، والفرجُ يصدق ذلك ويكذبه» متفق عليه.

فإنك تجد المعتبر فيهما علة موجبة، والظاهر البادئ سبباً مخيلاً، وقد اصطلاح الناس - خواصهم وعوامهم - على أن الظاهر منها لا يترك بالباطن. وقوله: «وكل ميسر» أى مهيا ومصروف إليه. الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «حظه من الزنا» من «البيان» مع ما يتصل بها حال من «حظه». «أدرك» أصاب ووصل. «لامحالة» «لا» لنفى الجنس، الجوهري: حال لونه أى تغير وحال عن العهد حولاً انقلب، وحال الشيء بينى وبينك حجز، والمحالة الحيلة، يقال: المرء يعجز لا للمحالة، وقولهم لامحالة: أى لا بد، يقال: الموت آت لامحالة - والجملة الثانية مرتبة على الأولى بلا حرف الترتيب، تفويضاً لاستنفادته إلى ذهن السامع، والتقدير: كتب الله تعالى وما كتبه لا بد أن يقع. «كتب» يحتمل أن يراد به أثبت، أى أثبت فيه الشهرة والميل إلى النساء، وخلق فيه العينين، والأذنين، والقلب، والفرج، وهى التى تجد للذة الزنا، وإن يراد به قدر أى قدر فى الأزل أن يجرى على ابن آدم الزنا، فإذا قدر فى الأزل أدرك ذلك لامحالة.

قوله: «زنا العين النظر» إلى آخره، سمي هذه الأشياء باسم الزنا؛ لأنها مقدمات له مؤذنة بوقوعه، ونسب التصديق والتكذيب إلى الفرج؛ لأنه منشؤه ومكانه، أى يصدقه بالإتيان بما هو المراد منه، ويكذبه بالكف عنه والترك.

«فا» فى قوله: «كذب عليك الحجج»: «كذب» كلمة جرت مجرى المثل فى كلامهم، وهى فى معنى الأمر، كأنه يريد أن «كذب» ههنا تمثيل لإرادة معنى: اترك ماسولت لك نفسك من التواني فى الحجج، ثم استأنف بقوله: «اقصد الحجج» فشيبه بإيجاب الحجج عليه بسبب تهوؤ أسبابه ووجوب استطاعته، ثم تقاعده عنه، كأنه يقول: لم يجب عليك الحجج؟ فقبل: كذب عليك الحجج، على سبيل التأكيد، وكذا ما نحن بصدده من الاستعارة التمثيلية، شبهت صورة حال الإنسان، من إرساله الطرف - الذى هو رائد القلب - إلى النظر إلى اللحام، وإصغائه الأذن إلى السماع، ثم اتبعت القلب إلى الاشتهاه والتمنى، ثم استدعاه منه قصارى ما يشتهى ويتمنى باستعمال الرجلين فى المشي، واليدين فى البطش، والفرج فى تحقيق مشتهاه، فإذا مضى الإنسان على ما استدعاه القلب حقق متمناه، وإذا امتنع عن ذلك خيبه فيه، بحالة رجل (*) يخبره صاحبه بما يزينه له ويفريه عليه، فهو إما يصدق بذلك ويمضى إلى ما أراده منه، أو يكذبه ويأبى عما دعاه إليه، ثم استعمل فى حال المشبه ما كان مستعملاً فى جانب المشبه به، من التصديق والتكذيب؛ ليكون قرينة للتمثيل، وكان الحُماسى نظر إلى هذا المعنى حيث قال:

(*) كذا فى الأصل، ولعله من استخدام الطبيي - رحمه الله - للإيجاز فى كتابه، وعلى ذلك يكون مراده: ويمثل ما سبق بحالة رجل... إلخ.

وفى رواية لمسلم قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيبُهُ مِنَ الزَّنا، مَدْرِكُ ذَلِكَ لِمَحَالَةٍ، الْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظَرُ، وَالْأَذْنَانِ زَنَاهُمَا الْاسْتِمَاعُ، وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زَنَاها الْبَطْشُ، وَالرِّجْلُ زَنَاها الْخَطَا، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى، وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ».

٨٧ - * وعن عمران بن حصين: أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْذَحُونَ فِيهِ؟ أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ سَبَقَ، أَوْ

وَكُنْتَ إِذَا أُرْسِلْتَ طَرَفَكَ رَائِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا اتَّعَبْتُكَ الْمُنَاطِرَ
رَأَيْتَ الَّذِي لَا كُلَّهُ أَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ وَلَا عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرٌ
الْإِسْنَادُ فِي قَوْلِهِ: «وَالْفَرْجُ يَصْدُقُهُ أَوْ يَكْذِبُهُ» مجازي؛ لأنَّ الْحَقِيقِيَّ هُوَ أَنْ يَسْنَدَ إِلَى
الْإِنْسَانِ، فَاسْتَدَّ إِلَى الْفَرْجِ؛ لِأَنَّهُ مَصْدَرُ الْفِعْلِ وَالسَّبَبِ الْقَوِي.

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ عَنْ عِمْرَانَ: قَوْلُهُ: «أَرَأَيْتَ» مَعْنَاهُ أَخْبِرْنِي، مِنْ إِطْلَاقِ السَّبَبِ عَلَى الْمَسَبِّ؛
لِأَنَّ مَشَاهِدَةَ الْأَشْيَاءِ طَرِيقَ الْإِخْبَارِ عَنْهَا، وَ«الْهَمْزَةُ» فِيهِ مَقْرُورَةٌ أَيْ قَدْ رَأَيْتَ ذَلِكَ فَأَخْبِرْنِي.
«الْكُدْحُ» جَهْدُ النَّفْسِ فِي الْعَمَلِ وَالْكُدْ فِيهِ حَتَّى يُوَثِّرَ فِيهَا، مِنْ كُدَحَ جِلْدُهُ إِذَا خَدَشَهُ، كَذَا فِي
الْكَشَافِ. وَ«مَنْ» فِي «مَنْ قَدَرُ» يَجُورُ أَنْ تَكُونَ بَيِّنَاتٌ «لِشَيْءٍ» فَيَكُونُ الْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ شَيْئًا وَاحِدًا،
وَأَنْ تَكُونَ ابْتِدَائِيَّةً مُتَعَلِّقَةً بِ«قَضِيٍّ» أَيْ قُضِيَ عَلَيْهِمْ لِأَجْلِ قَدَرٍ سَبَقَ، وَقَضَاءُ نَشَأَ وَابْتَدَأَ مِنْ
قَدَرٍ، فَيَكُونُ الْقَدَرُ سَابِقًا عَلَى الْقَضَاءِ.

«نَه»: الْمُرَادُ بِالْقَدَرِ التَّقْدِيرُ، وَبِالْقَضَاءِ الْخُلُقُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى «فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي
يَوْمٍ» (١) أَيْ خَلَقَهُنَّ، فَالْقَضَاءُ وَالْقَدَرُ أَمْرَانِ مُتَلَازِمَانِ لَا يَنْفَكُ أَحَدُهُمَا عَنِ الْآخَرِ؛ لِأَنَّ
أَحَدَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْأَسَاسِ وَهُوَ الْقَدَرُ، وَالْآخَرُ بِمَنْزِلَةِ الْبِنَاءِ وَهُوَ الْقَضَاءُ، فَمَنْ رَامَ التَّفْصِيلَ بَيْنَهُمَا
فَقَدْ رَامَ هَدْمَ الْبِنَاءِ وَنَقْضَهُ.

«غَب»: الْقَضَاءُ مِنَ اللَّهِ أَخْصَ مِنَ الْقَدَرِ؛ لِأَنَّ الْفَصْلَ بَيْنَ التَّقْدِيرِ وَالْقَدَرِ هُوَ التَّقْدِيرُ،
وَالْقَضَاءُ هُوَ الْفَصْلُ وَالْقَطْعُ، وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: أَنَّ الْقَدَرَ بِمَنْزِلَةِ الْمَعْدِ لِلْكَيْلِ، وَالْقَضَاءُ
بِمَنْزِلَةِ الْكَيْلِ؛ وَلِهَذَا لَمَّا قَالَ أَبُو عِيْنَةَ لِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمَّا أَرَادَ الْفِرَارَ مِنَ الطَّاعُونَ بِالْشَّامِ:
«أَتَرُّ مِنَ الْقَضَاءِ؟» قَالَ: أَفَرُّ مِنَ قَضَاءِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ؟ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْقَدَرَ مَا لَمْ يَكُنْ قَضَاءً
فَمَرْجُو أَنْ يَدْفَعَهُ اللَّهُ، فَإِذَا قُضِيَ فَلَا مَدْفَعَ لَهُ، وَيَشْهَدُ بِذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «كَانَ عَلَى رِيكَ
حَتْمًا مَقْضِيًّا» تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّهُ صَارَ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ تَلَاْفِيْهِ.

وَأَقُولُ: يُؤَيِّدُ هَذَا حَدِيثُ الرَّقِيِّ كَمَا سَيَجِيءُ، وَهَذَا الْبَيَانُ هُوَ الَّذِي وَعَدْنَاهُ فِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ

فيما يَسْتَقْبِلُون به مما أتاهم به نبيهم وثبتتِ الحجةُ عليهم؟ فقال: «لا، بل شيءٌ قُضِيَ عليهم ومَضَى فيهم، وتصديقُ ذلك في كتاب الله عز وجل: (وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا)» رواه مسلم. [٨٧]

٨٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قلت: يا رسول الله! إني رجلٌ شابٌّ، وأنا أخافُ على نفسي العنت، ولا أجدُ ما أتزوج به النساء، كأنه يستأذنه في الاختصاص،

- عليه السلام -، ونقلنا عن القاضي خلاف ذلك. ومما يؤاخيهِ أن عبدالله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل فقال: أشكل على قوله تعالى: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (١) وقال النبي ﷺ: «جف القلم بما أنت لاق» فأجاب: إنها شئون يبيدها، لا شئون يتديها، فقام عبدالله وقبل رأسه.

قال بعض العارفين: إن القدر كتقدير التقاض الصورة في ذهنه، والقضاء كرسمة تلك الصورة للتلميذ بالأسرب*، ووضع التلميذ الصبغ عليها متبعاً لرسم الأستاذ هو الكسب والاختيار، والتلميذ في اختياره لا يخرج عن رسم الأستاذ، كذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر، ولكنه متردد بينهما.

قوله: «أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم» كذا في صحيح مسلم، وكتاب الحميدي، وجامع الأصول، ووقع في نسخ المصابيح «أم فيما يستقبلون؟» فقال: «لا، بل شيءٌ قُضِيَ عليهم».

أقول: على كلتا الروایتين ليس السؤال عن تعيين أحد الأمرين، إذ الجواب - وهو قوله - عليه الصلاة والسلام: «لا، بل» - غير مطابق له، وإذا تقرر هذا ف«أم» منقطعة، و«أو» بمعنى بل، وتحريره: أن السائل لما رأى الرسل يأمرهم وينهونهم، اعتقد أن الأمر انْف، كما رعت المعتزلة، فسأل أولاً عن الأمر أهو شيء مقدّر؟ ثم بلأ له وأضرب عن ذلك، واستأنف فقال: أهو واقع فيما يستقبلون به؟ والهزمة للتقرير؛ فلذلك نفى رسول الله - عليه الصلاة والسلام - ما أثبتته، وقرره وأكدته بـ«بل» ولو كان السؤال عن التعيين لقال: أشيء قُضِيَ عليهم، أم شيء يستقبلونه بالتكلم، بل غير العبارة وعدل إلى الغيبة، وعمم الأمر كلها وأتباعهم، فدل ذلك على صحة ما قلناه، من إضراجه عن السؤال الأول إلى الثاني.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «العتة العنت الإثم»، قال الله

[٨٧] أخرجه مسلم/ك القدر، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه.../ح/(٢٦٥٠)، والآيتان من سورة

الشمس: ٨.٧.

(١) الرحمن: ٢٩.

* أي الرصاص، انتظر اللسان مادة (س ر ب).

قال: فسكت عني، ثم قلتُ مثلَ ذلكَ، فسكتَ عني، ثم قلتُ مثلَ ذلكَ، فسكتَ عني، ثم قلتُ مثلَ ذلكَ، فقال النبي ﷺ: «يا أبا هريرة! جفَّ القلمُ بما أنتَ لاقٍ، فاخصص على ذلك أو ذَرِّه» رواه البخاري.

تعالى: ﴿ذلك لمن خشى العنت﴾ (١) يعني - الفجور والزنا - قوله: «في الاختصاص» خصيت الفحل خصاء - ممدوداً - إذا سلكت خصيته. وجفَّ القلمُ يقال: جفَّ الثوب وغيره يجف بالكسر جفافاً وجفوفاً إذا ابتل ثم جف، وفيه ندادة. «تو»: وهو كناية عن جريان القلم بالمقادير وإمضاءها والفراغ منها، أقول: هذا من باب إطلاق اللزم على الملزوم؛ لأن الفراغ بعد الشروع يستلزم جفاف القلم عن مراده.

«مظ»: والمعنى: إن ما كان وما يكون قدر في الأول فلا فائدة في الاختصاص، فإن شئت فاخصص، وإن شئت فشارك، وهذا ليس منه إذناً له، بل هو توبيخ ولوم على استغذائه قطع العضو من غير فائدة، كقوله تعالى: «اعملوا ما شئتم».

«تو»: لم نجد هذا اللفظ أي «جفَّ القلم» مستعملاً على هذا الوجه فيما انتهى إلينا من كلام العرب، إلا في كلام رسول الله ﷺ، فأراها من الألفاظ المستعارة التي لم يهتد إليها البلغاء، فاقتضتها الفصاحة النبوية. وما ذكر ﷺ في هذا الحديث «فاخصص على ذلك أو ذَرِّه»، فالصواب «فاخصص» بتخفيف الصاد من الاختصاص، وكذلك يرويه المحققون من علماء النقل، وقد صفه بعض أهل النقل فرواه على ما هو في كتاب المصابيح، ولا يكاد يتلبس ذلك إلا على عوام أصحاب الرواية، أو على من انتهى إليه الحديث مستخصراً على ما هو في المصابيح، وأما من كان معتنياً بضبط الألفاظ، واتباع المعاني فلا يخفى عليه وجه الصواب، إذا استوعب طرق هذا الحديث. وقد روى هذا الحديث مستوفي في كتب أهل العلم من وجوه. قال المؤلف: الحديث في صحيح البخاري، وفي الجمع بين الصحيحين للحميلي، وفي شرح السنة، وفي بعض نسخ المصابيح مذكور - كما ذكر التوريشي - بصاد مكسورة بغير ياء بعدها.

«شف»: معنى الرواية بالراء بعد الصاد الاختصار، وهو حذف المطولات من الكلام، والاختصار على الألفاظ القليلة الدالة على المعنى، فإذا المعنى: أعلم أنه قد سبق في علم الله تعالى جميع ما يصدر عنك ويأتيك فاقتصر على ذلك؛ فإن الأمور مقدرة فيما سبق، أو ذر ودع ولا تخض فيه.

«فض»: «أو» للتسوية، ومعناه: إن الاختصار على التقدير والتسليم له، وتركه والإعراض عنه سواء؛ فإن ما قدر لك من خير أو شر فهو لامحالة لا تفيك، وما لم يكتب فلاحيلة ولا طريق إلى حصوله لك. وأقول: على ذلك في رواية: «اختصر» متعلق بالفعل على تضمين

٨٩- * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يَصْرِفُهُ كَيْفَ يَشَاءُ» ثم قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ مَصْرِفَ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ» رواه مسلم. [٨٩].

«اختصر» بمعنى «اقتصر»، أى اقتصر على ما ذكرت لك، و«اترك الاختصاص» وارض بقضاء الله، أو رد ما ذكرته، وامض لشأنك، واختص، فيكون تهديداً، وعلى رواية «اختص على» متعلق بمحذوف هو حال من المستكن فى اختص؛ والمعنى اختص فى حال عرفانك أن القلم جف بما هو كائن، فيكون حالك مخالفاً للمؤمنين، أو ذر الاختصاص، وأذن وأسلم لقضاء الله؛ فعلى هذا يكون الأول للتهديد على عكس السابق، و«أو» على التقديرين للتخيير.

الحديث الحادى عشر عن عبدالله بن عمرو: قوله: «بين إصبعين» «تو»: هذا الحديث ليس من جملة ما ينتزه السلف عن تأويله، كأحاديث السمع، والبصر، واليد وما يقاربها فى الصحة والوضوح؛ فإن ذلك يحمل على ظاهره، ويجرى بلفظه الذى جاء به من غير أن يشبه بمسميات الجنس، أو يحمل على معنى الاتساع والمجاز، بل يعتقد أنها صفات الله تعالى لا كيفية لها؛ وإنما تنزهوا عن تأويل هذا القسم، لأنه لا يلتزم معه، ولا يحمل ذلك على وجه يرتضيه العقل، إلا ويمنع منه الكتاب والسنة من وجه آخر. وأما ما كان من قيل هذا الحديث، فإنه ليس فى الحقيقة من أقسام الصفات؛ ولكن ألفاظه مشاكلة لها فى وضع الاسم، فوجب تخريجه على ما يناسب نسق الكلام، وعلى ما يقتضيه من المعنى؛ ليقع الفصل بين هذا الضرب وبين ما لا يدخل فيه المجاز والاتساع. وقد أجرى بعض الأولين «الإصبع» فى الحديث مجرى قول العرب للرأى على ما شئته: إصبع حسن أى أثر حسن، وذكر فى قول القائل:

ضعيف القفا بآدى العروق يرى له عليها إذا ما أجذب الناس إصبعا.

وهذا من باب التعسف فى التأويل؛ لأنه لا يناسب نسق الكلام، انتهى كلامه.

واعلم أن الناس فيما جاء من صفات الله ما يشبه صفات المخلوقين تفصيلاً، وذلك أن التشابه قسمان: قسم يقبل التأويل، وقسم لا يقبله، بل علمه مختص بالله تعالى، ويقفون عند قوله: «لا يعلم تأويله إلا الله» (١) كالتفس فى قوله تعالى: «تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك» (٢) والمجئى فى قوله: «وجاء ربك والملك صفوا صفوا» (٣) وتأويل قوائيم السور، مثل «حم» و«الم» من هذا القبيل.

[٨٩] أخرجه مسلم / ك القدر باب تصرف الله تعالى القلوب كيف يشاء ح(٢٦٥٤).

(١) التفسر: ٢٢.

(٢) المائدة: ١١٦.

(٣) آل عمران: ٧.

وذكر شيخنا شيخ الإسلام شهاب الدين أبو حفص السهروردي - قدس الله سره - في كتاب العقائد: أخبر الله عز وجل أنه استوى، فقال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (١) وأخبر رسوله عليه الصلاة والسلام بالنزول، وغير ذلك مما جاء في اليد، والقدم، والتعجب، والتردد وكل ماورد من هذا القبيل دلائل التوحيد، فلا يتصرف فيها بتشبيه وتعطيل، فلولا إخبار الله تعالى وإخبار رسوله، ماتجاسر عقل أن يحوم حول ذلك الحمى، وتلاشى دون ذلك عقل العقلاء، ولب الألباء.

أقول: هذا المذهب هو المعتمد عليه، وبه يقول السلف الصالح، ومن ذهب إلى القسم الأول شرط في التأويل أن مايؤدى إلى تعظيم الله تعالى وجلاله وكبريائه فهو جائز، فعلى هذا معنى الحديث: أنه سبحانه وتعالى متصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء، لا يمتنع منها شئ ولا يفوته ما أراه، كما يقال: فلان في قبضتى أى في كفى، لايزاد به أنه حال في كفه، بل المراد تحت قدرتى، ويقال: فلان بين إصبعى أقلبه كيف شئت أى أنه حين عليّ قهره والتصرف فيه كيف شئت. ومالا تعظيم فيه فلا يجوز الخوض فيه، فكيف بما يؤدى إلى التشبيه والتجسيم؟ وهذا التقسيم خاص (٢). وأما قول التوريثى: وهذا من باب التعسف في التأويل، فجوابه أنهم يطلقون اليد على القدرة؛ لأنها مصدرها ومنشؤها؛ وإنما يستعملونها فيها إرادة للمبالغة في مزاولة العمل، فإذا نظروا في دقة العمل وحسن الصنع قالوا: إن له فيه إصبعاً؛ لأن الأصابع منشؤها الحلق في الصناعة واللفظ فيها، كالكتابة والصناعة ونحوهما. ولما كانت داعيتا الخير والشر مصدرهما القلوب، وتقليهما في الإيمان والكفر والطاعة والمعصية أمر تحجير فيه العقول، ولا تنتهى إليها الأوهام، وليس ذلك إلا بتصرف الملك العلم، ناسب ذكره نسق الكلام، والله أعلم.

قالوا: المراد بالإصبعين صفتا الله تعالى وهما صفتا الجلال والإكرام، فبصفة الجلال يلهمها فجورها، وبصفة الإكرام يلهمها تقواها، أى يقلبها تارة من فجورها إلى تقواها، بأن يجعلها تقية بعد أن كانت فاجرة، ويعدلها أخرى عن تقواها إلى فجورها، بأن يجعلها فاجرة بعد أن كانت تقية، قال الله تعالى: ﴿فَالْهَمُّهَا فَجُورُهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٣). (٢٢)

«فرض»: نسب قلب القلوب إلى الله تعالى إشعاراً بأن الله تعالى إنما تولى بنفسه أمر قلوبهم، ولم يكله إلى أحد من ملائكته، وخص «الرحمن» بالذكر إيداً بأن ذلك التولى لم يكن إلا بمحض رحمته وفضل نعمته؛ كيلا يطلع أحد غيره على سرائرهم، ولا يكتب عليهم ما فى ضمائرهم.

(١) طه: ٥. (٢) الشمس: ٨.

(٣) كلما في (ط) وفي (ك) «حاصروه».

(٢٢) لا حاجة بنا إلى هذه التأويلات التي هي من باب التكهن والرجم بالغيب لأننا متفقون على نفي التشبيه والتحسيم عنه سبحانه، ومن ثم فهمنا أثبتنا له من الصفات التي أثبتنا لنفسه سبحانه أو أثبتنا له رسوله ﷺ فإنما ثبت له الصفة كاليد والإصبع والرجل والعين وغير ذلك بغير تشبيه ولا تجسيم، بل على الوجه اللائق به سبحانه، وهذا لا يمنع القول بلوازم هذه الصفات بعد إثباتها لله تعالى بشرط أن تكون تلك اللوازم ثابتة لله تعالى بالنصوص الصحيحة =

٩٠- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمن مولود إلا يولد على

وقوله: «كقلب واحد» قالوا: يعنى كما أن أحكم يقدر على شئ واحد، الله تعالى يقدر على جميع الأشياء دفعة واحدة، ولا يشغله شأن عن شأن. أقول: ليس المراد أن التصرف فى القلب الواحد أسهل عليه تعالى من التصرف فى القلوب كلها؛ فإن ذلك عند الله سبحانه وتعالى سواء، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١) ولكن ذلك راجع إلى العباد وإلى مشاهدته وعرفوا ذلك فيما بينهم، كقولهم سبحانه: ﴿وَهُوَ أَمُونٌ عَلَيْهِ﴾ (٢) أى أَمُونٌ فيما يجب عندكم، وينقاس على أصولكم، ويقتضيه معقولكم، وإلا فالإبداء والإنشاء سواء عند الله تعالى. و«كيف يشاء» يجوز أن يكون حالاً على التأويل أى شيئاً سهلاً سريعاً لا يمنعه مانع؛ لأنه جواب كيف، وأن يكون مصدرًا محذوفًا على التأويل أى يقلبها تقليباً سريعاً سهلاً لا يمنعه من التصرف فيها مانع.

واللهم الميم فيها عوض من ياء؛ ولذلك لا يجتمعان، قال الزجاج فى قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ مَالُ الْمُلْكِ﴾ (٣): زعم سيبويه أن هذا الاسم لا يوصف؛ لأنه قد ضمت إليه الميم. وما بعده منصوب بالتداء. والقول عندي: أنه صفة فكما لا يجتمع الصفة مع يا فلا يجتمع مع الميم. قال أبو على: قول سيبويه عندي أصح؛ لأنه ليس فى الأسماء الموصوفة شئ على حد «الله» ولذلك خالف سائر الأسماء، ودخل فى حيز ما لا يوصف نحو جهل؛ فإنهما صاراً بمنزلة صوت مضموم إلى اسم فلم يوصف.

أقول: ويساعد قول سيبويه مقام التضرع والابتهال؛ فإنه استغاث أولاً بقوله: يا الله، ثم أعاد النداء مقررًا لمعنى الاستغاث، ولذلك أطنب فى الكلام، إذ لو قيل: «الله» صرف قلوبنا على طاعتك، لكان كافياً فى الظاهر، وفى جمع القلوب إشعار برأفته ورحمته على الأمة - عليه الصلاة والسلام - ويجوز أن يكون معنى الدعاء فى هذا المقام، أنه ﷺ لما قال: «إن قلوب بنى آدم» أخطر فى خلقه - عليه الصلاة والسلام - ما عسى أن يتوهم متوهم خلاف الشمول، وأن مثل الأنبياء خارجون عن هذا الحكم، فأزيل التوهم بكلمة الشمول، ثم خص نفسه بالتضرع والابتهال إعلامًا بأن نفسه القدسية الطاهرة المصطفوية إذا كانت مفتقرة إلى اللجأ منه إليه، كما قال: «أعوذ بك منك» كان غيره أولى وأحرى.

الحديث الثانى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «أمن مولود» مبتدأ و«يولد» خبره؛ لأن «من» الاستغراقية فى سياق التفى يفيد العموم، كقولك: ما أحد خير منك،

«الصريحة» وذلك كما يدل اسم الحائق على صفة القدرة والحياة وغيرها بدلالة الالتزام مع ثبوت صفى القدرة والحياة كذلك بالخصوص المستغنية، وهذا لا يلزم عنه بطلان صفة الحائق، بل نقول بإثبات الصفة وما يلزم عنها، فمن ثم لامتنع من إثبات صفة الإصبع مثلاً، وإثبات اللام لها من الإبداء وحسن التصرف وغيره فكل ذلك ثابت لله تعالى.

(١) قل عمران: ٢٦.

(٢) الروم: ٢٧.

(٣) يس: ٨٢.

الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء؟ ثم يقول: (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم) متفق عليه.

والتقدير: سامن مولود يوجد على أمر من الأمور إلا على هذا الأمر. و«الفطرة» تدل على نوع منها وهو الابتداء(*) والاختراع، كاجلسة والقمعة، والمعنى بها هاهنا تمكن الناس من الهدى في أصل الجبل، والتهيؤ لقبول الدين، فلو ترك عليها لاستمر على لزومها ولم يفارقها إلى غيرها؛ لأن هذا الدين حسنة مرجوة في النفوس، وإنما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية والتقليد، كتقوله تعالى: ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾^(١) والفاء في «فأبواه» إما للتعقيب وهو ظاهر، وإما للتسبب أي إذا تقرر ذلك فمن تغير كان بسبب أبويه.

وقوله: «كما» إما حال من الضمير المنصوب في «يهودانه» مثلاً، فالمعنى: يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة شبيهاً بالبهيمة التي جُذعت بعد أن خلقت سليمة، وإما صفة مصدرة محذوف أي يغيران تغييراً مثل تغييرهم البهيمة السليمة(**)، فالأفعال الثلاثة أعنى: يهودانه، وينصرانه، ويمجسانه، تنازعت في «كما» على التقديرين، و«نتج» يروى على بناء المفعول، في المغرب عن الليث: وقد نتج الناقة يتسجها نتجاً إذا تولى نتاجها حتى وضعت فهو ناتج، وهو للبهائم، كالمقابل للنساء، والأصل: من نتجها، ولذا يعدى إلى مفعولين، وعليه بيت الحماسة: وهم نتجوك تحت القيل سقياً

فإذا بنى للمفعول الأول قيل: نتجت ولذا إذا وضعت، وعليه حديث الحارث «كنا إذا نتجت فرس ألدنا فلوا» أي مهرأ الحديث.

و«الجمعاء» البهيمة التي لم يذهب من بدنها شيء، سميت بها لاجتماع سلامة أعضائها، لاجدع بها ولائى. وهل تحسون فيها من جدعاء؟ في موضع الحال على التقديرين، أي بهيمة سليمة مقولاً في حقها هذا القول، وفيه نوع من التأكيد، بمعنى كل من نظر إليها قال هذا القول؛ لظهور سلامتها. و«الجدعاء» البهيمة التي قطعت أذنها، من جدع إذا قطع الأذن والأنف. وتخصيص ذكر الجذع إيماء إلى أن تصميمهم على الكفر إنما كان بسبب صممهم عن الحق، وأنه كان خليفاً • فيهم.

ثم يقول: والظاهر ثم قرأ، فعبدل إلى القول وأتى بالمضارع على حكاية الحال الماضية؛ استحضرارك له في ذهن السامع، كأنه يسمع منه عليه الصلاة والسلام، إلا أن قوله: «لا تبديل» لا يجوز أن يكون إخباراً محضاً، لحصول التبديل، بل يؤوك بأن يقال: من شأنه أن لا يبدل، أو يقال: إن الخبر بمعنى النهي، قال حماد بن سلمة في معنى الحديث: هذا عندنا حيث أخذ الله عز وجل عليهم العهد في أصلاب آبائهم فقال: «ألست بربكم قالوا بلى»^(٢).

(١) البقرة: ١٦.

(*) في ط «الإيداع» وما أثبتاه من (ك). • (***) سقط من (ط) وأثبتاه من (ك).

• كنا في ط ، وفي ك «خلقنا»

«مفل»: معنى قول حماد فى هذا حسن، فكأنه ذهب إلى أنه لآخرة بالإيمان الفطرى فى أحكام الدنيا، وإنما يعتبر الإيمان الشرعى المكتسب بالإرادة والفعل، إلا أنه يقول: «فأبواه يهودانه» فى حكم الدنيا، فهو مع وجود الإيمان الفطرى فيه محكوم له بحكم أبويه الكافرين. أقول- والعلم عند الله-: ويؤيد هذا وجوه.

أحدها: أن التعريف فى قوله عليه الصلاة والسلام: «يولد على الفطرة» إشارة إلى معهود، وهو قوله تعالى: «فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التى فطر الناس عليها»^(١) لأن معنى المأمور به بقوله: «فأقم وجهك» أثبت على العهد القديم، المعنى به فى قوله تعالى: «وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى»^(٢).

وثانيها: ما جاء فى طرق هذا الرواية «ما من مولود إلا وهو على الفطرة» وكذا أورد الترمذى هذا الحديث فى كتابه بغير لفظة الفطرة ولفظه «كل مولود يولد على الفطرة» لأن الدين فى قوله تعالى: «فأقم وجهك للدين حنيفاً» هو عين الفطرة؛ لقوله تعالى: «وإنا قيمنا ملة إبراهيم حنيفاً»^(٣) وقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله: «وإنى خلقت عبادى حنفاء كلهم، وإنهم اتهم الشياطين، فاجتلتهم»^(٤) عن دينهم» الحديث، أخرجه مسلم عن عياض المحاسبى.

وثالثها: التشبيه بالمحسوس المعين؛ ليفيد أن ظهوره بلغ فى الكشف والبيان مبلغ هذا المحسوس المشاهد، ثم قيده بقوله: «هل تحسون» تقريراً لذلك، كما سبق، تلخيصه أن العالم إما عالم الغيب، وإما عالم الشهادة، فإذا نزل الحديث فى عالم الغيب أشكل معناه، وإذا صرف إلى عالم الشهادة الذى عليه مبنى ظاهر الشرع سهل تعاطيه، كما قال الخطايب.

وتحريه: أن الناظر إذا نظر إلى المولود نفسه من غير اعتبار عالم الغيب، وأنه ولد على الخلقة التى خلق الله تعالى الناس عليها من الاستعداد للمعرفة وقبول الحق، والتأني عن الباطل، والتمييز بين الخطأ والصواب- حكم بأنه لو ترك على ما هو عليه، ولم يستوره من الخارج ما يصده عن النظر الصحيح، من فساد التربية، وتقليد الأبوين، والإلف بالمحسوسات، والانهماك فى الشهوات، ونحو ذلك- استمر على ما كان عليه من الفطرة السليمة، ولم يختل عليه^(٥) شيئاً، ولم يلتفت إلى جنبه سواها، لكن يصده عن ذلك أمثال هذه العوائق. فإن قلت: أمر الغلام الذى قتله الحضر يتقضى عليك هذا البناء؛ لأنه لم يلحق بأبويه، بل خيف لإحاقهما به لقوله تعالى: «فنجشينا أن يرهقهما طغياناً وكفراً»^(٥) ولقوله عليه الصلاة والسلام فى حديث

(١) الروم: ٣٠.

(٢) الأعراف: ١٧٢.

(٣) الأنعام: ١٦٦.

(٤) فى ط فاجتلتهم، والتصويب من ك، وصحيح مسلم، واجتلتهم أى أبغمتهم.

(٥) الكهف: ٨٠.

(*) كذا فى الأصول، والأصوب: (عليها).

٩١ - * وعن أبي موسى ، قال : قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال :

موسى والخضر- عليهما السلام- : «السلام الذى قتله الخضر طبع يوم طبع كافرًا» وهذا الحديث مخرج فى الصحيح . قلت : لا يتقضى ، بل يرفعه ويشيد بنيانه ؛ لأن الخضر- عليه السلام- نظر إلى عالم الغيب ، وقتل الغلام ، وموسى- عليه السلام- اعتبر عالم الشهادة وظاهر الشرع فأنكر عليه ؛ ولذلك لما اعتزل الخضر - عليه السلام - بالعلم الخفى الغائب أمسك موسى عليه السلام .

واعلم أن الشيخ التوريشى ذكر فى الحديث وجوهاً ، اختارها من وجوه كثيرة استنبطها العلماء ، ونحن اخترنا منها هذا الوجه ؛ لكونه أظهر وإلى التحقيق أقرب ، **و الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله** (١) .

الحديث الثالث عشر عن أبى موسى : قوله : «قام فينا» فيه ثلاثة أوجه من الإعراب ، أحدها : أن يكون «فينا» وبخمس» حالين مترادفين ، أو متداخلتين ، وذلك أن يكون الثانى حالاً من الضمير المستتر فى الحال الأولى ، أى قام خطيباً فينا مذكراً بخمس كلمات .

وثانيها : أن يكون «فينا» متعلقاً بـ «قام» بأن يضمن معنى «خطب» والثانى حالاً أى خطب فينا قائماً مذكراً بخمس ، و«قام» فى الوجهين بمعنى القيام ، على ماورد فى حديث أوس بن حذيفة الثقفى رضى الله عنه «كان النبى ﷺ يتصرف إلينا بعد العشاء ، فيحدثنا قائماً على رجله ، حتى يراوح بين قدميه من طول القيام» .

وثالثها : أن تعلق «بخمس» بـ «قام» ويكون «فينا» بياناً ، كأنه لما قيل : قام بخمس ، ف قيل : فى حق من؟ أجيب : فى حقنا وجهتنا ، كقوله تعالى : **«والذين جاهلوا فينا»** (٢) .

«الكشاف» (٣) فى قوله تعالى **«فلما بلغ معه السعى»** (٤) . قيل مع من؟ قيل : معه ، وكذلك قدر فى قوله سبحانه : **«لئن أراد أن يتم الرضاعة»** (٥) . فعلى هذا «قام» بمعنى قام بالأمر أى تشرم وتجلد له ، فالمعنى : أنه قام بحفظ تلك الكلمات فينا ؛ لأن القيام بالشئ هو المراجعة والحفظ له ، قال الله تعالى : **«كونوا قوامين بالقسط»** (٦) وقال الله سبحانه وتعالى : **«أمن هو قائم على كل نفس بما كسبت»** (٧) . الشارحون : «بخمس كلمات» أى بخمس فصول .

(١) الأعراف: ٤٣ .

(٢) التكوين: ٦٩ .

(٣) الكشاف: (٣ / ١٩٦) .

(٤) الصافات: ١٠٢ .

(٥) البقرة: ٢٣٣ .

(٦) النساء: ١٣٥ .

(٧) الرعد: ٣٣ .

«إن الله لا ينام» ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يُرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجاب النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» رواه مسلم [٩١].

«تو»: وهم يطلقون الكلمة، ويعنون الجملة المركبة المفيدة؛ ولهذا يسمون القصيدة كلمة، وإحدى الكلمات منها «إن الله لا ينام» والثانية «لا ينبغي له أن ينام» والثالثة «يخفض القسط ويرفعه» والرابعة «يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل» والخامسة «حجاب النور». «شف»: لما كانت الكلمة الأولى تدل بظاهرها على عدم صدور النوم عنه تعالى أكدها بذكر الكلمة الثانية الدالة على نفي جواز صدور النوم عنه، فقال: «ولا ينبغي له أن ينام» ولا يلزم من عدم الصدور عنه عدم جواز الصدور.

قوله ﷺ: «يخفض القسط» «تو»: فسر بعضهم «القسط» في هذا الحديث بالرزق أى يقترة ويرسعه، وإنما عبر عن الرزق بالقسط؛ لأنه قسط كل مخلوق؛ وفسره بعضهم بالميزان، ويسمى الميزان قسطاً لما يقع به من المعدلة في القسمة، وهذا أولى القولين بالتقدم، لما في حديث أبى هريرة رضى الله عنه «يرفع الميزان ويخفضه» ويجوز أن يكون المراد من رفع الميزان ما يوزن من أوزان العباد النازلة من عنده، وأعمالهم المرتفعة إليه.

ويحتمل أنه أشار إلى أن الله «كل يوم هو فى شأن»^(١) وأنه يحكم فى خلقه بميزان العدل، وبين المعنى بما شوهد من وزن الوزن الذى يزن فيخفف يده ويرفعها، وهذا التأويل يناسب الفصل الثانى أعنى قوله: «ولا ينبغي له أن ينام» أى كيف يجوز عليه ذلك، وهو الذى يتصرف أبداً فى ملكه بميزان العدل؟.

قوله ﷺ «يرفع إليه» «قض»: أى إلى خزائنه، كما يقال: حمل المال إلى الملك فيسببط إلى يوم الجزاء، ويعرض عليه - وإن كان هو أعلم به - ليأمر ملائكته إمضاء ما قضى لفاعله جزاء له على فعله. «قبل عمل النهار» قبل أن يؤتى بعمل النهار، وهو بيان لمسارعة الكرام الكتابة إلى رفع الأعمال، وسرعة عروجهم إلى ما فوق السموات، وعرضهم على الله تعالى، فإن الفاصل بين الليل والنهار أن لا يجزى، وهو آخر الليل وأول النهار، وقيل: قبل أن يرفع إليه عمل النهار، والأول أبلف، وهو اختصار كلام التوريشى.

«شف»: الثانى أبلف؛ لأنه فى بيان عظم شأن الله، وقوة عباده المكرمين، وحسن قيامهم بما أمروا؛ ولأن لفظ العمل مصدر فكانه قال: يرفع إليه عمل الليل، أى المعمول فى الليل قبل عمل النهار، فلاحاجة إلى تقدير لفظة الشروع، كاحتياجه إلى تقدير الرفع فى المعنى الأول.

[٩١] أخرجه مسلم / ك الإيمان باب فى قوله عليه السلام: إن الله لا ينام. وفى قوله: حجاب النور ح /

(١٧٩).

(١) الرحمن: ٢٩.

قوله ﷺ : «حجابه النور» تو: أشار بذلك إلى أن حجابه خلاف الحجب المعهودة، فهو محتجب عن الخلق بأنوار عزه وجلاله، وأشعة عظمتة وكبرياله، وذلك هو الحجاب الذي تدهش دونه العقول، وتذهب الأبصار، وتحير البصائر، ولو كشف ذلك الحجاب فتجلى لما وراءه من حقائق الصفات وعظمة الذات، لم يبق مخلوق إلا احترق، ولا مفلوط إلا اضمحل، وأصل الحجاب الستر الحائل بين الرائي والمرئي، وهو هنا راجع إلى منع الأبصار من الإصابة بالرؤية له بما ذكر، فقام ذلك المنع مقام الستر الحائل، فعبّر به عنه. وروى «حجابه النور، أو النار» وقد تبين لنا من أحاديث الرواية، وتوفيقات الكتاب على التجليات الإلهية، أن الحالة المشار إليها في هذا الحديث، هي التي نحن بصددنا في هذه السطور المستعدة المعدة للقاء، دون الذي وعدنا بها في دار البقاء، والحجاب المذكور في هذا الحديث وغيره يرجع إلى الخلق؛ لأنهم المحجوبون عنه.

وقوله: «سبحات وجهه» أي جلالاته، كذا فسرها أهل اللغة، وقال أبو عبيدة: نور وجهه، و«سبحات» بضم السين والياء جمع سبحة، كغرفة وغرفات، فقد قال بعض أهل التحقيق: إنها الأنوار التي إذا رآها الرادون من الملائكة سبحوها وهللوا، لما يروعونهم من جلال الله وعظمته، انتهى كلامه.

أقول - والله أعلم - : ويعضد قول أهل التحقيق ما روى ابن الأثير في النهاية أنه قال رسول الله ﷺ : «النظر إلى وجه عليّ عبادة» (*) قيل: معناه إن علياً رضى الله عنه كان إذا برز قال الناس: لا إله إلا الله ما أشرق هذا الفتى! لا إله إلا الله ما أعلم هذا الفتى! لا إله إلا الله ما أشجع هذا الفتى! وكانت رؤيته تحملهم على كلمة التوحيد، فعلى هذا «سبحان الله» كلمة تعجب وتعجب.

«الكشاف»: فيه معنى التعجب، والأصل في ذلك أن يسبح الله في رؤية العجب من صناعته، ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه. «مع»: ذهبوا إلى أن معنى «سبحات وجهه» نوره وجلاله وبهاؤه، وأما الحجاب فأصله في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب إنما تكون للأجسام المحدودة، والله تعالى منزّه عن الجسم والحد، والمراد هنا مجرد المنع من رؤيته، وسمى نوراً أو ناراً؛ لأنهما يمتنعان من الإدراك في العادة لشجاعتهما. والمراد «بالوجه» الذات، وبما انتهى إليه بصره من خلقه جميع المخلوقات؛ لأن بصره سبحانه وتعالى محيط بجميع الكائنات، ولقطة «من» لبيان الجنس، وكذا في شرح السنة.

وذهب المظهر وغيره إلى أن الضمير في «بصره» راجع إلى الخلق، و«ما» في «ما انتهى» بمعنى من، و«من خلقه» بيان له، والأول هو الوجه، وإليه أشار التوريشتي بقوله: «ولو كشف ذلك الحجاب فتجلى لما وراءه لم يبق مخلوق إلا احترق، ولا مفلوط إلا اضمحل». ومعنى إثبات البصر لله تعالى مذكور في شرح السنة مستقصى. وهاهنا وجوه متعلقة بلطائف المعاني ومحسنات البلاغ، لا يد من ذكرها.

(*) موضوع باطل، ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (١/٣٥٨)، والشوكاني في القوائد المجموعة في الأحاديث الضعيفة. والموضوع ح/١٠٩٣.

أحدهما: أن قوله: «ولا ينبغي له أن ينام» جملة معترضة وإرادة على التميم صوتاً للكلام عن المكروه؛ فإن قوله: «لا ينام» لا ينفى جوار النوم، كما قال الأشرف، فعقب به لدفع ذلك التجوز. قال أبو الطيب:

وتحقر(*) الدنيا احتقار مجرب ترى كل ما فيها وحاشاك فانيا

فإن حاشاك تميم في غاية الحسن، ومعنى «لا ينبغي» لا يصح، ولا يستقيم النوم؛ لأنه مناف لحال رب العالمين.

وثانيها: «بخفض ويرفع، وعمل الليل، وعمل النهار» من باب التضاد والمطابقة، والخفض والرفع في القريتين مستعاران للمعاني من الأعيان.

وثالثها: «لو كشفه» من الشرط، والجزاء استثنائية مبنية للكلام السابق، كأنه لما قيل: إن حجاب النور، وعرف الخبر المقيد للتخصيص اتجه للسائل أن يقول: لم خص الحجاب بالنور؟ أجيب: أنه لو كان من غيره لاحترق.

ورابعها: الجملة الفعلية في النفي والإثبات كلها وإرادة على صيغة المضارع لإرادة الاستمرار، فالمتفاني فيها يدلان على السدوم من غير انقطاع، والأربع المثبتة على التجدد مع الاستمرار، وأما الجملة الاسمية فداللتها على سبيل الثبات والدوام في هذا العالم، والشرطية مبنية عن ذلك، لما دلت على أنها مخالفة للنور المتعارف، فإذا انتقلت إلى النور لم يكن كذلك. وفيه دليل على أن نبينا عليه الصلاة والسلام رأى ربه تعالى لقوله في الدعاء: «اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي بصرى نوراً» وسيجئ إن شاء الله تعالى دلائل على ذلك. وأما المؤمنون إذا صفت بشرتهم عن الكدورات في دار الثواب فيرزقون هذه النعمة السنية، والرتبة العلية.

وخامسها: أن معنى الحديث بأسره مسبوك من معنى آية الكرسي؛ فإن قوله سبحانه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ - إِلَى قَوْلِهِ - مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ﴾^(١) مشعر بصفة الإكرام، ومنه إلى الخاتمة مشير إلى صفة الجلال، لما فيه من المنع عن الشفاعة إلا بإذنه، ومن ذكر الكرسي الذي هو سرير الملك، وهو مناسب لحديث الحجاب، وكذلك الحديث إلى قوله: «حجاب النور» منبئ عن صفة الإكرام، ومنه إلى آخره عن صفة الجلال، فتكون صفة الجلال محتاجة بصفة الإكرام، فلو كشف حجاب الإكرام لثلاثت الأشياء، وتفتى بتجلى صفات الجلال الكائنات «وبقي وجه ريك ذي الجلال والإكرام»^(٢). ومن أسماء الله الحسنى وصفاته العظمى النور، قال الله تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾^(٣) وبيانه أن قوله: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ﴾^(٤) مقرر للكلام السابق.

(١) الزمر: ٢٧.

(٢) البقرة: ٢٥٥.

(٣) كذا في (هـ)، وفي ك: «وتحقر».

٩٢- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يد الله ملأى لاتنفضها نفقة، سحاء الليل والنهار، أرأيتم ما أنفق مذ خلق السماء والأرض؟ فإنه لم ينفض ما في يده، وكان عرشه على الماء، ويده الميزان يخفض ويرفع» متفق عليه.

«الكشاف»: وهو تأكيد للقيوم لأن من جاز عليه ذلك استحال أن يكون «قيوماً» وهو مثل قوله: «لاينام، ولاينبغى له أن ينام» وقوله: «ما في السموات وما في الأرض» (١) كالتعليل لمعنى القيومية أى كيف ينام، وهو مالك ما في السموات وما في الأرض ومربيهم، ومدير أمور معاشهم ومعادهم؟ إلى الأول الإشارة بقوله: «يخفض القسط ويرفعه» وإلى الثانى بقوله: «يرفع إليه عمل الليل» إلى آخره. فإن قلت: فأين معنى قوله تعالى: «يعلم ما بين أيديهم» (٢) الآية، فى الحديث؟ قلت: تخصيص ذكر البصر الذى هو نوع من طريق العلم ملوح إليه، فما أجمعه من كلمات! فما أفصحه من عبارات! ولعمرك إن هذا الحديث سيد الأحاديث، كما أن آية الكرسي سيده الآيات، والله أعلم.

الحديث الرابع عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «يد الله ملأى» أى نعمة الله غزيرة (٣)، كقوله تعالى: «يدها مبسوطتان» (٤). «الكشاف»: بسط اليد مجاز عن الجود، ولايقصد من يتكلم به إثبات يد ولاسط، ولافرق بين هذا الكلام وبين مايقع مجازاً عنه كأنهما عبارتان عن معبر واحد (٥). ولو أعطى الأقطع إلى المنكب عطاه جزيلاً لقالوا: ما أبسط يده بالنوال! وقال فى سورة «طه»: «إنها كناية» وصرح هنا بأنها مجاز، لعله لما كانا متساويين فى اللزوم أجاز إطلاق المجاز تارة، والكناية أخرى.

«مظ»: «يد الله» أى خزائن الله، أقول: أطلق اليد على الخزائن لتصرفها فيها، وهو المجاز المرسل، والقرينة الإضافية «وملأى» كالترشيح للمجاز، والمعنى بالخزائن قوله: «كن فيكون» (٤) على ماورد «عطائى كلام، وعذائى كلام، وإنما أمرى لشئ إذا ما أردت أن أقول: كن فيكون». ولذلك لاينقص أبداً بأن يصب الرزق على عباده دائماً. «لاينفضها» استعارة تبعية للتنفيض؛ لأن الحقيقة تنفيض الماء، قال الله تعالى: «وغيض الماء» (٥) وكذلك «سحاء»؛ لأنه من صفة الماء، يقال: سح يسح سحاً فهو ساح، والمؤنث سحاء وهى فعلاء لا أفعل لها، كهطلاء. «والليل والنهار» ظرفان أى وقتهما، ويجوز أن يكون «ملأى، وتنفيضها، وسحاء، وأرأيتم» على تأويل مقول فيه أخباراً مترادفة لـ «يد الله» وأن تكون الثلاثة الأخيرة وصفاً

(١) البقرة: ٢٨٤. (٢) البقرة: ٢٢٥. (٣) المائدة: ٦٤. (٤) يس: ٨٢. (٥) هود: ٤٤.

(٥) هذا التأويل الذى ذكره الطيبي ونقله عن الزمخشري متأثر فيه بالزمخشري وملعبه فى الصفات المخالفة لما عليه أهل السنة والجماعة، والأولى عنى فى ذلك كله إثبات الصفة بغير تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل كما هو مذهب أهل السنة، ثم لا حرج بعد فى بيان لوازم تلك الصفة؛ لأن قوله أى نعمة الله غزيرة، ليس مراداً فى الحقيقة لكلام النبي ﷺ فالنعمة ليست مرادفة لليد، بل هى مجاز عنها، والأصل حمل الكلام على الحقيقة، فلا يجوز حمله =

وفي رواية لمسلم: «بين الله ملائ - قال ابن عُمر ملائ - سحاء لا يَغِيضُهَا شئ الليل والنهار».

٩٣ - * وعنه قال: سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين، قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين» متفق عليه.

للملأى، وأن تكون «أرايتم» استئنافاً، وفيه معنى الترقى؛ فإنه لما قيل: «ملأى» أوهم جوار النقصان فأزاله بقوله: «لم يَغِيضُهَا» وربما يمتلىء الشيء ولم يَغِيضْ، فتقيل: «سحاء» ليؤذن بالقيضان، وقرنها بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار، ثم اتبعها بما يدل على أن ذلك مقررًا، غير خاف على كل ذى بصر وبصيرة بعد أن انتقل من ذكر الليل والنهار إلى المدة المتطاوله بقوله: «أرايتم» مستأنفاً؛ لأنه خطاب عام ذو خطر، والهمزة في «أرايتم» للتقرير أى أرايتم ذلك كذلك ولو كان للإنكار لكن الظاهر أن يقال غاض بدل «لم يَغِيضْ» والكلام إلى ههنا إذا أخذته بجملته وريادته من غير نظر إلى المفردات كان كناية إيمانية، وإليه ينظر قول التوريشى حيث قال: كل ذلك الفضاظ استعيرت لفضل الغنى، وكمال السعة، والنهاية في الجرد، وبسط اليد في العطاء وإن صرح بذكر الاستعارة.

قوله: «وكان عرشه على الماء» حال من ضمير «خلق»، وكذا «وبيده الميزان» منه أو من الضمير فى «خير» كان؛ لأنه خلاف فى اسم كان هل يقع منه حال أم لا؟ وسأيتى الكلام فى تحقيق «وكان عرشه على الماء» فى باب «بدا الخلق» فى الحديث الأول من الفصل الأول.

«مع»: فى شرح صحيح مسلم: «ملأن» هكذا وقع فى رواية عبدالله بن نمير، قالوا: هذا غلط منه، وصوابه «ملأى» بلا نون، كما فى سائر الروايات. وأقول: إن أرادوا بما ذكروا رد هذه الرواية نقلاً فلا نزاع، وإن أرادوا معنى لعدم مطابقة الخبر المبتدأ تائباً وتذكيراً فلا؛ لأن معنى «يد الله» إحسانه وإفضاله، فاعتبر المعنى وذكر، وأتشد صاحب الكشف:

تبيت نعمى على الهجران عاتية سقياً ورعياً لذلك العاتب الزارى

ابن جنى عن الأصمعى عن ابن عمرو قال: سمعت رجلاً يقول: فلان لعوب جاءته كتابي فاحتقرها، فقلت: أتقول: جاءته كتابي؟ فقال: أليس بصحيفة؟ والله أعلم.

الحديث الخامس عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «ذراري المشركين» الثرية من الذر بمعنى التفريق؛ لأن الله تعالى ذرهم فى الأرض، وقيل: هو من ذرأ الله الخلق، فتركت همزة.

= على المجاز إلا عند استحالة الحقيقة، والحقيقة هنا غير مستحيلة لأننا لا ننسب له يد كالأيدي المخلدة، بل يد تليق بملكه وجلاله سبحانه؛ على أننا نقول: إن الوصف بشتلاء يديه، يلزم عنه كثرة نعمه، وفوق خيره ويركبه سبحانه، مع إثبات صفة اليد وعدم تعطيلها، فلا يبقى بعد ذلك لضى الصفة لأجل التاويل معنى والله تعالى أعلم، ولنا رسالة فى ذلك، يَسِّرُ الله نشرها.

الفصل الثانى

٩٤- * وعن عبادة بن الصامت، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب فقال: ما أكتب؟ قال: اكتب القدر. فكتب ما كان وما هو كائن إلى الأبد». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب إسناده [٩٤].

الفصل الثانى

الحديث الأول عن عبادة رضى الله عنه: قوله: «إن أول ما خلق الله القلم» قال بعض المغاربة: وهو برفع القلم- وإن صحت الرواية بنصبه- فيكون منصوباً على لغة من ينصب خبر إن. قال المالكي: يجوز على مذهب الكسائي أن يكون منصوباً بكان المقدرة أى أن أول ما خلق الله كان القلم، وأشد: ياليت أيام الصبا وواجعا! أى كانت رواجعا.

وقال المغربى: لايجوز أن يكون «القلم» مفعول «خلق» لأن المراد أن القلم أول مخلوق خلقه الله تعالى، ولو جعل مفعولاً لوجب أن يقال: إن اسم «إن» ضمير الشأن، و«أول» ظرف منصوب بـ «إن» فينبى سقوط الفاء من قوله: «فقال» فرجع المعنى إلى قوله: «فقال له: اكتب» حين خلقه، فلا يكون في الحديث إخبار بأن القلم أول مخلوق^(١)، كما يقتضيه معنى الرواية الصحيحة، ورفع القلم. ولو صحت الرواية بالنصب لم تمنع الفاء من تنزيل الحديث على ذلك المعنى، وذلك أن يقدر قبل «فقال»: أمره بالكتابة «فقال اكتب» فيكون هو العامل في الظرف، والجمله مفسرة للضمير.

قوله: «ما كان» ليس حكاية عما أمر القلم بكتبه، إذ لو كان كذلك لقال: اكتب ما يكون، وإنما هو إخبار باعتبار حاله عليه الصلاة والسلام.

[٩٤] صحيح: أخرجه بنحوه الترمذى فى جامعه (٣٦٨/٦ - ٣٧٠، ح: ٢٢٤٤ - أحوى) وفيه قصة، و (٢٣٢ - ٢٣٣، ح: ٣٣٧٥ - أحوى) مختصراً، وأحمد فى المسند (٣١٧/٥)، وأبو داود فى سننه (٤٧٠٠)، وغيرهم، وصححه الشيخ الألبانى فى صحيح سنن الترمذى (١٧٤٩)، (٢٦٤٥)، وصحيح سنن أبى داود (٣٩٣٣)، وفى تخريج الطحاوية (ص: ٢٦٤، هامش: ٢٧١)، وقال فى تخريج المشكاة عند هذا الحديث: (فالحديث صحيح بلا ريب)، وانظر الصحيحة (١٣٣).

(١) أى إذا قدرنا أن (القلم) مفعول (خلق) وهو لايجوز كما قال المغربى.

٩٥ - * وعن مسلم بن يسار، قال: سئل عمر بن الخطاب [رضي الله عنه] عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ الآية، قال عمر:

الحديث الثاني عن مسلم رضي الله عنه: قوله: «فقال» تفسير لحذف، فالتقدير: سمعت جراب رسول الله ﷺ حال سؤال السائل عنه فقال، نحو قوله تعالى: ﴿سَمِعْنَا مَنَادًا يَنَادِي﴾ (١) والأصل سمعنا نداء مناد، حذف المضاف وجعل «ينادي» حالا من المفعول، ثم فسر النداء بقوله: «أن آمنوا» لأن النداء في معنى القول. فإن قلت: كيف يصح أن يكون «فقال» تفسيراً مع وجود الفاء؟ قلت: الفاء غير مائعة من ذلك؛ لأن المفسر يعقب المفسر، كما في قوله تعالى: ﴿فَتَوَيَّأُوا إِلَىٰ بَارْتَكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (٢) على أن يكون القتل عين التوبة.

قوله: «مسح» «قض»: يحتمل أن يكون المسح هو الملك الموكل على تصوير الاجنة وتخليقها، وجمع موادها، وإعداد عددها؛ وإنما أسند إلى الله من حيث هو الأمر به، كما أسند إليه التوفى في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ (٣) والمتوفى لها هو الملائكة؛ لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ (٤) ويحتمل أن يكون المسح الباري تعالى، والمسح من باب التمثيل. وقيل: هو من المساحة بمعنى التقدير، كأنه قال: قدر ما في ظهره من الذرية، وقال في معنى الآية: نزل تمكين بني آدم من العلم بربوبيته بنصب الدلائل، وخلق الاستعداد فيهم، وتمكينهم من معرفتها، والإقرار بها منزلة الإشهاد والاعتراف تمثيلاً وتخبيلاً، لا قول ثمة ولا شهادة حقيقة.

قال الإمام فخر الدين الرازي: أطبقت المعتزلة على أنه لا يجوز تفسير الآية بالحديث؛ لأن قوله: «من ظهورهم» يدل من قوله: «بني آدم» فالمعنى: وإذ أخذ ربك من ظهور بني آدم، فلم يذكر أنه أخذ من ظهر آدم شيئاً؛ ولأنه لو كان المراد أنه أخرج من ظهر آدم لما قال: «من ظهورهم»، بل يجب أن يقول: من ظهره ذريته. وأجاب الإمام: أن ظاهر الآية يدل على أنه تعالى أخرج الذرية من ظهور بني آدم، وأما أنه أخرج تلك الذرية من صلب آدم، فليس في لفظ الآية ما يدل على ثبوته ولا على نفيه، إلا أن الخبر قد دل عليه، فثبت إخراج الذرية من ظهور بني آدم بالقرآن، وإخراج الذرية من ظهر آدم بالخبر، ولا منافاة بينهما، فوجب المصير إليهما معاً، صوغاً للآية والخبر عن الاختلاف.

(١) آل عمران: ١٩٣ . (٢) البقرة: ٥٤ .

(٣) الزمر: ٤٢ . (٤) النحل: ٣٢ .

سمعت رسول الله ﷺ يُسأل عنها فقال: «إن الله خلق آدم، ثم مسح ظهره بيمينه، فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للجنة، ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للنار، ويعمل أهل النار يعملون». فقال وجل:

«قضى»: والتوفيق بينهما أن يقال: المراد من بنى آدم فى الآية آدم وأولاده، وكأنه صار اسماً للنوع كالإنسان، والمراد من الإخراج توليد بعضهم من بعض على مر الزمان، واقتصر فى الحديث على ذكر آدم اكتفاء بذكر الأصل عن ذكر الفرع.

وأقول: ونظير معنى الآية على هذا قوله تعالى: ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا﴾ (١) فإن قوله: «ثم صورناكم» شامل لأدم أيضاً؛ لقوله: ﴿قلنا للملائكة اسجدوا لأدم﴾ (٢) ويعضده ما رويته عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان - يعنى عرفة - فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها، فنشرهم بين يديه كالذر، ثم كلمهم، فتلا: ﴿ألمست بربكم قالوا بلى شهننا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين﴾ (٣) أخرجه أحمد بن حنبل، والنسائي (٤).

ورواه مجيى السنة فى معالم التنزيل عن مقاتل وغيره وفى آخره: «ثم أعادهم جميعاً فى صلبه، فأهل القبور محيوسون حتى يخرج أهل الميثاق كلهم من أصلاب الرجال (٥)، وأرحام النساء». ويجيى من الأحاديث فى الفصل الثالث ما يزيل الشك ويقطع الريب فى أن المراد من هذا الحديث هذا، ولأن السائل كان أشكل عليه معنى الآية. فطلب منه عليه الصلاة والسلام حل إشكاله، فلما فسره عليه الصلاة والسلام بما فسر، وكشف له ما أبهم عليه سكت؛ لأنه كان بليغاً عارفاً بصناعة الكلام، وإلا لما سكت، وأما تأويل الإمام فينزل على ما تقرر فى حديث «ما من مولود إلا يولد على الفطرة» (٦) أن العالم إما عالم الغيب، أو الشهادة، فالحديث وارد فى عالم الغيب، والآية فى عالم الشهادة، فتحقيق ذلك ما نقل عن المولى العلامة قطب الدين الشيرازى - رحمه الله - أنه تقرر فى بداية العقول أن بنى آدم من ظهر آدم، فيكون كل ما

(١) الأعراف: ١١.

(٢) الأعراف: ١١.

(٣) الأعراف: ١٧٢.

(٤) أخرجه الإمام أحمد فى المسند (١/٢٧٢) وقال الشيخ أحمد شاكر فى تحقيق المسند (ج/٢٤٥٥، ٤/١٥١).

إسناده صحيح وكذا قال الشيخ الألبانى فى تعليقه على المشكاة ج/١٢١.

(٥) فى ط (الرجل) والتصويب من (ك).

(٦) متفق عليه، وقد مرَّ برقم (٩٠).

أخرج من ظهور بني آدم في الإنزال^(١) إلى يوم القيامة، هم الذر^(٢) قد أخرجهم الله تعالى في الأول من صلب آدم، وأخذ منه الميثاق الأولي؛ ليعرف منه أن هذا النسل الذي يخرج في الإنزال^(٣) من أصلاب بني آدم، هو الذر الذي أخرج في الأول من صلب آدم، وأخذ منه الميثاق الأول، وهو المقاتي^(٤) الأولي، كما أخذ منه فيما لايزال بالتدريج حين أخرجوا الميثاق الثاني، وهو الحالي^(٥) (الإنزالي)^(٦).

والحاصل: أن الله تعالى لما كان له ميثاقان مع بني آدم، أحدهما: تهتدى إليه العقول من نصب الأدلة الباعثة على الاعتراف الحالي. وثانيهما: المقاتي الذي لا يهتدى إليه العقل، بل يتوقف على توقيف واقف على أحوال العباد من الأول إلى الأبد، كالاتياء عليهم السلام أراد النبي عليه الصلاة والسلام أن يعلم الأمة، ويخبرهم أن وراء الميثاق الذي يهتدون إليه بعقولهم ميثاقاً آخر أولياً، فقال ما قال من مسح ظهر آدم في الأول، وإخراج الذرية، والميثاق الآخر، انتهى كلامه.

فإن قلت: فكيف يتطابق السؤال عن معنى الآية، والجواب عن معنى الحديث، وبينهما هذا الاختلاف؟ قلت: يتطابق من حيثة الأسلوب الحكيم^(٧) على منوال قوله تعالى: ﴿يسألونك ماذا ينطقون قل ما أنطقتم من خير فقلوا الذين﴾^(٨) سألوا عن بيان ماذا ينطقونه، وأجيبوا ببيان المصرف، وضمن بيان ما ينطقونه، كذا هاهنا سأل الصحابي عن بيان الميثاق الحالي، فأجيب عن المقاتي، وضمن فيه الحالي على اللطف وجه، كأنه قيل: الميثاق المسنون عنه ظاهر مكشوف بنصب الدلائل على ربوبيته ووحلانيته في العقول والبصائر، وجعلها مميزة بين الحق والباطل، لكن هنا ميثاق آخر خفي عن العقول لا يعلمه أحد إلا من أرشده الله إليه، فاسأل^(٩) عن ذلك، وفائدته تأكيد الميثاقين والقيام على المهدين، والله أعلم.

«شف»: قال عليه الصلاة والسلام في حق أهل الجنة: «ثم مسح ظهره بيمينه» لأن الخير ينسب إلى اليمين، وفي حق أهل النار «بيده» ليفرق بين القليلين من أهل الجنة والنار، وأعرض عن ذكر الشمال تأديباً على ماورد «كلتا يدي الرحمن يمين».

(١) في (ط) (فيما لايزال) والتصويب من (ك).

(٢) في (ط) (الذر الذي قد...) وفي (ك) (بلون الذي).

(٣) في (ط) (فيما لايزال) والتصويب من (ك).

(٤) في (ط) (المقاتي).

(٥) في (ط) (الحالي).

(٦) في (ط) (الإنزالي) والتصويب من (ك).

(٧) الأسلوب الحكيم من فنون البلوغ بينه الطيبي في كتاب البيان فانظره بتحقيق ط المكتبة التجارية بمكة المكرمة (٣/٣٥٧).

(٨) البقرة: ٢١٥.

(٩) في (ط) (فسأل).

ففيهم العمل؟ يارسول الله؟ ا فقال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا خلق العبد للجنة؛ استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموتَ على عملٍ من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار؛ استعمله بعمل أهل النار حتى يموتَ على عملٍ من أعمال أهل النار فيدخله به النار» رواه مالك، والترمذى، وأبو داود [٩٥].

٩٦- * وعن عبدالله بن عمرو، قال: خرج رسول الله ﷺ، وفي يديه كتابان،

قوله: «ففيهم العمل» وقع في موقع لام الغرض؛ لأن غرض كل شئ غاية، وظرف الشئ غاية حصوله فيه؛ ولهذا «حيث» و«إذا» يقمان علة، أى في أى شئ يفيد العمل إذا كان كون الرجل من أهل الجنة أو من أهل النار مقدراً قبل هذا؟.

قوله: «استعمله» «مظ»: استعمله من قولهم: استعمل إذا ألزم العمل على أحد، وتحقيقه قد مضى في الفصل الأول.

الحديث الثالث عن عبدالله: قوله: «خرج» «تو»: قول الراوى هذا إخبار لتقرير صدقه عما يخبر عنه صلوات الله عليه، واستقصاء في تحقيقه. قوله: «وفي يديه كتابان» تمثيل، وذلك أن المتكلم إذا أراد تحقيق قوله، وتفهم غيره، واستحضار المعنى الدقيق الخفى في مشاهدة السامع حتى كأنه ينتقل إليه رأى العين صورة لصورة، وأشار إليه إشارته إلى المحسوس، فالتبى عليه الصلاة والسلام لما كوشف بحقيقة هذا الأمر، وأطلعه الله تعالى عليه إطلاعاً لم يبق معه خفاء،

[٩٥] صحيح: أخرجه بنحوه الإمام مالك في الموطأ في (النهى عن القول بالقدر) (٩٢/٣)، تنوير الحوالك)، وأحمد في المسند (٤٤/١ - ٤٥)، والترمذى في جامعه في التفسير من سورة الأعراف (٣٠٧٧ - بترتيب الشيخ شاكر)، وأبو داود في سننه (٤٧٠٣)، والحاكم في المستدرک (٢٧/١) مختصراً، (٥٤٤/٢) بتمامه، وقال عند الموضوعين: «هذا حديث صحيح على شرطهما ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي إلا أنه قال عند الموضوع الأول (فيه إرسال) والبغوى في شرح السنة (١٣٨/١ - ١٣٩، ح: ٧٧) وغيرهم، قال الشيخ أحمد شاكر في شرحه للمسند (٢٨٩/١) عند هذا الحديث (٣١١): «أساتيد صحاح وإن كان ظاهر الانقطاع، وصححه الشيخ الألبانى في صحيح سنن أبى داود (٣٩٣٦) إلا أنه لم يذكره في صحيح سنن الترمذى، وقال في تخريجه للمشكاة: «ورجال إسناده ثقات، رجال الشيخين، غير أنه متقطع بين مسلم بن يسار وعمر، لكن له شواهد كثيرة سيأتى بعضها» ١. وكذلك قال في تخريجه للطحاوية عند هذا الحديث ص: (٢٤٠) هامش: (٢٢٠): (صحيح لغيره، إلا مسح الظاهر، فلم أجده له شاهداً) ١. هـ، وصححه أيضاً محققا شرح السنة زهير الشاويش وشعيب الأرنؤاط (١٣٩/١).

فقال: «تندرون ماهذان الكتابان؟» قلنا: لا، يا رسول الله! إلا أن تخبرنا فقال للذي في يده اليمنى: «هذا كتاب من رب العالمين، فيه أسماء أهل الجنة، وأسماء آبائهم وقيائلهم، ثم أجمل على آخرهم، فلا يُزاد فيهم ولا يُنقصُ منهم أبداً». ثم قال للذي في شماله: «هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار، وأسماء آبائهم وقيائلهم، ثم أجمل على آخرهم؛ فلا يُزادُ فيهم ولا يُنقصُ منهم أبداً». فقال أصحابه: فقيم

مثل المعنى الحاصل في قلبه بالشئ الحاصل في يده، وهذا ونحن لا نستبعد إطلاق ذلك على الحقيقة؛ فإن الله عز وجل قادر على كل شئ، والنبي عليه الصلاة والسلام مستعد لإدراك المعاني الغيبية، ومشاهدة الصور الموضوعة لها.

وقوله: «إلا أن نخبرنا» استثناء منقطع، أى لنعلم، ولكن إذا أخبرتنا نعلم، كأنهم طلبوا بالاستدراك إخباره إياهم، ويجوز أن يكون متصلاً مفرغاً، أى لنعلمه بسبب من الأسباب إلا بإخبارك. قوله: «وقال للذي بيده» أى لأجله. وخص ذكر «رب العالمين» من بين الأسماء، دلالة وتنبهاً على أنه مالكهم، وهم له مملكون يتصرف فيهم كيف شاء وأراد، فيسعد من يشاء، ويشقي من يشاء، كل ذلك عدل منه وصواب فلا اعتراض لأحد عليه.

قوله: «وفيه أسماء أهل الجنة، وأسماء آبائهم» «شف»: إن أهل الجنة مكتوب أسماءهم، وأسماء آبائهم، وقيائلهم الذين هم أهل النار في الكتاب الذى باليمين، وفي عكسه أهل النار، ويكتب أسماء آبائهم، وقيائلهم من أهل الجنة فى الذى بالشمال، وإلا فالآباء والقبائل إذا كانوا من جنس الأبناء فى كونهم من أهل الجنة، أو من أهل النار فلا حاجة إلى أفراد ذكرهم لدخولهم تحت قوله: «فيه أسماء أهل الجنة، وفيه أسماء أهل النار».

أقول: ولعل الظاهر أن كل واحد من أهل الجنة ومن أهل النار يكتب أسماء آبائهم وقيائلهم - سواء كان من أهل الجنة أو من أهل النار - للتمييز التام، كما يكتب في الصكوك، وهو أنسب بالكتاب، وضمن «أجمل» معنى أوقع، فعلى يعلى أى وقع الإجمال على ما انتهى إليه التفصيل. ويجوز أن يكون حالاً، أى أجمل فى حال وقوع انتهاء التفصيل إلى آخرهم، ومن عادة المحاسبين أن يكتبوا الأشياء مفصلات، ثم يوقعون فى آخرها فلذلك (١) ترد التفصيل إلى الجملة، «فلا يزداد» جزء شرط محذوف، أى إذا كان الأمر على ماقرر من التفصيل، والتعيين، والإجمال بعد التفصيل فى الصك، فلا يزداد ولا ينقص.

(١) الفللكه: هى مجمل أو خلاصة مافصل لولاً، حساباً كان أو غيره. المنجد.

العملُ يارسول الله إن كان أمر قد فرغ منه؟ فقال: «سَدِّدُوا وقَارِبُوا؛ فإن صاحب الجنة يَخْتَم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عملٍ وإن صاحب النار يَخْتَم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عملٍ».

فإن قلت: قد ذكرتُم أن حكم الله تعالى لا يتغير فما القول في «يَحْوِ الله ما يشاء ويَشِيتُ»^(١)؟ قلت: قوله: «لكل أجل كتاب يَحْوِ الله ما يشاء ويَشِيتُ» إشارة إلى القضاء «وعنده أم الكتاب» إلى القدر، المعنى: لكل انتهاء مدة وقت مضروب، فمن انتهى أجله يَحْوِ، ومن بقى من أجله يَشِيتُ على ما هو مثبت فيه، وكل ذلك مثبت عند الله تعالى في «أم الكتاب».

وقوله: «سَدِّدُوا» اجعلوا أعمالكم مستقيمة على طريق الحق، «وقاربوا» اطلبوا قربة الله وطاعته بقدر ما تطيقونه، هذا الجواب من الأسلوب الحكيم^(٢)، أي فيم أنتم من ذكر القدر، وإنما خلقتُم للعبادة فاعملوا، وسددوا، وقاربوا، وإليه لمح ما قال الشاعر:

أنت تشتكى عندى مزاوله القـرى وقد رأت الضيفان ينحسرون منزلى

فقلت كائى ما سمعت كلامهـ هم الضيف جدى فى قراهم وعجلى^(٣)

قوله: «فرغ ريكم» «شف»: أي قدر أمرهم، وذلك أنه لما قسم العباد قسمين، وقدر لكل قسم على الستمين أن يكون من أهل الجنة، أو من أهل النار، وعينهم تعييناً لا يقبل التغير والتبديل، فكانه فرغ من أمرهم، وإلا فالقراغ لا يجوز على الله تعالى.

قوله: «قال بيده» أي أشار، «نه»: العرب تجعل القول: عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان فتقول: «قال بيده» أي أخذ، «وقال برجله» أي مشى:

وقالت له العينان سمعاً وطاعة وحسدتا كسالترا لما يشـقـب

أي أومأت، «وقال بالهاء على يده» أي قلب، «وقال بشويه» أي رفعه.

(١) الرعد: ٣٨-٣٩

(٢) انظر التعليق السابق (ص ٢٣٦) هامش (٧).

(٣) في ط (صَجَلَى) بدون (وار) وهو خطأ.

ثم قال رسول الله ﷺ بيديه فبندهما، ثم قال: «فرغ ربيكم من العباد (فريق في الجنة وفريق في السعير)»^(٩٦)، رواه الترمذى [٩٦].

٩٧ - وعن أبي خزيمة، عن أبيه، قال: قلت: يا رسول الله! أرايت رقي

أقول: قوله: «قال بيده فبندهما» أي نبذ الكتين، هنا كـ«جف القلم بما أنت لاق» كناية عن أن هذا الأمر قد فرغ منه، فصار بمنزلة ما تخلفه وراء ظهره فيكون قوله: «فرغ ربيكم» تفسيراً لهذا الفعل.

الحديث الرابع عن أبي خزيمة رضي الله عنه: قوله: «رقي نسترقها» رقي وما عطف عليها منصوبات، والأفعال أوصاف لها، والمتعلق معنى «أرايت» أي أخبرني عن «رقي نسترقها» فنصب على نزع الحافض، ويجوز أن يتعلق بلفظ «أرايت» والمفعول الأول الصفة مع الموصوف، والثاني الاستفهام على تقدير مذكور في حقها هل ترد هذا؟ ليس هذا بتعلق، إنما التعليق أن يوقع بعده ما يسد مسد المفعولين جميعاً، كقولك: علمت أيهما عمرو، وعلمت أريد مطلق، ذكره صاحب الكشف في قوله تعالى: ﴿لِيُلوكم أيكم أحسن عملاً﴾^(١). رقي جمع رقية، كظلم وظلمة، وهي ما يقرأ من الدعاء لطلب الشفاء.

[٩٦] حديث حسن: أخرجه الترمذى في جامعه (٦/ ٣٥٠ - ٣٥٢، ح: ٢٢٢٧ - أحوفى) بلفظ: «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم - ولى يده كتابان، فقال: ... الحديث». قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح غريب، وينحوه أحمد في المسند (١٦٧/ ٢) وغيرهما، وصححه إسناده الشيخ أحمد شاكر في شرحه للمسند (١٠/ ٦٨، ح: ٦٥٦٣)، كما صنع الشيخ الألبانى في تخريجه للمشكاة (١/ ٣٦)، إلا أنه اقتصر على تحيين الحديث في صحيح سنن الترمذى (١٧٤٠)، ولى الصحيحة (٨٤٨)، قال العلامة القارى في مرآة المفاتيح (١/ ٢٩٤): (في يديه): وفى بعض النسخ: (ولى يده) كما فى أكثر نسخ المصاييح فيراد بها الجنس، قال العلامة أحمد شاكر في شرحه للمسند (١٠/ ٧٠) بعد سوله لكلام العلامة القارى السابق: (ولست أدري من أين أتى صاحب المصاييح والمشكاة برواية التنية؟ فإن صاحب المشكاة نسب للترمذى فقط، وهو فيه بالإفراد، وهو كذلك بالإفراد فى جميع الروايات التى أشرت إليها هنا فى تخريجه!!) ١. هـ.

(١) للذك : ٢.

(٥) أنشورى : ٧.

نسترقبها، ودواءٌ تداوى به، وتَقَاةٌ تَنْقِيها، هل تَرُدُّ من قَدَرِ الله شيئاً؟ قال: «هي من قدر الله» رواه أحمد والترمذي، وابن ماجه [٩٧].

قوله: «التقاة» أصله الوقاة، قلبت الواو تاء، أو هو اسم ما يلتجئ به الناس من خوف الأعداء. «فه»: وفي بقي وقاية إذا حفظ، ويجوز أن يكون تقاة مصدر بمعنى الاتقاء فحيثئذ الضمير في «تنقيها» للمصدر، أي تنقي تقاة بمعنى اتقاء وهي من قدر الله سبحانه وتعالى أي هذه الأسباب يعني: كما أن الله تعالى قدر الداء مثلاً قدر رواله بالدواء. ومن تداوى ولم يبرأ فاعلم أنه لم يقدر أن يكون التداوي نافعا في ذلك الداء - وإن اجتمع عليه الأطباء -.. «تو»: كان السائل عرف أنه من حق الإيمان أن يعتقد أن المقدور كائن لا محالة ووجد الشرع يرخص في الاسترقاء، ويأمر بالتداوي، والاتقاء عن مواطن المهلكات، فاشكل عليه الأمر، كما أشكل على الصحابة حين أخبروا أن الكتاب يسبق على الرجل، فقالوا: «فقيم العمل؟» فبين عليه الصلاة والسلام بقوله: «هي من قدر الله».

«فه»: وقد جاء في بعض الأحاديث جواز الرقية كقوله ﷺ: «استرقوا لها؛ فإن بها النظرة» أي اطلبوا لها من يرقبها، وفي بعضها النهي عنها، كقوله عليه الصلاة والسلام في باب التوكل: «الذين لا يسترقون، ولا يكتون» والأحاديث في القسمين كثيرة. ووجه الجمع بينهما أن الرقية يكره منها: ما كان بغير أسماء الله، وصفاته وكلامه في كبه المنزل، أو بغير اللسان العربي، وما يعتقد منها أنها نافعة لا محالة، فيتكل عليها، وإياها أراد عليه السلام بقوله: «ما توكل من استرقى»، ولا يكره منها ما كان على خلاف ذلك، كالتعوذ بالقرآن، وأسماء الله تعالى، والرقية المروية؛ ولذلك قال عليه السلام للذي رقى بالقرآن، وأخذ عليه أجراً: «من أخذ برقية باطل فقد أخذت برقية حق» وقال في الآخر: «خلوه، واضربوا لي بسهم». وأما قوله عليه الصلاة والسلام: «لا رقية إلا من عين، أو حمة» فمعناه: لا رقية أولى وأنفع، وهذا كما قيل: لا فتى إلا علي، وقد أمر النبي عليه الصلاة والسلام غير واحد من الصحابة بالرقية، وسمع عليه الصلاة والسلام جماعة يرقون ولم ينكر عليهم^(١). وفي اسم الراوي أبي خزيمة خلاف للمحدثين.

[٩٧] ضعيف: أخرجه بنحوه الترمذي في جامعه (٦/٣٦٠ - ٣٦١، ح: ٢٢٣٨ - أحوذى) عن ابن خزيمة عن أبيه: «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: أرأيت رقى نسترقبها؟..... الحديث» وبنحوه ابن ماجه في سننه (٣٤٣٧)، والحاكم في المستدرک (٤/٤٠٢) وسكت عليه وتابعه الذهبي، وضمعه الشيخ الألباني في ضعيف سنن ابن ماجه (٧٤٩).

(١) انظر النهاية مادة (رقي) (٢/٢٥٤ - ٢٥٥) مع تصرف يسير للطبي في نص النهاية، وأولمه من فعل النسخ.

- ٩٨ - * وعن أبي هريرة. قال: خرج علينا رسول الله ﷺ، ونحن نتنازع في القدر، فغضب حتى احمرَّ وجهه، حتى كأنما فُقيء في وجتيه حبُّ الرمان، فقال: «إبهذا أمرتم؟ أم بهذا أرسلت إليكم؟! إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر، عزمت عليكم، عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه». رواه الترمذي [٩٨].
- ٩٩ - * وروى ابن ماجه نحوه عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده [٩٩].

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: قوله: «تنازع» أي تتناظر وتتخاصم في أن يقول أحد الخصمين: إذا كان جميع ما يجري في العالم بقدر الله تعالى فلم يعذب المذنبين، ولم ينسب الفعل إلى العباد، كما قالت المعتزلة؟ والآخر يقول: فما الحكمة في تقدير بعض العباد للجنة، وبعضهم للنار، وما أشبه ذلك؟ وإنما غضب رسول الله عليه الصلاة والسلام لأن القدر سر من أسرار الله تعالى وطلب سر الله تعالى منهى عنه؛ ولأن من يبحث في القدر لم يأمن أن يصير قلدرياً، أو جبرياً، بل العباد مأمورون بقبول ما أمرهم الشرع، من غير أن يطلبوا سر ما لايجوز طلب سره.

قوله: «عزمت عليكم» أي أقسمت عليكم، وأصله عزمت بإلقاء اليمين والزامها عليكم، لا تبحثوا في القدر بعد هذا. قوله: «فقهاء» شق، من فقات البهيم إذا شقت لفاقتها عن ثمرها، والبهيم نبت. و«حتى» الثانية غاية «احمر»، والأولى غاية «غضب»، والهمزة في «إبهذا» للإنكار، قدم الجار والمجرور على العامل، لمزيد الاهتمام بشأن المشار إليه، وكونه منكراً جدياً، و«أم» منقطعة، والهمزة فيه أيضاً للإنكار ترقياً من الأهون إلى الأغلظ، وإنكاراً غب إنكار «وإنما هلك» جملة مستأنفة جواب عما أتجه لهم من أن يقولوا: لم ينكر هذا الإنكار البليغ؟ فأجيب بقوله: «إنما هلك» يعني: أن ذلك الإنكار البليغ بسبب هذا العذاب البليغ الذي لا إمهال فيه.

وقوله: «حين تنازعوا في هذا» القيد إشارة إلى أن غضب الله تعالى وإهلاكه إياهم كان من غير إمهال يعني: من تكلم من الأمم الماضية في القدر عجل الله تعالى إهلاكهم بخلاف سائر المهلكات.

[٩٨] حديث حسن: أخرجه بنحوه الإمام أحمد في المسند (١٩٦/٢)، والترمذي في سننه (٢٣٤/٦)، ح: ٢٢١٦ - (أحذو) وابن ماجه في سننه (٨٥)، وصححه إسناده الشيخ أحمد شاكر في شرحه للمسند (٧٣/١١) ح (٦٨٤٥) وانظر الأحاديث (٦٦٦٨، ٦٧٠٢، ٦٧٤١، ٦٨٠١)، وحسنه الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي (١٧٣٢)، ثم قال عنه في صحيح سنن ابن ماجه (٦٩): (حسن صحيح).

[٩٩] حسن صحيح: انظر التخریج السابق.

١٠٠ - * وعن أبي موسى، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الأرض، منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك، والسهل والحزن، والخبيث والطيب» رواه أحمد والترمذي وأبو داود [١٠٠].

١٠١ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله خلق خلقه في ظلمة، فالقى عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى،

الحديث السادس عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: قوله: «من قبضة» وهي ما يضم عليه الكف من كل شيء، و«من» إذا كان متعلقاً بـ«خلق» تكون ابتدائية أي ابتداء خلقه من قبضة، وإذا كان حالاً من «آدم» يكون بيانية، والقبضة هاهنا مطابقة لما في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(١) في بيان تصور عظمة الله سبحانه وتعالى وجلالة قدره، وأن المكونات الأفاقية والانفسية متفاداة لإرادته، ومسخرات بأمره، فإذا ورد عليها «كن» فكانت بما شوهد من الإنسان، وقبضة الشيء على السهولة تسخيراً له.

قوله: «على قدر الأرض» أي مبلغها من الأكوان، ولما كانت الأوصاف الأربعة من الأمور الظاهرة في الإنسان، والأرض أجريت على حقيقتها، وتركت الأربع الأخيرة مفتقرة إلى تأويل؛ لأنها من الأخلاق الباطنة؛ فإن المعنى بـ«السهل» الرفق واللين، وبـ«الحزن» الحرق والعنف، وبـ«الطيب» الذي يعني به الأرض العلبة المؤمن الذي نفع كله، وبـ«الخبيث» الذي يراد به الأرض السبخة الكافر الذي هو ضر وخسران في الدارين، قال الله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا﴾^(٢) والذي سيق له الكلام في الحديث هو الأمور الباطنة؛ لأنها داخلية في حديث القدر «من الخير والشر» وأما الأمور الظاهرة من الأكوان وإن كانت مقدرة فلا اعتبار لها فيه، والله أعلم.

الحديث السابع عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه: قوله: «خلق خلقه» أي التقلين - من الجن، والإنس - «في ظلمة» أي كائنين في ظلمة النفس الأمارة بالسوء المجبولة بالشهوات

[١٠٠] صحيح: أخرجه بنحوه أحمد في المسند (٤/ ٤٠٠، ٤٠٦)، والترمذي في جامعه (٢٩٥٥) - يترقب الشيخ شاكر، وأبو داود في سننه (٤٦٩٣) وغيرهم، وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي (٢٣٥٥)، وفي صحيح سنن أبي داود (٣٩٢٦)، وانظر السلسلة الصحيحة (١٦٣٠)، وكلها في تخريجها للمشكاة (١/ ٣٧).
(١) الزمر: ٦٧ . (٢) الأعراف: ٥٨ .

ومن أخطأه ضلٌّ، فلذلك أقول: جفَّ القلم على علم الله» رواه أحمد والترمذي [١٠١].

المردية، والأهواء المضلة، بقوله تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في كبد﴾^(١) والنور الملقى عليهم ما نصب من الشواهد والحجج، وما أنزل إليهم من الآيات والنور، وإلى هنا المعنى أشير بقوله سبحانه: ﴿الله نور السموات والأرض - إلى قوله - يهدي الله لنوره من يشاء﴾^(٢) ومن يشاء هدايته هو الذي أصابه ذلك النور فتخلص من تلك الظلمة واهتدى ومن لم يشأ هدايته بقي في ظلمات الطيعة مضطرباً^(٣) في الظلمات كالانعام، بل هم أضل، مثل حال الكفرة المنهمكين في الشهوات، المعرضين عن الآيات.

ويمكن أن يحمل قوله: «خلق خلقه» على خلق النور المستخرج في الأزل من صلب آدم عليه السلام، فعبّر بالنور عن الألفاظ التي هي تباشير صريح الهداية، وإشراق لمعات برق العناية، ثم أشار بقوله: «أصاب وأخطأ» إلى ظهور أثر تلك العناية فيما لا يزال من هداية بعض، وإضلال بعض. و«الإلقاء» في الأصل طرح الشيء حيث تلقاه، ثم صار في المعارف اسماً لكل طرح. و«أخطأه» جاوره وتعداه لشقاوته حيث لم تتعلق المشيئة بهدايته، «فلذلك» يعني من أجل عدم تغير ما جرى في الأزل تقديره من الإيمان، والطاعة، والكفر، والمعصية.

أقول: قوله: «جف القلم» «شف»: في هذا تنبيه على أن الإنسان خلق على حالة لا ينفك عن الظلمة إلا من أصابه من النور الملقى عليهم. أقول - والعلم عند الله - : هذا التوفيق بين هذا المعنى وبين حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة» أن يقال بأن الإنسان مركب من الروحانية التي تقتضي العروج إلى عالم القدس، هي مستعدة لقبول فيضان نور الله الهادي، ومهيأة للتجلي تجلية الدين، ومن النفسانية المائلة إلى الخلود في الأرض، والإنهماك في الشهوات، والركون إلى المرديات، لاحظ في هذا الحديث لكون الكلام مسوقاً في القدر؛ لقوله: «جف القلم» معنى ما ذكره. «شف»: وفي ذلك الحديث لمح إلى القضاء بقوله: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة» فأجرى الكلام على ما أجراه كما مر بيانه.

[١٠١] صحيح: أخرجه بنحوه الإمام أحمد في المسند (١٧٦/٢، ١٩٧)، والترمذي في سننه (٤٠١/٧)؛ ح:

٢٧٨٠ - أحوذى - واللفظ له، وقال: «هذا حديث حسن» ١. هـ وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي

(٢١٣٠) وفي الصحيحة (١٠٧٦)، وكذا صنع في تخريجه للمشكلة (٣٧/١).

(١) البلد: ٤.

(٢) النور: ٣٥.

(٣) في (ط) [مخبطاً] وما أثبتاه من (ك).

١٠٢ - * وعن أنس، قال كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول: «يامقلب القلوب! ثَبَّتْ قلبي على دينك» فقلت: يائي الله: أمتا بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: «نعم؛ إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله، يُقلبها كيف يشاء» رواه الترمذي وابن ماجه [١٠٢].

١٠٣ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل القلب كريمة بأرض فلاة يقلبها الرياحُ ظهراً لبطن» رواه أحمد [١٠٣].

الحديث الثامن عن أنس رضي الله عنه: قوله: «يامقلب القلوب» فإن قلت ما الفائدة في تقديم هذه الكلمات في هذا الحديث، وتأخيرها في حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما في الفصل الأول، وتخصيصه هنا بـ«ثَبَّتْ»، وهناك بـ«صرف» وأضاف القلب إلى نفسه هنا، وهناك مع الجماعة؟ قلت - وبالله التوفيق -: قدم ههنا، وخص بذكر ثَبَّتْ، وأضاف القلب إلى نفسه تعريضاً بأصحابه؛ لأنه عليه الصلاة والسلام مأمون العاقبة^(١) فلا يخاف على نفسه استقامتها؛ لقوله تعالى: «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^(٢) ومن ثم خص الدين بالذكر، ولذلك سأل أنس «هل نخاف على ديننا؟ وآخر هناك، وخص بـ«صرف» وجمع القلب؛ لأن سوق الكلام لبيان القدر، وكان ذكر الدعاء مستطرداً له كما سبق.

فإن قلت: لم خص ذكر «الله» في هذا الحديث، و«الرحمن» في ذلك؟ قلت: كان ذكر «الرحمن» هنا؛ لأنه في مطلع الحديث، ورحمته هي السابقة، وهنا جواب عن التعريض، والمقام مقام الهيبة والجلال أي الإلهية مقتضية لأن يخص كل واحد بما يخصه من الإيمان، والطاعة، والكفر والمعصية.

الحديث التاسع عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: قوله: «مثل القلب» المثل ههنا

[١٠٢] صحيح: أخرجه الترمذي في سننه (٣٤٩/٦، ٢٢٢٦ - أحوذ) وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، وينتهي ابن ماجه في سننه (٣٨٣٤)، وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي (١٧٣٩)، وصحيح سنن ابن ماجه (٣٠٩٢)، وقال في تخريجه للمشكاة (٣٧/١): «وهو على شرط مسلم».

[١٠٣] صحيح: أخرجه بنحو الإمام أحمد في المسند (٤٠٨/٤، ٤١٩)، وابن ماجه في سننه (٨٨)، ولفظه البيهقي في شرح السنة (١٦٤/١، ج: ٨٧) وفيه «تقلبها بدل يقلبها»، وغيرهم، وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن ابن ماجه (٧١)، وفي تخريجه للمشكاة (٣٧/١)، وكذا فعل محققا (شرح السنة) زهير الشاويش وشعيب الأرنؤوط (١٦٤/١)، هامش (١).

(٢) يس: ٤، ٣.

(١) في (ط) [المافية] وما اقتبته من (ك).

١٠٤ - * وعن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمنُ عبدٌ حتى يؤمنَ بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسولُ الله بعثني بالحق، ويؤمن بالموت، والبعث بعد الموت، ويؤمن بالقتل» رواه الترمذي، وابن ماجه [١٠٤].

بمعنى الصفة لا القول السائر؛ لأن المعنى صفة القلب العجيبة الشأن، وورد ما يرد عليه من عالم الغيب من الدواعي، وسرعة قلبها بسبب الدواعي، كصفة ريشة واحدة تقلبها الرياح بأرض خالية عن العمران؛ فإن الرياح أشد تأثيراً فيها في العمران، وجمع الرياح لدلالاتها على القلب ظهراً لبطن؛ إذ لو استمر الريح على جانب واحد لم يظهر القلب، كما يظهر من الرياح المختلفة، ولفظ «الأرض» مقحمة؛ لأن في ذكر الفلاة استغناء عنها، وهو كقولك: أخذت بيدي ونظرت، يعني تفريقاً ورفعاً للتجاوز، وأن يتوهم متوهم خلافه، ولا يسلك إلا في أمر خطير، و«قلبها» صفة أخرى ل«ريشة».

«مظ»: «ظهر لبطن» ظهر بدل البعض من الضمير في «قلبها» واللام في «لبطن» بمعنى إلي، كقوله: «متأدياً ينادي للإيمان»^(١) ويجوز أن يكون «ظهر لبطن» مفعولاً مطلقاً أي قلبها تقلباً مختلفاً، وأن يكون حالاً أي قلبها مختلفة؛ ولهذا الاختلاف سمي القلب قلباً.

«غب»: قلب الشيء تصريفه، وصرفه عن وجه إلى وجه، وسمي القلب قلباً لكثرة قلبه، ويعبر بالقلب عن المعاني التي يختص به من الروح، والعلم، والشجاعة وغيرها.

الحديث العاشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «لا يؤمن عبد» هذا نفي أصل الإيمان لا نفي الكمال، فمن لم يؤمن بواحد من هذه الأربعة لم يكن مؤمناً، أحدها: الإقرار بأن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، بعثه بالحق إلى كافة الجن والإنس. الثاني: أن يؤمن بالموت حتى يعتقد أن الدنيا وأهلها نفي، كما قال تعالى: «كل من عليها فان»^(٢) و«كل شيء هالك إلا وجهه»^(٣). وهذا احتراز عن مذهب الدهرية؛ فإنهم يقولون: العالم قديم باق. ويحتمل أن يراد به الإيمان بالموت؛ أن يعتقد الرجل أن الموت يحصل بأمر الله لا بالطبيعة، خلافاً للطبعي؛

[١٠٤] صحيح: أخرجه الترمذي في جامعه (٣٥٧/١، ح: ٢٢٣٢ - أحوذى) وفيه: «ويؤمن بالبعث» بدل «والبعث»، وينحوه ابن ماجه في سنه (٨١)، والحاكم في المستدرک (٣٢/١-٣٣) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين» ووافقه الذهبي، وصححه الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي (١٧٤٤)، وابن ماجه (٦٦)، وفي تخريج المشكاة (٣٧/١).

(١) آل عمران: ١٩٣.

(٢) الرحمن: ٢٦.

(٣) القصص: ٨٨.

فإنه يقول: يحصل الموت بفساد المزاج. الثالث: أن يؤمن بالبعث بعد الموت. والرابع: أن يؤمن بالقدر، يعني يعتقد أن جميع ما في العالم بقضاء الله وقدره، كما ذكر قبل هذا.

أقول: إن «حتى» في قوله: «حتى يؤمن» للتدرج، كما في قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الرجل ليصدق حتى يكتب صديقاً» يعني لا يعتبر التصديق بالقلب حتى يتمكن منه التصديق إلى أن يبلغه إلى هذه الأوصاف الأربعة.

وقوله: «بعثني بالحق» استئناف، كأنه قيل: لم يشهد بذلك؟ فأجيب «بعثني بالحق» أي لأن الله بعثني بالحق. ويجوز أن يكون حالاً مؤكدة، أو خبراً بعد خبر، فعلى هذا يدخل في حيز الشهادة. وقوله ﷺ حكاية معنى قول الشاهد لا قوله؛ فإين قوله: «أن محمداً رسول الله بعثه بالحق».

فإن قلت: لم ذكر في الثلاث الأخيرة لفظة: «يؤمن» وذكر في الأولى لفظة «يشهد»؟ قلت: «يشهد» إلى آخره تفصيل لقوله: «حتى يؤمن بأربع» فلن يكون التفصيل مخالفاً للمجمل، كان أصل الكلام أن يقال: يؤمن بالله بأن الله واحد لا شريك له، وبأن رسول الله عليه الصلاة والسلام حقاً، ويؤمن بكذا، ويؤمن بكذا، فعدل إلى لفظ الشهادة أمناً من الالتباس، ودلالة على أن النطق بالشهادتين أيضاً ركن من الأركان؛ ولأن هذه الشهادة غاية للإيمان، ويتدرج منه إليه، فلا يتصور الشهادة باللسان دون التصديق بالقلب، كأنه قيل: يشهد باللسان بعد التصديق الراسخ في القلب.

قوله: «يؤمن بالموت» أي يؤمن أن الموت حق، وأن البعث حق، وتكريم الموت إيماناً باهتمام شأنه، فهو مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بِعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ * ثم إنكم يوم القيمة تبعثون^(١) في أن المراد اهتمام شأن الموت، ثم الذي يليه من البعث؛ فإن الموت ذريعة إلى وصول السعادة الكبرى، ووسيلة إلى ارتقاء الدرجة العليا.

«غيب»: «الموت» أحد الأسباب الموصلة إلى النعيم، فهو وإن كان في الظاهر فناً واضمحلالاً، لكن في الحقيقة ولادة ثانية، وهو باب من أبواب الجنة، منه يتوصل إليها، ولو لم يكن لم تكن الجنة من الله تعالى على الإنسان، فقال: ﴿خُلِقَ الْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ﴾^(٢) قدم «الموت» على «الحياة» تنبيهاً على أنه يتوصل منه إلى الحياة الحقيقية، وعده علينا من الآلاء في قوله تعالى: ﴿كُلْ مِنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ﴾^(٣) ونبه الله تعالى بعد قوله: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ * ثم إنكم بعد ذلك لميتون * ثم إنكم يوم القيامة تبعثون^(٤) على أن هذه التغييرات لخلق أحسن، فنقص هذه البنية لإعادتها على وجه أشرف، كالنوى المزروع الذي

(١) المؤمنون: ١٥-١٦.

(٢) الملك: ٢.

(٣) الرحمن: ٢٦.

(٤) المؤمنون: ١٤-١٦.

١٠٥- * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب: المُرَجَّةُ والقَدَرِيَّةُ». رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب [حسن صحيح] [١٠٥].

لا يصير نخلًا مشعرًا إلا بعد فساد حبتها، وكذلك البر إن أردنا أن نجعله زيادة في أجسادنا نحتاج إلى أن يطحن، ويعجن، ويطبخ، ونأكل، فهذه تغيرات كثيرة، هي فسادات في الظاهر، وكذا البئر إذا القى في الأرض يعد من لا يتصور حاله فسادًا، فالنفس لا تحب البقاء في هذه الدار إلا إذا كانت قدرة راضية بالأعراض الدنيئة، رضى الجعل بالحش، أو تكون جاهلة لحجتها في المال، والله أعلم.

الحديث الحادي عشر عن ابن عباس رضي الله عنه: قوله: «صنفان من أمتي» «تو»: الصنف النوع، و«المرجئة» بهمزة، من الإرجاء وهو التأخير، قيل: «المرجئة» هم الذين يقولون: «الإيمان قول بلا عمل» فيؤخرون العمل عن القول، وهذا غلط منهم؛ لأننا وجدنا أكثر أصحاب الملل والتحل ذكروا أن «المرجئة» هم «الجبورية» الذين يقولون: «إن إضافة الفعل إلى العبد كإضافته إلى الجمادات» فالجبورية خلاف القدرية، وبعض القدرية أحقوا هذا التبر بالسلف ظلمًا وعدوانًا، وسميت «الجبورية» مرجئة؛ لأنهم يؤخرون أمر الله، ويرتكبون الكبائر، وهم يذهبون في ذلك إلى الإفراط، كما تذهب القدرية إلى التفريط، وكلا الفريقين على شفا جرف هار.

و«القدرية» إنما نسبوا إلى القدر - وهو ما يقدره الله تعالى - لأنهم يدعون أن كل عبد خالق فعله من الكفر والمعصية، ونفوا أن ذلك بتقدير الله وهؤلاء الضلال يزعمون أن القدرية هم الذين يثبتون القدر. والجواب: ونحن وثبت هذا السر من طريق القياس حتى نقابلونا بدعواكم هذه، وإنما أختلنا من النصوص الصحيحة فمنها: «إنا كل شيء خلقناه بقدر»^(١) ومنها قوله عليه الصلاة والسلام: «وأن يؤمن بالقدر خيره وشره»^(٢) ومنها قوله عليه الصلاة والسلام: «كل شيء بقدر»^(٣) ومنها «القدرية مجوس هذه الأمة»^(٤) في أحاديث لا تحصى كثرة.

[١٠٥] ضعيف: أخرجه الترمذي في جامعه (٦/٣٦٢ - أحوذى) وقال: «هذا حديث حسن غريب» كذا في طبعة قرطبة لتحفة الأحوذى، قال الشيخ الألباني تعليقًا على عبارة (حسن صحيح) الواردة عقب الحديث: (لم ترد هذه الزيادة في شيء من نسخ الكتاب التي وقفنا عليها، ولكنها ثابتة في سنن الترمذي (٢٢/٢)، وهو عنده من طريقين ضعيفين عن عكرمة عن ابن عباس، وقد روي له شواهد، ولكنها واهية كلها، حتى عده بعضهم من الموضوعات، قال العلالي: «والحق أنه ضعيف لا موضوع»^(١). هـ كلام الشيخ الألباني من تخريجه للمشكاة (٣٨/١) عند الحديث (١٠٥).

(١) القدر: ٤٩ .

(٢) سبق في حديث جبريل - عليه السلام - وهو الحديث رقم [٢] [مخرج في الصحيحين].

(٣) أخرجه مسلم (٢٦٥٥) .

(٤) سيأتي برقم [١٠٧] .

١٠٦ - * وعن ابن عمر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يكون في أمتي خسفٌ ومسحٌ، وذلك في المكذبين بالقدر» رواه أبو داود، وروى الترمذي نحوه [١٠٦].

وقال في قوله: «ليس لها في الإسلام نصيب»: ربما يتمسك به من يكفر الفريقين، والصواب أن لا يسارع إلى أن يكفر أهل الأهواء المتأولين؛ لأنهم لا يقصدون بذلك اختيار الكفر، وقد بذلوا وسعهم في إصابة الحق فلم يحصل لهم غير ما زعموه، فهم إذا بمنزلة الجاهل، أو المجتهد المخطئ. وهذا القول هو الذي يذهب إليه المحققون من علماء الأمة نظراً واحتياطاً، فيجري قوله: «لا نصيب لهم» مجرى الانساع في بيان سوء حظهم، وقلة نصيبهم من الإسلام: نحو قوله للبخيل: ليس له من ماله نصيب وأما قوله ﷺ: «يكون في أمتي خسف ومسح» وقوله: «سنة» لعنهم الله وأمثال ذلك؛ فإنها تحمل على المكذب به إذا أتاه من البيان ما ينقطع العذر دونه، أو على ما يفضي به المعصية إلى تكذيب ماورد فيه من النصوص، أو إلى تكفير من خالفه. وأمثال هذه الأحاديث واردة على التغليظ والتشديد زجراً وردعاً.

الحديث الثاني عشر عن ابن عمر رضي الله عنه: قوله: «خسف» خسف المكان ذهب في الأرض، وخسف الله به خسفاً أي غاب به في الأرض، «المسح» تحويل صورة إلى ما هو أقيح منها. «شف» معنى الحديث: إن يكن خسف ومسح يكونا في المكذبين، أقول: لعله اعتقد أن هذه الأمة المرحومة مأمونة من الخسف والمسح فأخرج الكلام مخرج الشرطية.

وقوله: «ذلك» يؤذن أن الذي قبله إنما يستحق العذاب بسبب ما ذكره بعده من التكذيب على عكس قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ﴾ (١) ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٢) وقد سبق عن التوربشتي أن الحديث من باب التغليظ والتشديد فلا يفتقر إلى تقدير الشرط. وأبو سليمان الخطابي ذهب إلى وقوع الخسف والمسح في هذه الأمة، قال: «المسح» قد يكون في هذه الأمة، وكذلك «الخسف» كما كانا في سائر الأمم، خلاف قول من زعم: أن ذلك لا يكون؛ إنما مسحها بقلوبها، ذكره في أعلام السفن.

[١٠٦] حسن: أخرجه الترمذي في جامعه (٦/٣٦٧، ٣٦٨ - أحوذى) بلفظ: «في هذه الأمة أو في أمي - الشك منه - خسف أو مسح أو قلف في أهل القدر»، وأبو داود بنحوه في سننه (٤٦١٣)، وغيرهما، وحسنه الشيخ الألباني في صحيح سنن الترمذي (١٧٤٨)، وصحيح سنن أبي داود (٣٨٥٧).

(١) الأعراف: ١٧٩ -

(٢) الفرقان: ٤٤ -

١٠٧ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «القدرية مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم» رواه أحمد، وأبو داود [١٠٧].

١٠٨ - * وعن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجالسوا أهل القدر ولا تفاتحوهم» رواه أبو داود [١٠٨].

الحديث الثالث عشر عن ابن عمر رضي الله عنه: قوله: «القدرية مجوس هذه الأمة» هذا التركيب من باب قولهم: «الفلان أحد اللسّاتين» كما مر في حديث عائشة رضي الله عنها «عصفور من عصافير الجنة». ولفظ «هذه» إشارة إلى تعظيم المشار إليه، وإلى النعي إلى القدرية، والتعجب منهم، أن انظروا إلى هؤلاء، كيف امتازوا من هذه الأمة المكرمة بهذه الهيئة الشنيعة حيث نزلوا من أوج تلك المناصب الرفيعة إلى حضيض السفالة والردالة. وخص النهي عن حقوق المسلمين على المسلمين بهاتين الخصلتين، لأنهما ألزم وأولى، وذلك أن المرض والموت حالتان مفترقتان إلى الدعاء له بالصحة، والصلاة عليه بالمغفرة.

«تو»: إما قال لهم «مجوس هذه الأمة»؛ لأنهم أحدثوا في الإسلام مذهباً يضاهي مذهب المجوس من وجه، وهو أن المجوس يضيفون الكوائن في دعواهم الباطلة إلى إلهين اثنين يسمون أحدهما يزدان، والآخر أهرمن، ويزعمون أن يزدان يأتي منه الخير والسرور وأن أهرمن يأتي منه الغم والشرور، ويقولون ذلك في الأحداث والأعيان، فيضاهي قولهم الباطل في إضافة الخير إلى الله، وإضافة الشر إلى غيره، (مذهب للمجوس)^(١) غير أن القدرية يقولون ذلك في الأحداث دون الأعيان.

أقول: هذا تقرير كلام الخطابي، ومذهب المعتزلة بخلاف ذلك، قال الزمخشري في «كتاب المنهاج»: «فإن قلت: الحسنة والسيئة من الله أم من العبد؟ قلت: الحسنة التي هي الخصب «والسعة من الله»^(٢) والصحة من الله، وأما الطاعات فمن العبد، ولكن الله قد لطف به في أدائها وبعمته عليها، والسيئة التي هي [الخطيئة والقصص]^(٣) والمرض من الله تعالى، وهو صواب وحكمة، وأما المعصية فمن العبد، والله تعالى يرى منها.

الحديث الرابع عشر عن عمر رضي الله عنه: قوله: «ولا تفاتحوهم» الفتاحة - بضم الفاء وكسرهما - الحكم، قال الله سبحانه وتعالى: «ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين»^(٤) أي احكم، وقيل: لا يتبدهوهم بالمجادلة والمناظرة، و«لا تفاتحوهم» وهو من (باب)^(٥) عطف الخاص على العام؛ لأن للمجالسة تشتمل على المؤاكلة، والموااسة، والمحادثة

[١٠٧] حسن بطرقه: انظر صحيح سنن أبي داود (٣٩٢٥)، والصحيح (٢٧٤٨)، وتخریج المشكاة (٣٨/١).

[١٠٨] ضعيف: انظر ضعيف الجامع (٦٢٠٦)، وتخریج الطحاوية (٢٤٢).

(١) غير موجودة في (ط) والنقل من (ك).

(٢) زيادة من (ك).

(٣) زيادة من (ك).

(٤) زيادة من (ك).

١٠٩ - * وعن عائشة [رضي الله عنها] قالت؛ قال رسول الله ﷺ: «سنة لعنتهم ولعنتهم الله وكل نبي يُجاب: الزائدُ في كتاب الله، والمكذب بقدر الله، والتسلط بالجبروت ليعز من أذله الله ويذل من أعزه الله، والمستحل لحرم الله، والمستحل من عترتي ما حرم الله، والتارك لستِي». رواه السيهقي في «المدخل» ورزين في كتابه [١٠٩].

وغيرها، وفتح الكلام في حديث القدر أخص من ذلك. «مط»: لاتفاقهم» لاتناظروهم، ولا تبخثوا معهم عن الاعتقاد؛ فإنهم يوقعونكم في الشك، ويشوشون عليكم اعتقادكم.

الحديث الخامس عشر عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «لعنهم الله» فيه وجهان، أحدهما: أنه إنشائي دعاء عليهم، فيكون «وكل نبي يجاب» حالا من فاعل «لعنهم»^(١) والجملة معترضة بين الحال وصاحبها. وثانيها: أن يكون إخباريا استئنافا، كأنه لما قيل: «لعنهم» سئل فماذا بعد؟ فأجيب «لعنهم الله» فيكون الثانية مسببة عن الأولى. ويحتمل العكس، وذلك أنه حين قال: «لعنهم» سأل سائل لم ذا؟ فأجاب لانه «لعنهم الله» فعلى هذا يكون قوله: «وكل نبي يجاب» معترضاً بين البيان والمبين، يعنى من شأن كل نبي أن يكون (مستجاباً)^(٢).

«تو»: لا يصح عطف «وكل نبي يجاب» على فاعل «لعنهم» وصححه الأشرفي لوجود الفاصل - وإن لم يؤكد بالضمير - وفيه نظر؛ لأن المانع هو عطف الجملة على المفرد. فإن قلت: لم لا يجوز أن يكون «يجاب» صفة لا [خبراً]^(٣)؟ قلت: يلزم من ذلك أن لا يكون بعض الأنبياء مستجاب الدعوة، ومنه فر التوريشتي، وأبطل رواية الخبر في «يجاب» [فيكون المعنى على هذا التقدير: ولعنهم كل مستجاب]^(٤).

قوله: «الزائد في كتاب الله» يجوز أن يراد به من يدخل في كتاب الله ما ليس منه، أو أن يأوگ بما يأبى عنه اللفظ ويخالف المحكم، كما فعلت اليهود بالتوراة من التبديل والتحريف. والزيادة في كتاب الله كفر، وتأويله بما يخالف الكتاب والسنة بدعة.

«تو»: «الجبروت» فعلوت، من التجبر، وإنما يطلق ذلك في صفة الإنسان على من يجبر نقيصته بأدعاء منزلة من تعالى لا يستحقها. أقول: «اللام» في قوله «ليعز» إذا كان للتعليل يلزم منه جواز التسلط بالجبروت لغير ذلك ظاهراً، فيجب أن تحمل اللام على مثلها في قوله: «لدوا للموت، وابنوا للخراب» وهى التى تسمى بلام العاقبة.

[١٠٩] ضعيف: انظر ضعيف الجامع (٣٢٤٨)، وتخريج الشيخ الألبانى المشكاة (٣٩/١).

(١) من (ك) وفي (ط) «لعنهم الله».

(٢) في (ك) «مستجاب الدعوة».

(٣) في (ك) (خبراً) وفي (ط) «خبر» والأول هو الصواب.

(٤) زيادة من المطبوع ليست في «ك».

١١٠ - * وعن مطر بن عكام، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً». رواه أحمد، والترمذي [١١٠].

١١١ - * وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: قلت: يا رسول الله! ذراري المؤمنين؟ قال: «مِنْ آبَائِهِمْ». فقلت: يا رسول الله بلا عمل؟ قال: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا

وقوله: «المستحل لحرم الله» حرم مكة يعنى من فعل فى حرم مكة ما لايجوز فعله من الاصطيد، وقطع الشجر، ودخولها بغير إحرام. «والعتر» القرابة، يعنى من فعل بأقارب رسول الله عليه الصلاة والسلام ما لا يجوز فعله من إينائهم، وترك تعظيمهم. وتخصيص ذكر «الحرم» «والعتر» لشرهما؛ لأن أحدهما منسوب إلى الله، والآخر إلى رسول الله، فعلى هذا «من» فى «من عترتي» ابتدائية متعلقة بالفعل. قيل: يجوز أن تكون بيانية، وأن يراد بهذا «المستحل» من يستحل من أولاد رسول الله عليه الصلاة والسلام شيئاً من «مستجاب الدعوة».

وفيه تعظيم الجرم منهم كتعظيم الجرم الصادر عنهم - أزواج الرسول - فى قوله: «من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين» (١).

قوله: «والتارك لستي» استخفافاً بها وقلة مبالاة، فهو كافر ملعون، ومن تركها تهاوناً وتكاسلاً لا عن استخفاف بها فهو عاص، واللعة عليه من باب التغليظ.

الحديث السادس عشر عن مطر بن عكام رضى الله عنه: ظاهر.

الحديث السابع عشر عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ذرارى المؤمنين» أى ما حكم ذرارى المؤمنين؟ «من آبائهم» «من» فيها اتصالية كما فى قوله تعالى: «النافقون والمنافقات بعضهم من بعض» (٢)، وقوله ﷺ: «ما أنا من دد، ولا الدد مني» وقولهم: «فإنى لست منك، ولست مني». «الكشاف: فى اتصاليه، فالعنى: هم متصلون بآبائهم.

قولها: «بلا عمل» وارد على سبيل التعجب فى أنهم متصلون بآبائهم بلا عمل يوجب لهم الثواب والعقاب. وقوله عليه الصلاة والسلام: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ» رد لتعجبها، وإشارة إلى القدر؛ ولهذا وضعه محيي السنة فى باب القدر.

«تو»: قال: من آبائهم» أى معدودين من جملتهم؛ لأن الشرع يحكم عليهم بالإسلام لإسلام أحد الأبوين، ويأمر بالصلاة عليهم، وبمراعاة أحكام المسلمين فيهم، وكذلك يحكم على

[١١٠] صحيح: انظر صحيح سنن الترمذى (١٧٤٥).

(١) الأحزاب: ٣٠.

(٢) التوبة: ٦٧.

عاملين». قلت: فذراري المشركين؟ قال: «من آبائهم». قلت: بلا عمل؟ قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين». رواه أبو داود [١١١].

ذراري المشركين بالاسترقاق، وبمراجعة أحكام المشركين فيهم قبل ذلك، وبانتفاء التوارث بينهم وبين المسلمين، فهم ملحقون في ظاهر الأمر بآبائهم.

قوله: «و[١]» الله أعلم بما كانوا عاملين» ومن ثمة قال النواوي في شرح صحيح مسلم: اختلف العلماء فيمن مات من أطفال المشركين، فمنهم من يقول: هم تبع لآبائهم في النار، ومنهم من توقف فيهم، والثالث - وهو الصحيح الذي ذهب إليه المحققون - : أنهم من أهل الجنة، واستدل بأشياء، منها حديث إبراهيم خليل الله عليه السلام حين رآه النبي ﷺ «وحوله أولاد الناس، قالوا: يارسول الله؛ وأولاد المشركين؟ قال: وأولاد المشركين» رواه البخاري في صحيحه، ومنه قوله تعالى: «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» (٢) ولا يتوجه على المولود التكليف حتى يبلغ فيلزم الحجة، وهذا متفق عليه.

أقول - والعلم عند الله - : والحق الأول؛ يعنى التوقف، لما ورد في مسند أحمد بن حنبل عن علي في حديث خديجة في أولادها كما سيجيء في الفصل الثالث من هذا الباب، وحديث الرائدة والموءدة في النار؛ مخالف لحديث إبراهيم عليه السلام، فالوجه أن يبني الكلام على حديث عائشة رضي الله عنها. وقولها: «عصفور من عصافير الجنة» في شأن ولد من المسلمين، كما سبق أن إنكار الرسول عليه الصلاة والسلام بقوله: «أو غير ذلك كان»؛ لأن حكمها على الصغير حكم علي أبيه، و[الجزم] (٣) بأنهما من أهل الجنة؛ لأن الصغير تابع لهما، فعلى هذا أولاد المشركين الذين كانوا بين يدي إبراهيم الخليل عليه السلام هم المشركون الذي لم يسلموا حينئذ، ثم في المآل آمنوا. وأما ولد خديجة، والموءدة، [فهم] (٤) الذين مات آباؤهم على الكفر، وأما قوله تعالى: «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» فيحتمل أن يراد بالعذاب الاستئصال في الدنيا؛ لأن «حتى» تقتضي ظاهراً أن يكون العذاب في الدنيا، ويعضده ما أتبعه من قوله: «وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً» (٥) وقد يشتمل عذاب الاستئصال في الدنيا الظالم وغيره قال الله تعالى: «واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة» (٦) وحديث الحنف بالزوراء «يخسف بهم جميعاً، ويحشرون على قدر نياتهم» معلوم، فيحتد لا يتم الاستدلال بالآية.

[١١١] صحيح: انظر صحيح سنن أبي داود (٣٩٤٣).

(١) «الواو» ليست في نطق الحديث، وهي في «ط» و«ك».

(٢) الإسراء: ١٥. (٣) في «ط» «والخير» والتصويب من «ك».

(٤) في «ط» «وهم» والمثبت من «ك». (٥) الإسراء: ١٦. (٦) الأنفال: ٢٥.

١١٢ - * وعن ابن مسعود، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الوائدة^١ والموودة في النار». رواه أبو داود [١١٢].

«قضى»: الثواب والعقاب ليسا لأحد بالأعمال، وإلا لزم أن لا يكون ذراري المسلمين والكفار من أهل الجنة والنار، بل الموجب لهما هو اللطف الرباني، والحدلان الإلهي المقدر لهم وهم في أصلاب آبائهم، بل هم [وآباؤهم]^(١) وأصول أكوانهم بعد في العدم، فالواجب فيها التوقف وعدم الجزم بشيء من ذلك، فإن أعمالهم موكولة إلى علم الله تعالى فيما يعود إلى أمر الآخرة من الثواب والعقاب؛ لأن السعادة والشقاوة ليستا معللتين [عندنا]^(٢)، بل الله تعالى خلق من شاء سعيداً، ومن شاء شقيّاً، وجعل الأعمال دليلاً على السعادة والشقاوة، وأنت تعلم أن عدم الدليل وعدم العلم به - لا يوجبان عدم المدلول والعلم بعدمه، وكما أن البالغين منهم شقى وسعيد، وأما الذين شقوا، فهم مستعملون بأعمال أهل النار حتى يموتوا عليها، فيدخلوا النار فاما الذين سعدوا فهم موفقون للطاعات وصالح الأعمال، حتى يتوفروا عليها فيدخلوا الجنة، فأطفال منهم من سبق القضاء بأنه سعيد من أهل الجنة، فهو لو عاش عمل أعمال أهل الجنة، ومنهم من جف القلم بأنه شقى من أهل النار، فهو لو أمهل لاستغفل بالعصيان واتهمك في الطغيان.

الحديث الثامن عشر عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «الوائدة» وأد ابنته يثدّها وأد [فهي]^(٣) موودة: إذا دفنها في القبر وهي حية. «قضى»: كانت العرب في جاهليتهم يدفنون البنات حية، فالوائدة في النار لكفرها وفعلها، والموودة فيها لكفرها، وفي الحديث دليل على تعذيب أطفال المشركين، ولعل المراد بـ«الوائدة» القابلة، وبـ«الموودة» المموودة لها - وهي أم الطفل - فحذفت الصلة، إذ كان من دينهم أن المرأة إذا أحلها الطلق حفر لها حفرة عميقة فجلست عليها، والقابلة وراءها تترقب الولد، فإن ولدت ذكرًا [أمسكت]^(٤)، وإن ولدت أنثى ألقتها في الحفرة وأهالت التراب عليها. قلت: هذا الحديث والذي قبله إنما أورد في هذا الباب استدلالاً على إثبات القدر، وتعذيب أطفال المشركين، ومن أراد تأويلهما بغير هذا فيجب عليه أن يخرجهما من هذا الباب.

وأما قولهم: ورد هذا الحديث في قصة خاصة، وهي أن ابني مليكة أثيا رسول الله ﷺ يسألانه عن أم لهما، كانت تند، فقال عليه الصلاة والسلام: «الوائدة والموودة في النار» فلا يجوز حمله على العموم. فجوابه: أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب عند قيام الشواهد، وروينا في كتاب جوامع الصحيح لأبي محمد الدرري عن الوضين: «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! إنا كنا أهل جاهلية، وعبدة أوثان، وكنا نقتل الأولاد، وكانت عندى ابنة لي، فلما أحانت، وكانت مسرورة بدعائى إذا دعوتها، ودعوتها يوماً فاتبحتني فمررت حتى أثيا

[١١٢] صحيح: انظر صحيح سنن أبي داود (٣٩٤٨)، وتخريج المشكاة (٣٩/١ - ٤٠).

(١) في «ك» من عندها

(١) في «ط» وآباؤهم» التصويب من «ك».

(٤) في «ط» «لمسك» والتصويب من «ك».

(٣) في «ط» [هو] والتصويب من «ك».

الفصل الثالث

١١٣- * عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل فرغ إلى كل عبد من خلقه من خمسٍ من أجله، وعمله، ومضجعه، وأثره، ورزقه» رواه أحمد [١١٣].

١١٤- * وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تكلم في شيء من القلْبِ سئل عنه يوم القيامة، ومن لم يتكلم فيه لم يُسأل عنه» رواه ابن ماجه [١١٤].

بشراً من أهلى غير بعيد، فأخذت يدها، فرديت بها فى البقي، وكان آخر عهدى بها أن تقول: يا ابتاه! يا ابتاه! فبكى رسول الله ﷺ حتى وكف دمع عينيه، فقال رجل من جلساء النبى ﷺ: أحزنت رسول الله ﷺ؟ فقال له: كف، فإنه يسأل عما أمه، ثم قال له: أعد على حديثك، فأعاده فبكى حتى وكف الدمع من عينيه على لحيته، ثم قال له: إن الله قد وضع عن الجاهلية ما عملوا، إذا فاستأنف عملك».

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبى الدرداء رضى الله عنه قوله: «فرغ إلى كل عبد» فرغ يستعمل باللام يقال: فرغ لكذا، واستعماله بالي إيا للتضمين، أو يكون حالا، انتهى تقديره فى الأول من تلك الأمور إلى تدبير العبد بأبدانها، كما سبق من قوله: «شئون يديها لا يتيديها»^(١). ويجوز أن يكون «إلى» بمعنى اللام، يقال: هداه إلى كذا، أو لكذا. و«من» فى «من خلقه» صلة «فرغ»، أى من خلقتة، ومما يختص به، وما لا بد منه من الأجل، والعمل وغيرهما، و«من خمس» عطف عليه، ولعل سقوط الراو من الكاتب، ويمكن أن يقال: إنه بدل منه بإعادة الجار، والوجه أن يذهب إلى أن «خلقته» بمعنى مخلوقه، و«من» فيه بيانية، و«من» فى «من خمس» متعلق بـ«فرغ» أى فرغ إلى كل عبد كائن من مخلوقه من خمس، و«أثره» أى أثر مشيته فى الأرض، لقوله تعالى: «ونكتب ما قدموا وآثارهم»^(٢) جمع بين مضجعه وأثره، وأراد سكونه وحركته، ليشتمل جميع أحواله من الحركات والسكنات.

الحديث الثانى عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من تكلم فى شيء من القدر» قال: «فى

[١١٣] أخرجه أحمد فى المسند (١٩٧/٥) وهو فى السنة لابن أبى عاصم.

[١١٤] ضعيف: انظر ضعيف ابن ماجه (١٦)، وضعيف الجامع (٥٥٤١).

(١) فى (ط) (لا يتيدي بها) والتصويب من (ك).

(٢) يس: ١٢.

١١٥ - * وعن ابن الديلمى، قال: أثبت أبي بن كعب، فقلت له: قد وقع في نفسي شيء من القدر، فحدثني لعل الله أن يذهب من قلبي. فقال: لو أن الله عز وجل عذب أهل سماواته وأهل أرضه؛ عذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم، ولو أنفقت مثل أحد ذهباً في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وأن ما أخطأك

شيء، ولم يقل: «فى القدر» ليفيد المبالغة فى القلة، وفى النهى عنه، أى من تكلم بشيء يسير منه يسأل عنه يوم القيامة، فكيف بالكثير منه؟ فالسؤال للتهديد.

الحديث الثالث عن ابن الديلمى: قوله: «فى نفسى شيء» أى حرارة واضطراب عظيم أريد منك الخلاص منه، فحدثنى يحدث يزيل ذلك منى، قال: أولاً «فى نفسى» وثانياً «فى قلبى» إشعاراً بأن ذلك ممكن منه، وأخذ بمجامعه من ذاته وقلبه.

وقوله: «أن يذهب» أدخل «أن» فى خبر «لعل» تشبيهاً لها بمسى. وقوله: «ولو أن الله عذب» إرشاد عظيم وبيان شاف للإزالة ما طلب منه؛ لأنه هدم به قاعدة القول بالحسن والقيح عقلاً؛ لأنه مالك السموات والأرض وما فيهن، ويتصرف فى ملكه كيف يشاء، ولا يتصور فيه الظلم؛ لأنه لا يتصرف فى ملك غيره. ثم عطف عليه «لو رحمهم» إيذاناً بأن رحمته على الخلق ليست من إيجابهم عليه بسبب أعمالهم، بل هو فضل ورحمة منه ولو شاء أن يصيب برحمته الأولين والآخرين، لا يخرج ذلك من حكمة وراه ما يحيط علمنا به.

- وقوله: «ولو أنفقت» تمثيل على سبيل الفرض، لا تحديد، إذ لو فرض الإنفاق ملء السموات والأرض كان كذلك. وقوله: «تعلم أن ما أصابك» شروع فى التخصيص بعد التعميم، وقوله: «لم يكن ليخطئك» وضع موضع المحال، كأنه يقول: محال أن يخطئك، كقوله تعالى: «وما كان الله ليطالعكم على الغيب»^(١) أى لا ينبئ ولا يصح، ومحال أن يطالعكم عليه؛ لأن فيه ثلاث مبالغات، أحداً: دخول اللام المؤكدة للنفى فى الخبر، وثانها: تسليط النفى على الكينونة، وثالثها: سرابته فى الخبر. قال بعض المنارية: فائدة دخول «كان» المبالغة فى نفس الفعل الداخلة هى عليه؛ لتعديد جهته؛ لنفيه عموماً باعتبار الكون، وخصوصاً باعتبار الخبر، فهو نفى مرتين، تم كلامه. [كانه أشير]^(*) إلى أن هذا الفعل من الشئون التى عدمها راجع على الوجود، وأنها من قبيل المحال، ومنه قوله تعالى: «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم»^(٢).

(١) آل عمران: ١٧٩.

(٢) الأنازل: ٣٣.

(*) فى «ك» [ثم إنه أشار].

لم يكن ليصيبك. ولو متَّ على غير هذا لدخلت النار. قال: ثم أتيتُ عبد الله بن مسعود، فقال مثل ذلك. قال: ثم أتيت حذيفة بن اليمان، فقال مثل ذلك. ثم أتيتُ زيد بن ثابت فحدثني عن النبي ﷺ مثل ذلك. رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه [١١٥].

١١٦ - * وعن نافع، أن رجلاً أتى ابن عمر فقال: إن فلاناً يقرأ عليك السلام. فقال: إنه بلغني أنه قد أحدث، فإن كان قد أحدث فلا تقرُّه مني السلام؛ فإنني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «يكون في أمي - أو في هذه الأمة - خسفٌ، أو مسخٌ، أو قذفٌ في أهل القدر». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب [١١٦].

قوله: «ما أخطأك» «غب»: الخطأ العدول عن الجهة، ومن أراد شيئاً وافق غيره، يقال: أخطأ، وإن وقع منه كما أراده، يقال: أصاب. واستعماله في الحديث مجاز، وفي سؤاله عن الصحابة واحداً بعد واحد، واتفقهم في الجواب من غير تغيير، ثم انتهاء السؤال إلى حضرة الرسالة - حفت بالصلوات التامات - دليل على الإجماع المستند إلى النص الجلي. انظر إلى هذه التشديدات والمبالغات، ثم احكم على من خالفها بالمكابرة والعناد. ثم في قوله: «وتعلم أن ما أصابك» على الخطاب العام حتّى على التوكّل، والتسليم، والرضى، ونفى الحول والقوة إلا بالله، وبعث على التصلب في دين الله مع [الأعداء] (*)، والمضى بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير مبالاة بأحد، ولزوم القناعة والصبر على المصيبات من الأهل والمال والولد، وعلى المراقبة للنفس الأمانة بالسوء في طريق السلوك، والمروج إلى معارج القدس - رزقنا الله، ووفقنا لإدراكه.

الحديث الرابع عن نافع: قوله: «إنه» الضمير المنصوب فيه للشأن، والجملة بعده مفسرة له، وهو الخبر. قوله: «أحدث» أي أحدث في الدين ما ليس منه، من التكذيب بالقدر. قوله: «فلا تقره مني السلام» كناية عن عدم قبول إسلامه.

قوله: «والسقف» الرمي بالحجارة، يريد عذاب الرمي، كقوله تعالى: ﴿وأمطرنا عليهم حجارة﴾ (١) [من السماء] (**). والعطف بـ«أو» إما لشك الراوي، أو لتنوع العذاب. قوله: «في أهل القدر» يدل للبعض من قوله: «في أمي» بإعادة العامل.

[١١٥] صحيح: انظر صحيح سنن أبي داود (٣٩٣٢)، وصحيح سنن ابن ماجه (٦٢).

[١١٦] حسن: انظر صحيح ابن ماجه (٣٧٨٢) وقد تقدم تخريجه تحت حديث (١٠٦).

(١) الحجر (٧٤).

(*) في «ط» [الأعداء] وهو تصحيف، ولثبت من «ك».

(**) في «ك» رسمت «من السماء» فوق «حجارة» فكأنه أراد أن الحجارة من السماء تفسيراً، وقد جاءت في «ط» موصولة وهو خطأ، فليس في القرآن الكريم آية هكذا، وإنما في الأنفال قوله تعالى: ﴿وإذا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم﴾ الأنفال: ٣٢، وهي سياق آخر غير الآية المذكورة.

١١٧ - * وعن علي، رضي الله عنه، قال: سألت خديجة النبي ﷺ، عن ولدين ماتا لها في الجاهلية. فقال رسول الله ﷺ: «هما في النار». قال: فلماً رأى الكراهة في وجهها قال: «لو رأيت مكانهما لأبغضتهما». قالت: يا رسول الله فولدي منك؟ قال: «في الجنة». ثم قال رسول الله ﷺ: (والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) [رواه أحمد ١١٧].

الحديث الخامس عن علي رضي الله عنه: قوله: «عن ولدين» أي سألت عن شائعهما، وأنهما في الجنة أم في النار؟ فقال: «هما في النار» وفيه دليل على أن الأولاد تابعة لأبائهم في الآخرة دون أمهاتهم؛ ولذلك استشهد ﷺ لذلك بقوله: «ألحقنا بهم ذريتهم» (١). وأما طريق الاستشهاد لإلحاق أولاد الكفار بهم بالآية، أن يقال: لا ارتباب أن هذا إلحاق لكرامة الآباء، ومزيد سرورهم وغبطتهم في الجنة، وإلا فينقص عليهم كل نعيم، ومن ثم قالوا: «والذين آمنوا» في موضع نصب، على تقدير: وأكرمنا الذين آمنوا ألحقنا بهم ذريتهم على شريط التفسير. الكشف (٢): «والذين آمنوا» مبتدأ، و«إيمان» (خبر) (٣)، والتكثير في «إيمان» للمتعممين. والمعنى بسبب إيمان عظيم، رفيع المحل، وهو إيمان الآباء ألحقنا بدرجاتهم ذريتهم - وإن كانوا لا يستأهلونها تفضلاً عليهم وعلى آبائهم، ليتم سرورهم، ويكمل نعيمهم، وهذا المعنى مفقود في حق [الكفار و] (**) أولاد الكفار.

وقوله: «لو رأيت» أي لو رأيت منزلتهما من العقارة والبعد عن نظر الله، لرأيت الكراهة، وأبغضتهما. ومنه حديث إبراهيم عليه السلام مع أبيه في القيامة، ورويته إليه [بصفة] (***) ذبح ملطخ. أو لو علمت «مكانهما» أي منزلتهما، وبغض الله إياهما، لأبغضتهما، وتبرأت منهما تبرأ إبراهيم [عن] (٦) أبيه حيث تبين أنه عدو الله.

[١١٧] قال الشيخ الألباني في مشكاة المصابيح (٤١/١): عزوه لأحمد خطأ، وإنما رواه ابنه عبد الله في زوائد المستد (١/١٣٥ - ١٣٥)، وإليه عزاه الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/٢١٧) وقال: وفيه محمد بن عثمان، ولم أرفقه، وبقيّة رجاله رجال الصحيح. قلت: قال الذهبي في «ابن عثمان هذا لا يدرى من هو، فنشتت عنه في أماكن، وله خبر منكر» ثم ساق هذا الحديث، وذكره الأزد في الضعفاء. وأما ابن حبان، فأورده في الثقات وأرواه الطبراني وأبو يعلى عن خديجة، وسنده متقطع.

(١) الطور: ٢١.

(٢) الكشف: (٤/٣٤).

(٣) لعل المراد بقوله (خبر) هنا بمعنى إخبار عن نوع الاتباع، لا خبر المبتدأ؛ إذ لا يستقيم إعرابها خبراً، والله أعلم.

(**) سقطت من «ط» وهي في «ك».

(***) في «ك» «بصورة».

(٦) كذا في المخطوط والمطبع ولعله أراد أن يُضمّن الفعل معنى التباعد، والله أعلم.

١١٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط عن ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم ويصفا من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: أي رب! من هؤلاء؟ قال: ذريتك. فرأى رجلاً منهم فأعجبه ويصفا ما بين عينيه، قال: أي رب! من هذا؟ قال: داود. فقال: رب! كم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة. قال: رب زده من عمري أربعين سنة». قال رسول الله ﷺ: «فلما انقضى عمر آدم إلا أربعين جاءه ملك الموت، فقال آدم: أولم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أو لم تُعْطِ ابْنَكَ

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «نسمة» النسمة كل ذى روح، وقيل: كل ذى نفس، مأخوذة من النسيم، وهو خالقها، صفة لنسمة، ذكرها ليعلم به «إلى يوم القيامة». «الويص» البريق واللمعان. وفي هذا دليل على أن إخراج الذرية كان حقيقياً وتفسير قوله: «ألمست بريقكم»^(١) بالحديث كما ذكرنا عن القاضى فى الوجه الاول من ذلك الحديث أظهر من الوجه الآخر.

وقوله: «وجعل بين عيني كل إنسان منهم ويصفا» إيذان بأن الذرية كانت في صورة الإنسان على مقدار الذرة، وفي ذكر «الويص» تنبيه على الفطرة السليمة الأصلية كما مر، وفي تخصيص التعجب من ويص داود عليه السلام إظهار لكرامة من كراماته، ومدح له، فلا يدل على تفضيله على الغير؛ فإن فى الاتيساف من هو أفضل منه، وأكثر كرامة. وفيه إشارة إلى ما رواه الشيخان «يهرم ابن آدم، ويصب فيه اثنان: الحرص على المال، والحرص على العمر». ونسب آدم» وارد على سبيل الاستطراد، وابن آدم مجبول من أصل خلقته على الجحد، والنسيان، والخطأ، إلا من عصمه الله بتوقيفه. و«بين عيني» ثانى مفعول «جعل» أى جعل ويصفا علامة بين عينيه، ويجوز أن يكون جعل بمعنى خلق، وحيث أنه يكون «بين عيني» ظروفاً له، و«كم» مفعول مقدم؛ لكونه استفهاماً، أى كم سنة «جعلت عمره» و«أربعين» ثانى مفعولى «زد» كقوله تعالى: «وقل رب زدنى علماً»^(٢). قال أبو البقاء: زاد يستعمل لازماً كقولك زاد الماء، ويستعمل متعلّقاً إلى مفعولين، كقوله: زدته درهماً، وعلى هذا جاء قوله تعالى: «فزادهم الله مرضاً»^(٣). و«من عمري» صفة «أربعين» فقدم، فصار حالاً.

فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «انقضى عمر آدم إلا أربعين» وبينه إذا قيل: بقي من عمر آدم أربعون؟ قلت: فى الاستثناء تأكيد ليس فيه. قال الزجاج فى قوله: «فليت فيه ألف سنة إلا خمسين عاماً»^(٤): الاستثناء يستعمل فى كلامهم، وتأويله تأكيد العدد وكماله، لأنك قد تذكر الجملة ويكون الحاصل أكثرها، وإذا أردت التوكيد فى تمامها قلت: كلها، وإذا أردت التوكيد فى

(١) الأعراف: ١٧٢ طه: ١١٤

(٢) البقرة: ١٠ (٣) العنكبوت: ١٤

داود؟! فجحد آدمُ، فجحدت ذريتهُ، ونسي آدمُ فأكلَ من الشجرة، فنسيت ذريتهُ، وخطأً وخطأت ذريتهُ. رواه الترمذي [١١٨].

١١٩ - * وعن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: «خلق الله آدمَ حين خلقه، فضرب كتفه اليمنى، فأخرج ذرية بيضاء كأنهم النرُّ، وضرب كتفه اليسرى فأخرج ذرية سوداء كأنهم الحممُ، فقال للذي في يمينه: إلى الجنة ولا أبالي، وقال للذي في كتفه اليسرى: إلى النار ولا أبالي». رواه أحمد [١١٩].

١٢٠ - * وعن أبي نضرة، أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ - يقال له: أبو عبدالله

نقصانها أدخلت الاستثناء، تقول: جاءني إخوانك، يعنى: أن جميعهم جاءوك، وجاز أن يعنى: أن أكثرهم جاءوك، فإذا قلت: كلهم أكدت معنى الجماعة، وأعلمت أنه لم يتخلف منهم أحد، وإذا قلت: إلا زيداً، أكدت أن الجماعة تنقص زيداً، ولهذا السر صارت هذه الصيغة أصلاً في الاعتبار، ومقيساً عليها، فافهم.

الحديث السابع عن أبي الدرداء رضى الله عنه: قوله: «حين خلقه» ظرف لقوله: «فضرب» ولا يمنع «الفاء» من العمل؛ لأنه ظرف، على أن «الفاء» السببية أيضاً غير مانعة لعمل ما بعدها فيما قبلها؛ فإن «إلا يلاف قريش» (٢) متعلق بقوله: «فليعبدوا» على تقدير الشرط، أى إما «إلا يلاف قريش» متعلق بقوله: «فليعبدوا» على تقدير الشرط، أى إما لا فليعبدوا، كذا فى الكشف، يقول العرب: افعل هنا إما لا، أى إن كنت لاتفضل غيره فافعل هذا. أو تقديم الظرف مع وجود فاء التعقيب للدلالة على أن الإخراج لم يتخلف عن خلقه ﷺ. «الحمم» جمع حمة، يقال: حمت الجمرة نحم - بالفتح - إذا صارت فحماً؛ «والى الجنة» خبر مبتدأ محذوف أى لأجل الذى فى يمينه هؤلاء أوصلهم إلى الجنة، و«لا أبالي» حال من الضمير المستتر فى الخبر، وهو نحو قوله: «وان رغم أنف أبى ذر»، فإنه تعالى علم من بعض المستدعة القول بخلافه. (وأما ذكر اليمين والكشف فلتصوير عظمة الله وجلالته من غير تشبيه) (٢)، كما مر.

[١١٨] قال الشيخ الألبانى: وقال (١٨١/٢) حديث حسن صحيح، وقد روى من غير وجه عن النبي ﷺ قلت: وسنده حسن، وصححه الحاكم (٥٨٥/٢)، انظر مشكاة المصابيح (٤٢/١).

[١١٩] قال الألبانى فى المشكاة (٤٣/١): (فى المسند (٤٤١/٦) وكذا ابنه فى الزوائد وإسناده صحيح، وقال الهيثمى فى المجمع (١٨٥/٧): رواه أحمد والبخارى والطبرانى، ورجاله رجال الصحيح، فإذن عنى رجالاً غير رجال أحمد فقد يكونون كما ذكر، وإلا فرجاله ليسوا رجال الصحيح بل هم ثقات فقط.

(١) قريش: ١٠

(٢) أما اليمين والكشف، فليس فى الحديث ما يشير إلى نسبتها إلى الله جل وعلا، بل فيه التصريح بأنهما لأدم عليه السلام نعم فى الحديث الأتى تصريح بإثبات الدين لله - عز وجل - وهو منزه أهل السنة والجماعة كما قال تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُقْضَىٰ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ وفى الصحيح «وكلتا يديه يمين» هذا من غير تشليل ولا تكيف ولا تعطيل، بل تثبتها على ما يليق بملكه عز وجل.

- دخل عليه أصحابه يعودونه وهو يبكي، فقالوا له: ما يُبكيك؟ ألم يقل لك رسول الله ﷺ: «خُذْ مِنْ شَارِبِكَ ثُمَّ اقِرَّهُ حَتَّى تَلْقَانِي؟» قال: بلى، ولكن سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَبِضَ يَمِينَهُ قَبْضَةً وَأُخْرَى بَالِيدٍ الْآخَرَى وَقَالَ: هَذِهِ لِهَذِهِ، وَهَذِهِ لِهَذِهِ، وَلَا أَبَالِي» وَلَا أُدْرِي فِي أَيِّ الْقَبْضَتَيْنِ أَنَا. رواه أحمد [١٢٠].

١٢١ - * وعن ابن عباس، رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «أَخَذَ اللَّهُ الْمِشَاقَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ بَنِعْمَانَ - يَعْنِي عَرْقَةً - فَأَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ كُلَّ ذُرِّيَّةٍ ذُرَاكُهَا، فَتَرَاهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ

الحديث الثامن عن أبي نضرة رضى الله عنه: قوله: «ألم يقل لك» دخلت همزة الاستفهام على حرف النفي فأفادت التقرير والتعجب، أى كيف تبكى وقد تقرر أن رسول الله ﷺ وعد بأنك تلقاه لامحالة؟ وأجاب بأنى أخاف من عدم الاحتفال والاكتراث فى قوله: «ولا أبالي». و«خذ من شاربك» أى قصه، «ثم أقر» على هذا ودم عليه «حتى تلقاني» فى الخوض أو غيره، وفيه إشارة إلى أن قص الشارب من السنن، والمداومة عليه موصلة إلى هذه المرتبة السنية، وهو القرب إلى دار النعيم فى جوار نبى الله وأن من ترك سنة أى سنة حرم خيرك كثيراً، فكيف المواظبة على ترك سائرهما؟ فإن ذلك يؤدى إلى الزندقة.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنه: قوله: «بنعمان» الجوهري: بالفتح، واد فى طريق الطائف يخرج إلى العرفات. قوله: «ذراها» «غب»: الذرا إظهار الله تعالى ما أبداً، يقال: ذرا الله الخلق أى أوجد أشخاصهم، قال الله تعالى: «وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ» (١) والمعنى أخرج كل ذرية خلقها إلى يوم القيامة.

وقال الجوهري: رأيت قبلاً وقبلاً بالضم مقابلة وعبائاً، وقبلاً بكسر القاف كذلك، وهو حال. «نه»: إن الله تعالى كلمهم قبلاً أى عياناً ومقابلة لا من وراء حجاب، من غير أن يولى أمره أو كلامه أحداً من ملائكته. و«شهدنا» تقرير لقوله: «وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمُ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى» (٢) أى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا، وأقرنا بوحدانيتك، وقوله: «أَنْ تَقُولُوا» مفعول له، أى فعلنا ذلك كراهة أن يقولوا يوم القيامة: «إِنَّا كُنَّا مِنْ هَذَا غَافِلِينَ» (٣) لم نتنبه إليه، أو كراهة أن يقولوا: «إِنَّمَا أَشْرِكُ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ» (٤).

«تو»: هذا الحديث مخرج فى كتاب أبى عبد الرحمن النسائي، ولا يحتمل من التأويل ما يحتمل حديث عمر رضى الله عنه لظهور المراد منه، ولا أراهم يقابلون هذه الحجة، إلا بقولهم:

[١٢٠] قال الألبانى فى المسند (٤/١٧٦، ١٧٧، ٦٨/٥): «ستنه صحيح. وله شواهد كثيرة فى المجمع.

(١) الأعراف: ١٧٩.

(٢) الأعراف: ١٧٢، ١٧٣.

كالذر، ثم كلمهم قُبلاً قال: (ألست بريكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون) رواه أحمد [١٢١].

إن حديث ابن عباس من جملة الأحاد فلا يلزمنا أن نترك به ظاهر الكتاب، وقال: إنما جدوا في الهرب عن القول في معنى الآية بما يقتضيه ظاهر الحديث، لمكان قوله سبحانه: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾^(١) فقالوا: إن كان هذا الإقرار عن اضطرار، حيث كوشفوا بحقيقة الأمر وشاهدوه عين اليقين فلهم يوم القيامة أن يقولوا: شهدنا يومئذ، فلما زال عنا علمنا علم الضرورة، ووصلنا إلى رأينا كان منا من أصاب، ومنا من أخطأ - وإن كان عن استدلال - ولكنهم عصموا عنه من الخطأ، فلهم أيضاً أن يقولوا: أئدنا يوم الإقرار بتوفيق وعصمة، وحرماننا من بعد، ولو مددنا بهما أبداً لكانت شهادتنا في كل حين كشهادتنا اليوم الأول. فقد تبين أن الميثاق ما ركز الله فيهم من العقول وآثامهم وآبائهم من البصائر؛ لأنها هي الحجة الباقية المانعة لهم عن قولهم: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ لأن الله تعالى جعل هذا الإقرار حجة عليهم في الإشراك كما جعل بعث الرسل حجة عليهم في الإيمان بما أخبروا عنه من الغيوب. ولهم في ذلك كلام كثير اكتفينا عنه بهذا المقدار، والغرض منه توفيق الطالبين على موضع الإشكال. والتوفيق بين الآية وحديث عمر على ما ذكرناه متعسر، والتوفيق بينهما وبين حديث ابن عباس على الوجه الذي لا يعارضه حجة أخرى من الكتاب مشكل جداً، إلا أن يعلل الحديث بما عللوه، انتهى كلامه.

وأيضاً الاستدلال الذي بسببه حصل لهم العلم بالوحدانية يوم الميثاق إن كان حاصلًا لهم في الدنيا وقت التكليف كان كافياً في المحجوبة، فلا فائدة في الميثاق السابق، وإن لم يكن حاصلًا لهم في وقت التكليف لم يصيروا محجوجين بما فقلوه، كما لا يخفى تأمل.

وأقول: خلاصة ما قالوا: أنه يلزم أن لا يكونوا محجوجين يوم القيامة. والجواب: أنهم إذا قالوا: شهدنا يومئذ، فلما زال علم الضرورة ووصلنا إلى رأينا كان منا من أصاب، ومنا من أخطأ - إلى تمام ما ذكرنا - قيل لهم: كلنتم، إنكم ما وكلتم إلى رأيكم، بل أرسلنا رسلنا ترى يوقظونكم عن سنة الغفلة؛ فإن الرسل بعثوا لينبها عن الغفلة، وليبعثوا على النظر. وتناسيهم، وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد إخبار المخبر الصادق. وأما الجواب عن قولهم: فلهم أن يقولوا: فلما حرمانا اللطف والتوفيق فأى منفعة لنا في العقل، والبصيرة؟ والذي

[١٢١] قال الألباني (في المشكاة ٤٣/١): في للسند (٢٧٢/١) وإسناده صحيح.

(١) الأعراف: ١٧٢.

١٢٢ - * وعن أبي بن كعب في قول الله عز وجل: (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) قال: جمعهم فجعلهم أزواجاً، ثم صورهم فاستنطقهم، فتكلموا، ثم أخذ عليهم العهد والميثاق، (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم)

يقتضى منه العجب، أن الشيخ شهاب الدين التوريشي كيف قرر مذهب المعتزلة، ولم يرد عليهم مع رسوخ علمه وعلو مرتبته، وكيف جعل حديث عمر رضى الله عنه - المذكور في الفصل الثاني، وهو من المتشابه - أصلاً في الاعتبار، وفسره بما يوافق مذهب الخصم، ورد هذا الحديث وهو محكم نص جلي، بأنه من الأحاد؟ وهلا جعل المحكم أصلاً، ورد عليه التشابه، وأوله بما نقلناه عن المفسرين وعن القاضي؟ لأن الحديث النبوي مبين للتزيل، كما قال الله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينٌ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ﴾^(١) ولعمري! إنى لمنكر جداً لمن إذا ورد عليه حديث لا يوافق مذهبه، شمر في الرد بأنه من الأحاد. والغرض من هذا الإطناب الإرشاد إلى السقادة عن القول في الأحاديث الصادرة عن منبع الرسالة عن الثقات، بأنها متروكة العمل، لعل كونها من الأحاد؛ لأن ذلك يؤدي إلى سد باب كثير من الفتوحات الغيبية، ويحرم قائله كثيراً من المنح الإلهية.

روى الإمام البيهقي في المدخل عن الشافعي رضى الله عنه: الذين لقيناهم كلهم مشتبون خبر واحد عن واحد عن النبي عليه الصلاة والسلام ويجعلونه سنة، حمد من تبعها، وعيب من خالفها، وقال الشافعي: من فارق هذا المذهب كان عندنا مغارقاً لسبيل أصحاب رسول الله ﷺ، وأهل العلم بعدهم، وكان من أهل الجهالة، فقال الشافعي: فمهما قلت من قول أو أصلت من أصل، فيه عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت، فالقول ما قال رسول الله ﷺ وهو قولي. وجعل يردده.

وروى الدارمي عن الشعبي قال: ما حدثك هؤلاء عن النبي ﷺ فخذ بيده، وما قالوا برأيهم فאלقه في الحش^(٢). وذكر ابن الصلاح عن أبي داود أنه قال: لأن أعمل بحديث ضعيف خير من أن أعمل بآراء هؤلاء الرجال. لفظ هذا معناه، ﴿والله يقول الحق وهو يهتدي السبيل﴾^(٣).

الحديث العاشر عن أبي بن كعب رضى الله عنه: قوله: في قول الله عز وجل: أى ذكر في تفسيره قول الله عز وجل: أزواجاً أصنافاً، «غب»: يقال: روج لكل ما يقترن بآخر، قال الله

(١) النحل: ٤٤ والصبوب (وأنزلنا إليك الذكر..

(٢) الحش مكان قضه الحاجة.

(٣) الأحزاب: ٤.

قالوا: بلى. قال: فإني أشهد عليكم السماوات السبع والأرضين السبع، وأشهد عليكم أبائكم آدم أن تقولوا يوم القيامة: لم نعلم بهذا. اعلموا أنه لا إله غيري، ولا ربٌ غيري، ولا تشركوا بي شيئاً. إني سأرسل إليكم رسلي يُذكرونكم عهدي وميثاقِي، وأنزل عليكم كُتبي. قالوا: شهدنا بأنك ربنا وإلهنا. لا ربٌ لنا غيرُك، ولا إله لنا غيرك. فاقروا بذلك، ورفّع عليهم آدم عليه السلام ينظر إليهم، فرأى الغني والفقير، وحسَن الصورة ودون ذلك. فقال: ربُّ لولا سويت بين عبادك! قال: إني أحببتُ أن أشكُر ورأي فيهم الأنبياء مثل السرج عليهم النور، خصصوا بميثاقٍ آخر في الرسالة والنسوة، وهو قوله تبارك وتعالى (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ) إلى قوله:

تعالى: ﴿وَلَا تَمْلِكُنَّ عَلَيْكَ إِلَى مَا مَتَعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾^(١) أي أشباها وأقربا، وبين الأصناف بقوله: «فرأى الغني، والفقير» إلى آخره، وقوله: «فجعلهم أزواجا» أي أراد أن يجعلهم أصنافا فصورهم، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾^(٢).

قوله: «فإني أشهد عليكم السماوات السبع» إشارة إلى نصب الدلائل الظاهرة، والآيات الباهرة، «وأشهد عليكم آبائكم» - أي يذكرونكم عهدي - إشارة إلى النصوص الشاهدة، والتبنيها من الرسل المبعوثين إليهم، فعلى هذا ينبغي أن يحمل حديث عمر رضى الله عنه؛ لأن الأحاديث يفسر بعضها بعضا. و«رفع» أي أشرف و«ينظر» حال، ويجوز أن يكون مفعولا له، وإن مقدرة، أي لأن ينظر إليهم، كقول الشاعر(*) :
إلا أيهدا اللاتلى أحضر الوغى.
و«لولا» للتخصيص^(٣) أي هلا سويت بينهم الغنى والفقير وغير ذلك، «أن أشكر» أي ما سويت بينهم حتى ينظر الغنى إلى الفقير، فيشكر نعمتي عليه، وينظر الفقير إلى دينه فيرى نعمته فوق الغنى فيشكر نعمتي عليه، ويرى حسن الصورة إلى جماله فيشكر، وقبيح الصورة فيرى حسن خصاله فيشكر، وعلى هذا. «ورأى الأنبياء» يعنى أن الأنبياء بعد المشاق العام خصهم الله بميثاق آخر «من فيها» أي دخل الروح من فى مريم عليها السلام، وذكر الروح على تأويل المنفوخ، أو فى عيسى، وكذا فى «أرسله» فكانه أراد قوله تعالى: «ومريم بنت عمران التى أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا»^(٤) أي فيها، وقرأ ابن مسعود «فيها» كما قرئ فى سورة الأنبياء، وتقيده بقوله: «ودخل من فيها» تسجيل على النصارى بركاة عقولهم، أي كيف يتخذ إلهًا من دون الله من هذا حاله؟ كقوله: «وامه صديقة كاتا يأكلان الطعام»^(٥).

(١) طه: ١٣١.

(٢) الشمل: ٩٨ باللهاء وليست بالواو كما فى (ط).

(٣) وردت فى (ط) [للتخصيص] والتصويب من (ك) ..

(٤) التحريم: ١٢. (٥) ثلاثة: ٧٥.

(*) هو طريقة بن العبد، واليت من مملكة الشهيرة، وعجزه: وأن أشهد اللات هل أنت مخلدي

(عيسى بن مريم) كان في تلك الأرواح، فأرسله إلى مريمَ عليهما السلام فحدثت عن أبي: أنه دخل من فيها. رواه أحمد [١٢٢].

١٢٣ - * وعن أبي الدرداء، قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ نتذاكر ما يكون، إذ قال رسول الله ﷺ: «إذا سمعتم بجبل زالٍ عن مكانه فصدقوه، وإذا سمعتم برجل تغير عن خلقه فلا تصدقوا به، فإنه يصير إلى ما جُبِلَ عليه». رواه أحمد [١٢٣].

١٢٤ - * وعن أم سلمة، قالت: يارسول الله! لا يزال يُصيبك في كل عام وجعٌ من الشاة المسمومة التي أكلت. قال: «ما أصابني شيء منها إلا وهو مكتوبٌ عليَّ وأدم في طيئته». رواه ابن ماجه [١٢٤].

الحديث الحادى عشر عن أبى الدرداء رضى الله عنه: قوله: «ما يكون» «ما» موصولة أى الذى يحدث من الحوادث أهو شيء مقضى، أو شيء يتجدد آنفاً؟ ومن ثم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام: «وإنه يصير إلى ما جبل عليه» يعنى: الأمر على ما قدر وسبق، حتى العجز والكس، فإذا سمعتم أن الرجل الكيس يصير بليداً أو بالعكس، وأن العاجز يرجع قوياً وبالعكس فلا تصدقوا به، وضرب زوال الجبال مثلاً تقريباً؛ فإن هذا ممكن، وزوال الخلق المقدر عما كان فى القدر غير ممكن.

الحديث الثانى عشر عن أم سلمة رضى الله عنها: قوله: «أدم فى طيئته» مثل للتقدير السابق لا تعيين؛ فإن كون آدم فى طيئته مقدر أيضاً قبله، ونحوه قوله تعالى: «وأن عليك لعنتى إلى يوم الدين» (١). «الكشاف»: هو قول لا بعد غاية يضرها الناس فى كلامهم، وكذا قولهم فى التأييد: ما دام تغار، وما أقام ثبير، وما لاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأييد - وإن لم تكن مؤيدة حقيقة.

[١٢٢] قال الألبانى: كلاب رواه ابنه عبدالله فى «زوائد المسند» (١٣٥/٥) وسنده حسن موقوف، ولكنه فى حكم المرفوع؛ لأنه لا يقال من قبل الرأى.

[١٢٣] ضعيف: ضعفه الألبانى فى المشكاة لانتقطاعه، وفى سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ح ١٣٥.

[١٢٤] ضعيف: ضعفه الألبانى فى المشكاة (٤٤/١)، وضعيف سنن ابن ماجه ح (٣٥٤٦) والضعيفة (٤٤٢٢).

(١) ص: ٧٨.

(٤) باب إثبات عذاب القبر

الفصل الأول

١٢٥ - وعن البراء بن عازب، عن النبي ﷺ، قال: «المسلم إذا سئل في القبر؛ يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فذلك قوله: (يُشَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة)» (١).

وفي رواية عن النبي ﷺ، قال: «(يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بالقول الثابت) نزلت في عذاب القبر، يقال له: من ربك؟ فيقول: ربي الله، ونبيي محمد». متفق عليه.

باب إثبات عذاب القبر

الفصل الأول

الحديث الأول عن البراء بن عازب رضى الله عنه: قوله: «المسلم إذا سئل» المستول عنه محذوف أى عن ربه، وعن نبيه، ودينه، و«الفاء» فى «فذلك» سببية، ولقطة «ذلك» إشارة إلى سرعة الجواب التى يعطيها، جعل الظرف معمولاً «ليشهد» يعنى: إذا سئل لم يتلعثم، ولم يتحير كالكافر، بل يجيب بديهياً بالشهادتين، وذلك دليل على ثباته عليه، واستقراره على كلمة التوحيد فى الدنيا، ورسوخها فى قلبه؛ ولذلك أتى بلفظ الشهادة؛ لأنها لا يصدر إلا عن صميم القلب، ومطابقة الظاهر بالباطن، ونظير هذه «الفاء» «الباء» فى قوله تعالى: ﴿بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (١) والتعريف فيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ (٢) وهى كلمة التوحيد. وعن ابن عباس: «هى شهادة أن لا إله إلا الله» وثبوتها تمكنها فى القلب واعتقاد حقيقتها، واطمئنان القلب بها. وتثبيتهم فى الدنيا: إنهم إذا فتنوا لم يزوالوا عنها - وإن ألغوا فى النار - ولم يرتابوا بالشبهات، وتثبيتهم فى الآخرة: إنهم إذا سئلوا فى القبر لم يتوقفوا فى الجواب، وإذا سئلوا فى الحشر، وعند مواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم لم ييهتوا من أهوال الحشر، وأعاد الجوار «فى الدنيا وفى الآخرة»؛ ليدل على استقلاله فى الثبوت. فإن قلت: ليس فى الآية ما يدل على عذاب المؤمن، فما معنى قوله: «نزلت فى عذاب القبر»؟ قلت: لعلة سمى أحوال العبد فى القبر بعذاب القبر على تغليب فتنه الكافر على فتنه المؤمن ترهيباً وتخويفاً؛ لأن القبر مقام الهول والوحشة؛ ولأن ملاقات الملكين مما يهيب المؤمن.

(١) إبراهيم: ٢٧ -

(٢) إبراهيم: ٢٤ -

١٢٦ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْ أَصْحَابِهِ [وَأَنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ إِتَاهَ مَلَكَانِ فَيَقْعُدَانِهِ، فَيَقُولَانِ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ لِمَحَمَّدٍ ﷺ: فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ. فَيَقَالُ لَهُ: انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ، قَدْ أَبْدَلْنَاكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ، فِيرَاهُمَا جَمِيعًا. وَأَمَّا الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ فَيَقَالُ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي! كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ! فَيَقَالُ: لَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَيْتَ، وَيُضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً، فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ». متفقٌ عليه، ولفظه للبخاري.

الحديث الثاني عن أنس رضى الله عنه: قوله: «إِذَا وَضِعَ» شرط، «إِتَاهَ» جزاء، والجملة خبر «إِنَّ»، و«إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ» إما حال بحذف الواو كأحد الوجهين في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَلَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مَّسْوُودَةٌ﴾ (١) أى ووجوههم، على أن الرؤية بمعنى الإبصار، ونحو كلمة «فَوْه» إلى «فِي» ذكره شارح اللباب، أو يكون جواباً للشرط على إضمار «الْفَاءِ» فيكون «إِتَاهَ» حالا من فاعل «لَيَسْمَعُ» و«قَدْ» مقدرة، ويحتمل أن يكون «إِذَا» ظرفاً محضاً.

قوله: «إِنَّهُ» تأكيد لقوله: «إِنَّ الْعَبْدَ» كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ﴾ (٢) في أحد الوجهين. قوله: «إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ» «شَفَ»: ظاهره دال على تعلق الروح ببدن الميت عند سؤال منكر ونكير في القبر عن الميت، إذا قالوا له: «مَنْ رَيْكَ؟» «فَيَقْعُدَانِهِ» وفي حديث البراء «فَيَجْلِسَانِهِ». «تَوَ»: هذا اللفظ أولى من اللفظين بالاختيار؛ لأن الفصحاء إنما يستعملون القعود في مقابلة القيام، فيقولون: القيام والقعود، لا نسمعهم أن يقولوا: القيام والجلوس، يقال: قعد الرجل عن قيامه، وجلس عن ضججه واستلقاه.

وحكى أن نصر بن شميل دخل على المأمون عند مقدمه مرو فمثل بين يديه وسلم، فقال له المأمون: اجلس، فقال: يا أمير المؤمنين، لست بمضطجع فأجلس، فقال: كيف أقول؟ قال: قل: اقعد. فعلى هذا المختار من بين الروايتين هو الإجلال لما أشرنا إليه من دقيق المعنى وفصح الكلام، وهو لاحق والآخر ببلاغة الرسول ﷺ، ولعل من روى «فَيَقْعُدَانِهِ» ظن أن اللفظين ينزلان من المعنى بمنزلة واحدة؛ ومن هذا الوجه أنكر كثير من السلف رواية الحديث بالمعنى خشية أن يزل في الألفاظ المشتركة، فيلهب عن المراد جانباً.

(١) الزمر: ٦٠.

(٢) الكهف: ٣٠.

أقول: لا أرتياب أن الجلوس والقعود مترادفان، وأن استعمال القعود مع القيام والجلوس مع الاضطجاع مناسبة لفظية، ونحن نقول بموجبه إذا كانا مذكورين، كقوله تعالى: «دهانا لجنيه أو قاعداً أو قائماً»* لكن لم قلت: إنه إذا لم يكن أحدهما منه مذكوراً كان كذلك؟ ألا ترى إلى حديث جبريل عليه السلام «حتى جلس إلى النبي ﷺ» بعد قوله: «إذ طلع علينا؟» ولا خفاء أنه عليه السلام لم يضطجع بعد الطلوع عليهم، وكذلك لم يرد في هذا الحديث الاضطجاع ليوجب أن يذكر معه الجلوس، وأما الترجيح بما رواه عن النضر وهو من رواية العريية على رواية الشيخين الثقتين فبعد عن مثله، وهو من مشاهير المحدثين.

قوله: «في هذا الرجل لمحمد» «محمد» بيان من الراوى للرجل، أى لأجل محمد عليه الصلاة والسلام، دعا له بالرجل من كلام الملك، فعبر بهذه العبارة التي ليس فيها تعظيم؛ امتحاناً للمستول؛ لأن لا يتلقن تعظيمه عن عبارة القاتل، ثم «يثبت الذين آمنوا». قوله: «فيراها جميعاً» فيزداد فرحاً إلى فرح، ويعرف نعمة الله عليه بتخليصه من النار، وإدخاله الجنة، وأما الكافر فيزداد غمّاً إلى غم، وحسرة إلى حسرة، يتفويت الجنة وحصول النار.

قوله: «لا دريت ولا تليت» أى اتبعت الناس بأن تقول شيئاً يقولونه، ويجوز أن يكون من قولهم: تلا فلان تلو غير عاقل، إذا عمل عمل الجهال، أى لا علمت ولا جهلت، يعنى هلكت فخرجت من القبيلتين. وقيل: لا قرأت، فقلبت الواو ياء للاردواج**، معناه ما علمت بنفسى بالنظر والاستدلال، ولا اتبعت العلماء بالتقليد وقراءة الكتب.

قوله: «ضربة» أفرد «الضربة» وجمع «المطارق» على نحو قوله: «معاً جياعاً»^(١) ليؤذن بأن كل جزء من أجزاء تلك المطرقة مطرقة برأسها مبالغة، و«الثقلان» الإنسان والجن، سميا به لثقلهما على الأرض، وإنما عزلا عن السماع لمكان التكليف والابتلاء، ولو سمعا ارتفع الابتلاء والامتحان، وصار الإيمان ضرورياً، لأعرضوا عن التدابير والصنائع ونحوهما مما يتوقع عليه بقاء الشخص والنوع، فيقطع معاشهم.

«مع»: اعلم أن مذهب أهل السنة والجماعة إثبات عذاب القبر، وقد تظاهرت عليه الدلائل من الكتاب والسنة، قال الله تعالى: ﴿النار يعضون عليها غدواً وعشياً﴾^(٢) الآية، وأما الأحاديث فلا تحصى كثرة، ولا مانع في العقل أن يخلق الله تعالى الحيرة في جزء من الجسد أو في جميعه - على الخلاف بين الأصحاب - فيشييه ويعليه، وإذا لم يمنعه العقل وورد الشرع به وجب قبوله واعتقاده. ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه، كما يشاهد في العادة، أو أكلته السباع والطيور وحيثان البحر، كما أن الله تعالى يعيده للمحشر، وهو سبحانه قادر على ذلك.

(١) حيث أفرد الأعماء، وجمع وصفها جياعاً.

(٢) غافر: ٤٦

* يونس: ١٢. ** أى إن معنى (لا تليت): (لا قرأت) بتقدير إن الأصل (لا تلوت) فقلبت الواو ياء.

١٢٧ - * وعن عبدالله بن عمر، قال: قال: رسول الله ﷺ: «إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان

فإن قيل: نحن نشاهد الميت على حاله فكيف يسأل، ويقعد، ويضرب، ولا يظهر أثر؟ فالجواب: أن ذلك غير متنتج بل له نظير في الشاهد وهو النائم؛ فإنه يجد لذة أو المأ يحسه ولا تحسه، وكذا يجد اليقظان لذة والمأ يسمعه، أو يتفكر فيه ولا يشاهد ذلك جليسه، وكذا كان جبريل عليه السلام يأتي النبي عليه الصلاة والسلام فيوحي إليه بالقرآن المجيد ولا يدركه الحاضرون، وكل ذلك دليل ظاهر جلي.

«قضى»: من مات وتفرقت أجزأه في الشرق والغرب، فإن الله تعالى يعلق روحه بجزئه الأصلي الباقي في أول عمره إلى آخره، المستمر على حاله - حالتي النمو والذبول - الذي يتعلق به الروح أولاً فيحي ويحيي بجوته سائر أجزاء البدن، ليسأل فيثاب أو يعذب. ولا يستبعد ذلك؛ فإن الله تعالى عالم بالجزئيات كلها حسب ما هي عليها، فيعلم الأجزاء بتفاصيلها، ويعلم مواقعها ومجالها، ويميز بين ما هو أصل وما هو فضل، ويقدر على تعليق الروح بالجزء الأصلي منها حال الانفراد، وتعليقه به حال الاجتماع؛ فإن البنية عندنا ليست شرطاً للحياة، بل لا يستبعد تعلق روح الشخص الواحد في آن واحد بكل واحد من تلك الأجزاء المنفردة في المشارق والمغرب؛ فإن تعلقه ليس على مسيل الحلول حتى يمنعه الحلول في جزء من الحلول في آخر، والحديث ورد على ما هو الغالب.

«حسن»: في الحديث دليل على جواز المشي بالنعال بحضرة القبور وبين ظهرانيها، والله أعلم.

قوله: «من يليه» لا يذهب فيه إلا المفهوم في أن من بعد منه لا يسمعه، لما ورد نصاً في الفصل الثاني في حديث البراء بن عازب من أنه «يسمعهما ما بين المشرق والمغرب» والمفهوم لا يعارض المنطوق «ومن» لذوي العقول من الملائكة والنفوس، فقلب هاهنا على غير ذوي العقول، و«غير الثقلين» منصوب على الاستثناء.

الحديث الثاني عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: قوله: «إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة» «تو»: تقدير الكلام إن كان من أهل الجنة فمقعده من مقاعد أهل الجنة يعرض عليه، وفيه «حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة» و«الهاء» يرجع إلى المقعد، ويجوز أن يعود الضمير إلى الله، وهذا لفظ المصاحبي، وقد روي أيضاً في الأحاديث الصحاح «حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة» أي محشر يوم القيامة، فحذف المضاف.

أقول: ويجوز أن يكون المعنى: فمن كان من أهل الجنة فيشير بما لا يكتنه كنهه، ويفوز بما

من أهل النار فمن أهل النار، فيقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة». متفق عليه.

١٢٨ - * وعن عائشة، رضي الله عنها، أن يهودية دخلت عليها، فذكرت عذاب القبر، فقالت لها: أعاذك الله من عذاب القبر، فسألت عائشة رسول الله ﷺ عن

لا يقادر قدره، وإن كان من أهل النار فبالعكس؛ لأن هذا المنزل طليعة تبشير السعادة الكبرى، ومقدمة تباريح الشقاوة العظمى؛ لأن الشرط والجزاء إذا اتحدا دل الجزاء على الفخامة، كقولهم: من أدرك الضمان فقد أدرك المرعى، وضع الضمان موضع كثير العشب، والضمير في «يبعثك الله إليه» إما أن يرجع إلى المقعد فالمعنى: هذا مقعدك تستقر فيه حتى تبعث إلى مثله من الجنة أو النار كقوله تعالى: «هذا الذي رزقنا من قبل»^(١) أي مثل الذي، وقولهم: أبو يوسف، أبو حنيفة، أو يرجع إلى الله أي إلى لقاء الله، أو إلى يوم للحشر، أي هذا الآن مقعدك إلى يوم المحشر، فيرى عند ذلك كرامة أو هوانًا ما تنسي عنه هذا المقعد، كقوله تعالى: «وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين». «الكشاف»: أي إنك مذموم ومدعو عليك باللعنة في السموات والأرض إلى يوم الدين، فلذا جاء ذلك اليوم عذبت بما تنسي اللعن معه. ونظيره قوله تعالى: «النار يعرضون عليها غدوًا وعشيًا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب»^(٢). «الكشاف»^(٣): عرضهم عليها إحراقهم بها، يقال: عرض الإمام الأساري على السيف إذا قتلهم «حتى» في الحديث كحتى في حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الفصل الثاني «حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك».

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله تعالى عنها: قوله: «فما رأيت رسول الله ﷺ بعد» أي بعد سؤالي. «تو»: المشكل لاندري أكان النبي عليه الصلاة والسلام يعلم ذلك ولا يتعوذ، أو كان يتعوذ ولم تشعر به عائشة رضي الله عنها، أو سمع ذلك من اليهودية فتعوذ؟ قال: ثم إنني وجدت نقلًا من الإمام الطحاوي أنه ﷺ سمع اليهودية بذلك فارتاع عليه الصلاة والسلام، ثم أوحى إليه بعد ذلك بفتنة القبر، ووجدت في حديث آخر أن عائشة رضي الله عنها قالت: «لا أدري أكان رسول الله ﷺ يتعوذ قبل ذلك ولم أشعر به، أو تعوذ لقول اليهودية» ثم إنه ﷺ لما رأى استغرابها حيث سمعت من اليهودية، وسألت رسول الله ﷺ أعلن بعد لما كان يسر ليتروخ ذلك في عقائد أمته ويكونوا من فتنة القبر على خيفة.

(١) البقرة: ٢٥.

(٢) غافر: ٤٦.

(٣) الكشاف: المجلد ٣ ص ٣٧٣.

عذاب القبر. فقال: «نعم، عذاب القبر حق». قالت عائشة: فما رأيت رسول الله ﷺ بعدُ صلى صلاة إلا تعوذ بالله من عذاب القبر. متفق عليه.

١٢٩ - * وعن زيد بن ثابت، قال: بينا رسول الله ﷺ في حائط لبني النجار على بغلة له ونحن معه، إذ حادت به وكادت تُلقيه. وإذا أقبرُ ستّة أو خمسة، فقال: «مَنْ يعرف أصحاب هذه الأقبر؟» قال رجل: أنا. قال: «فمتى ماتوا؟» قال: في الشرك.

وأقول: فيه إرشاد للمخلق وتواضع منه ﷺ، فإن مثله حين سمع من مثل تلك اليهودية الحق ما استنكف من ذلك، وعمل بما يوجب ما قال عليه الصلاة والسلام: «كلمة الحكمة ضالة كل حكيمة» ونعم ما قال على رضي الله عنه: «فانتظر إلى ما قال، ولا تنظر إلى من قال».

الحديث الخامس عن زيد رضي الله عنه: قوله: «في الحائط» الحائط البستان، و«بنو النجار» قبيلة من الأنصار، و«على بغلة» حال من الضمير المستتر في الخبر، و«نحن معه» حال متداخلة؛ لأنه حال من الضمير في الحال، و«إذا» للمفاجأة، وقد سبق في أول الكتاب إعرابه، وهو أيضاً حال، كقول أبي الطيب: تلوس بنا الجماجم والترتيا، أي حادت وفترت ملتبسة به عليه الصلاة والسلام. و«إذا أقبر» «إذا»، للمفاجأة والوao للحال أي نحن على ذلك مع رسول الله عليه الصلاة والسلام، و«إذا أقبر» أي ظهرت لنا قبور متعددة فاجأناها.

قوله: «في الشرك» لا بد من تقدير ليطابق الجواب السؤال، أي متي ماتوا في الجاهلية مشركين أم بعدها مؤمنين؟ فاجاب: في أيام الشرك، أو يقال: متي ماتوا؟ فاجاب أي منذ سنة في الشرك. وإن هذه الامة أي جنس الإنسان. «غب»: الامة كل جماعة يجمعهم أمر ما، إما دين واحد، أو زمان واحد، أو مكان واحد، سواء كان ذلك الأمر الجامع تسخييراً أو اختيائراً. و«هذه» إشارة إلى ما في النهن، والخبر بيان له، كقوله: هذا أخوك. قوله: «أن يسمعكم» مفعول ثان لقوله: «دعوت» على تضمين سألت.

«تو»: هذا كلام مجمل، وما يسبق إلى الفهم هو أنهم لو سمعوا ذلك لتركوا التدافن حذرًا من عذاب القبر. وفيه نظر؛ لأن المؤمن لا يلق به ذلك، بل يجب عليه أن يعتقد أن الله تعالى إذا أراد تعذيب أحد عبده - ولو في بطون الحيتان، وحواصل الطيور - وسيان دون القدرة الألية بطن الأرض وظهرها، وبعد ذلك فإن المؤمنين أمروا بدفن الأموات فلا يسعهم ترك ذلك إذا قلدروا عليه. والذي نهتدي إليه بمقدار علمنا، وهو أن الناس لو سمعوا ذلك لهم كل واحد منهم خويزة نفسه، وعملهم من ذلك البلاء العظيم حتى أقضى بهم إلى ترك التدافن، وخلع الخوف أفتدتهم حتى لا يكادوا يقربوا جيفة ميت. مثل قوله عليه الصلاة والسلام: «لو علمتم ما أعلم لضحككم قليلا، ولبكيتم كثيرا». وفيه أن الكشف بحسب الطاقة، ومن كوشف بما لا يسعه يطيح

فقال: «إن هذه الأمة تنبئ في قبورها، فلولا أن لاتدافنوا لدعوت الله أن يُسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه»، ثم أقبل يوجهه علينا، فقال: «تعوذوا بالله من عذاب النار». قالوا: نعوذ بالله من عذاب النار. قال: «تعوذوا بالله من عذاب القبر». قالوا: نعوذ بالله من عذاب القبر. قال: «تعوذوا بالله من الفتق مظهر منها ومابطن». قالوا: نعوذ بالله من الفتق ما ظهر منها وما بطن. قال: «تعوذوا بالله من فتنة الدجال». قالوا: نعوذ بالله من فتنة الدجال. رواه مسلم [١٢٩].

الفصل الثاني

١٣٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قُبر الميتُ أتاه ملكان

ويهلك. قوله: «الذي» مفعول و«أن يسمعكم من عذاب القبر» بيان له، حال منه متقدم عليه، و«بوجهه» تأكيد لقوله: «أقبل» كقولك: نظرت بعيني، لمزيد الاهتمام بشأن التذكير. وقوله: «ما ظهر منها وما بطن» عبارة عن شمولها؛ لأن الفتنة لا تخلو من هذين الأمرين، عمم بعد التخصيص تأكيداً وتقريفاً، ثم خص ذكر الرجال كالمستدرك لما فات، والله أعلم بالصواب.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إذا أقبر» أي أدفن، «أسودان أزرقان» الشارحون: أراد بالسواد سواد منظرهما، والأزرق زرقة أعينهما، وذلك لما في لون السواد وزرقة العين من الهول والنعير، والأزرق أبغض ألوان العيون إلى العرب؛ لأن الروم أعلاهم وهم زرق العيون، ولذلك قالوا في صفة العدو: أسود الكبد أزرق العينين. ويحتمل أن يكون المراد قبح المنظر وفضاعة الصورة، يقال: كلمت فلاناً فما رد على سواده ولا يبيضاء، أي فما أجابني بكلمة قبيحة ولا حسنة. والأزرق تغليب البصر وتحديد المنظر، يقال: زرقت عيناه إذا انقلبت وظهر يابضها، وهي كثيفة عن شدة الغضب؛ فإن الغضب ينظر إلى المغضوب عليه شزراً بحيث تنقلب عينيه. ويحتمل أن يراد بالأزرق الحمى؛ فإن العين إذا ذهب نورها أوزقت، قال الله تعالى: «وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا»^(١) أي عمياً عيونهم لا نور لها، ويؤيده قوله ﷺ في حديث آخر: «فيقيض له أعمى وأصم».

[١٢٩] أخرجه مسلم (٢٨٦٧) كتاب الجنة وصفة نعيمها، وأهلها، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار

عليه.

(١) طه: ١٠٢.

أسودان أزرقان يقال لأحدهما: المنكر، وللآخر: السكير. فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: هو عبدالله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله. فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول هذا، ثم فسخ له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين، ثم ينور له فيه، ثم يقال له: نَمْ. فيقول: أرجعُ إلى أهلي فأخبرهم. فيقولان: نَمْ كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحبُّ أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك. وإن كان منافقاً قال: سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله، لا أدري. فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول ذلك، فيقال للأرض: التلمي عليه، فنلتهم

«خط»: النكير فعيل بمعنى مفعول من: نكر بالكسر، والمنكر مفعول من: أنكر، كلاهما ضد المعروف، سمياً به؛ لأن الميت لم يعرفهما ولم ير صورة مثل صورتها، وإنما صور بتلك الصورة القبيحة ونكر ليخاف الكافر ويتحير في الجواب، وأما المؤمنون فيريهم الله تعالى كذلك امتحاناً، ويشتهم بالقول الثابت امتحاناً، فلا يخافون؛ لأن من خاف الله تعالى في الدنيا، وآمن به، وبرسوله، وكتبته لم يخف في القبر. وقال في قوله: «قد كنا نعلم أنك تقول هذا:» يعني قد رأينا فيك سيما أهل الإيمان وشعاع أهل اليقين، فعلمنا فيك السعادة، وأن تحبيننا على وجه يحبه الله تعالى، وعكسه الكافر.

قوله: «يفسخ له في قبره سبعون ذراعاً» والاصل فيه: يفسح له قبره مقدار سبعين ذراعاً، فجعل القبر ظرفاً للسبعين، وأسند الفعل إلى سبعين مبالغة. قوله: «العروس» يستوي فيه الرجل والمرأة ما دام في أعراسهما، يقال: رجل عروس، وامرأة عروس، وإنما مثل بنومة العروس؛ لأن الإنسان أعز ما يكون في أهله وذويه، وأرغد وأنعم وهو في ليلة الإعراس.

«مظ»: «لا يوقظه إلا أحب أهله» عبارة عن عزته وتعظيمه عند أهله، يأتيه غداة ليلة زفافه من هو أحب وأعطف فيوقظه، على الرفق واللطف. و«حتى» متعلقة بمحذوف، يعني ينام طيب العيش حتى يبعثه الله تعالى، و«النام» إذا اجتمع، و«الاختلاف» إدخال شيء في شيء، يعني يؤمر قبره حتى يقرب كل جانب منه إلى الجانب الآخر ويضمه ويعضه. وقوله: «سمعت الناس» أي المسلمين يقولون: إنه نبي، فقلت مثل قولهم وما شعرت غير ذلك.

أقول: قوله: «هو عبدالله ورسوله» هو الجواب لإيجاز وإيهاماً، وقوله: «الشهادتين» إطناب وبسط للكلام لإظهار نشاطه وافتخاره به، كما عكسه جواب الكافرين «نعيد أصناماً فنظل لها عاكفين» (١) عن سؤال ما تعبئون؟ ولأجل وفور نشاطه قال أيضاً: «أرجع إلى أهلي فأخبرهم» كما قال الله تعالى: «يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين» (٢). ويجوز أن يكون «حتى» في قوله: «حتى يبعثه الله» متعلقة بـ«هم» على الالتفات، أي نم كما ينام العروس حتى يبعثك الله، فالتفت وقال: حتى يبعثه.

(١) الشعراء: ٧١.

(٢) يس: ٢٦ - ٢٧.

عليه ، فتختلف أضلاعه ، فلا يزال فيها معذبًا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك» .
رواه الترمذي [١٣٠] .

١٣١ - * وعن البراء بن عازب ، عن رسول الله ﷺ ، قال : «يأتيه ملكان فيُجَلِّسانه ، فيقولان له : من ربك؟ فيقول : ربي الله . فيقولان له : ما دينك؟ فيقول : ديني الإسلام . فيقولان : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول : هو رسول الله . فيقولان له : وما يدريك؟ فيقول : قرأت كتاب الله فآمنتُ به وصدقتُ ؛ فذلك قوله : (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) الآية . قال : فينادي مُنَادٍ من السماء : أَنْ صَدَّقَ عَبْدِي فَأَفْرَشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَالْبَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَيفتح . قال :

الحديث الثاني عن البراء رضي الله عنه : قوله : «ما هذا الرجل؟» أي ما وصف هذا الرجل ؛ لأن «ما» يسأل به عن الوصف أي أرسول هو أم ما تقول في حقه؟ فإن قيل : قوله : «قرأت كتاب الله فآمنتُ به» يدل على أن الإيمان بالنبي عليه الصلاة والسلام مسبقًا بقرائته كتاب الله فهو غير مستقيم ؛ لأنه ما لم يعرف صدق الرسول لم يعرف أن القرآن حق؟ قلنا : المراد قرأت كتاب الله ، ورأيت ما فيه من الفصاحة والبلاغة ما يعجز عنه البشر ، ويفوت دونه القوى والقدر - فعلمت أنه ليس من كلام البشر فآمنتُ به ، أو تفكرت فيما فيه من البعث على مكارم الأخلاق ، وفواضل الأعمال ، وما فيه من ذكر النيوب والإخبار عن الأمم السالفة عن غير أن يسمعه من واحد ، أو يقرأ كتابًا - فعلمت أنه من عند الله ، وآمنتُ به ، وذلك قوله : «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ» (١) قد سبق في الحديث الأول من هذا الباب أن ذلك إشارة إلى سرعة الجواب ، وأنها مسببة عن تثبيت الله إياه ، وههنا إشارة إلى السرعة مع السؤال المكرر ، والجواب المبسوط من غير اتقياض ودهشة ، بل مع وفور نشاط واستبشار .

قوله : «فأفرشوه» بألف القطع أي اجعلوا له فرشًا من فرش الجنة ، ولم نجد الإفراش على هذا المعنى في المصادر ، وإنما هو أفرش أي ألقه عنه وأثقل ، فأفرش بهذا اللفظ على هذا المعنى من الباب القياسي الذي ألحق الألف بثلاثيه ، ولو كان من الباب الثلاثي لكان من حقه أن يروى بألف الوصل ، والمعنى أبسطوا له ، ولم يجد الرواية إلا بالقطع .

[١٣٠] سننه حسن : قال الألباني : وقال - يعني الترمذي - (١٩٩/١) : حديث حسن غريب . قلت : وسننه

حسن ، وهو على شرط مسلم .

(١) إبراهيم : ٢٧ .

فيأتيه من روحها وطبيها، ويفسخ له فيها مد بصره. وأما الكافر فذكر موته، قال: ويعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان، فيجلسانه فيقولان: من ربك؟ فيقول: هاه هاه، لا أدري! فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه، لا أدري! فينادي مناد من السماء: أن كذب فأفرشوه من النار، وألبسوه من النار، وافتحوا له باباً إلى النار. قال: فيأتيه من حرّها وسمومها. قال: ويضيق عليه قبره حتى يختلف فيه أضلاعه، ثم يُقيض له أعمى أصم، معه مرزئة من حديد، لو ضرب بها جبل لصار تراباً، فيضربه بها ضربة يسمعاها ما بين المشرق والمغرب إلا الثقلين، فيصير تراباً، ثم يعاد فيه الروح» رواه أحمد، وأبو داود [١٣١].

قوله: «فيأتيه من روحها» أي فيأتيه روحها على مذهب الأخفش، أو بعض روحها أو شيء من روحها، فلم يؤت به إلا ليفيد أنه مما لا يقادر قدره ولا يوصف كنهه. قوله: «يفسخ له فيها مد بصره» أي مداه، وهي الغاية التي يتهدى إليها بصره فإن قيل: كيف التوفيق بين قوله: «يفسخ له» في قبره سبعون ذراعاً في سبعين» وبين قوله: «يفسخ له مد بصره؟ قلنا: إنما عبر بقوله: «يفسخ له» عن توسيع مرقده عليه، ويقول: يفسح مد بصره عما يعرض عليه وينظر إليه من رياض الجنة وروحها، ويحتمل أن تكون الكلمتان عبارتين عن فسحة القبر.

قوله: «فذكر موته» يريد الراوي أن رسول الله عليه الصلاة والسلام ذكر ألفاظاً في شأن موت الكافر، ثم قال: «ويعاد روحه» «مط»: «هاه هاه»: هذه الكلمة يقولها المتحير في الكلام من الخوف والدهشة، «وأن كذب» أي كذب فيما قاله: «لا أدري» لأن دين الله، ونبوة رسوله ﷺ كان ظاهراً في مشارق الأرض ومغاربها، وتغلغل في كل بيت ملء ووبر. «وأن» يجوز أن تكون مفسرة لما في «ينادي» من معنى القول، وأن تكون مصدرية مجرورة لـ «أن كذب» فالعامل «فأفرشوه» والفاء مثلها في قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ (١) وهي جواب شرط محذوف، وكذلك في «أن صدق عبدي» سمي المؤمن عبداً، وأضافه إلى نفسه تعالى

[١٣١] إسناده صحيح: وصححه في صحيح سننه الترمذ ح ٢٤٩٥ بلفظ مختصر، وصحيح سنن

النسائي ح ١٩٤٤، وابن ماجه ح ٤٢٦٩.

(١) قرش: ١: ٣.

١٣٢ - * وعن عثمان، رضي الله عنه، أنه كان إذا وقف على قبر يبكى حتى يُبلى لحيته، فقيل له: تذكر الجنة والنار فلا تبكى، وتبكي من هذا؟! فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «إن القبر أول منزل من منازل الآخرة، فإن نجا منه فما بعده أيسر منه، وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه». قال: وقال رسول الله ﷺ: «ما رأيت منظرًا قط إلا والقبر أفظع منه» رواه الترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث غريب [١٣٢].

١٣٣ - * وعنه، قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه، فقال:

تشريفًا له، بخلاف الكافر، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ (١).

«تو»: «ثم يقبض» أي يقدر، وأصل الكلمة من القبض وهو القبض الأعلى من البيض، فقولك: قبض الله لي فلانًا أي أباحه فاستولى على استيلاء القبض على البيض، و«أصم» أي من لا يرى عجزه فيرحمه، ولا يسمع عويله فيرق له. وأما «المرربة» فإن المحدثين يشددون الباء منها، والصواب تخفيفها، وإنما يشدد الباء إذا أبدلت الهمزة من الميم وهي الإزربة، وهي التي يكسر بها الدر، وأنشد [الفراء] (٢): ضربك بالمرربة عود الشجر انتهى كلامه. وكرر إعادة الروح في الكافر لبيان شدة العذاب وفضاعته، ولأنه كان ينكر الإعادة في الدنيا، فيقال له: ذق هذا جزاء ما كنت تنكره؛ إلزامًا له وتبكيتًا، ولا يبعد أن يتمسك به من يقول: إن في القبر إمامتين وإحيائين، في تفسير قوله: ﴿أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ فَاصْطَرَفْنَا بِلَغْوِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ (٣).

الحديث الثالث عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «إلا والقبر» الواو للحال، والاستثناء مفرغ، أي ما رأيت منظرًا وهو ذو هول وفضاعة إلا والقبر أفظع منه؛ يقال: فطع الأمر بالغم فطاعة فهو فظيع أي شديد شنيع جاور المقدار، وعبر بالنظر عن الموضع مبالغة؛ فإنه إذا نفى الشيء مع لارمه يتنفي الشيء بالطريق البرهان، و«فطع» كلمة يؤكد بها النفي في الفعل الماضي، كما أن عوض يؤكد بها النفي في المستقبل.

الحديث الرابع عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «الميت» التعريف للجنس، وهو قريب من

[١٣٢] حسن: حسنه الألباني في المشكاة (٤٨/١)، وصحيح سنن الترمذي ح ١٨٧٨ وصحيح ابن ماجه (٤٢٦٧).

(١) محمد: ١١. (٢) غافر: ١١.

(٣) ما بين المكونين من «ك».

«استغفروا لأخيكم، ثم سلوا له بالتثبيت، فإنه الآن يُسأل» رواه أبو داود [١٣٣].

١٣٤ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ لُطَى عَلَى الْكَافِرِ فِي قَبْرِه سَعَةٌ وَتَسْعُونَ تَنْيَا، تَنْهَسُهُ وَتَلْدَغُهُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ، لَوْ أَنَّ تَنْيَاً مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ

النكرات. «سلوا له بالتثبيت» اطلبوا من الله أن يشبهه على جواب المسلمين بالقول الثابت، وضمن «سلوا» معنى الدعاء، كما قال الله تعالى: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ﴾^(١) أي ادعوا له بدعاء التثبيت، أي قولوا: ثبته الله تعالى بالقول الثابت.

«خط»: في هذا الحديث دليل على أن الدعاء نافع للميت، وليس فيه دلالة على التلقين عند الدفن كما هو العادة، ولا نجد فيه أيضاً حديثاً مشهوراً، ولا بأس به؛ لأنه ليس فيه إلا ذكر الله تعالى، وعرض الاعتقاد على الميت، والحاضرين، والدعاء له وللمسلمين، والإرغام لتكري الحشر، وكل ذلك حسن.

«مع»: اتفق كثير من أصحابنا على استحباب التلقين، منهم القاضي حسين نص في تعليقه ونقله عن الأصحاب، وصاحبه أبو سعيد المتولى في التمة، والشيخ أبو الفتح نصر المقدسي، والإمام الرافعي وغيرهم، قال الناصر في (كتاب التهذيب): إذا دفن الميت يقف رأس القبر ويقول: يا فلان بن فلان! اذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا، شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، قل: رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبالكعبة قبلة، وبالقرآن إماماً، وبالمسلمين إخواناً، رضي الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم. وروى الخراسانيون فيه حديثاً عن أبي أمامة ليس بالقائم إسناده، ولكن اعتضد بشواهد، منها الحديث المذكور، وأهل الشام يعملون به قديماً، وقال: لا يلحق الصغير إلى أن يبلغ الحنث، وذكر في الأذكار عن الشافعي وأصحابه: أنه يستحب أن يقرأ عنده شيء من القرآن، قالوا: وإن خستموا القرآن كله كان حسناً، وفي سنن البيهقي أن ابن عمر استحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقرة وخاتمتها.

الحديث الخامس عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «تَنْيَاً يَنْهَسُهُ» التين نوع من الحيات كثير السم كبير الجثة. النهس واللدغ هنا بمعنى كرر للتأكيد أو لبيان أنواع العذاب. «تو»: الوقوف على تخصيص فائدة العدد إما يحصل بطريق الوحي، ويتلقن من قبل الرسول عليه الصلاة والسلام، ثم إننا نجد فيه وجهاً من طريق الاحتمال. روي أن النبي عليه الصلاة والسلام قال: «إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن، والإنس، والبهائم، والهوام، فيها

[١٣٣] صحيح: صححه الألباني في المشكاة، وصحيح أبي داود في (٣٢٢١) وغيرهما.

(١) المارج: ١.

ما أنبت خَضِرًا» رواه الدارمي، وروي الترمذي نحوه، وقال: «سبعون» بدل تسعة وتسعون. [١٣٤].

الفصل الثالث

١٣٥ - * عن جابر، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى سعد بن معاذ حين توفي، فلما صلى عليه رسول الله ﷺ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَسُويَ عَلَيْهِ، سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَسَبَّحْنَا طَوِيلًا، ثُمَّ كَبَّرَ، فَكَبَّرْنَا. فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَمْ مَسَبَحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ اللَّهُ قَالَ: «لَقَدْ تَضَاقَى عَلَى هَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ قَبْرُهُ حَتَّى فَرَجَهُ اللَّهُ عَنْهُ» رواه أحمد [١٣٥].

يتعاطفون، وبها يتراحمون، وبها يعطف الوحش على ولدها، وأخر تسعًا وتسعين رحمة يرحم بها عباده والكافر لما كذب أوامر الله تعالى ولم يود حق العبودية، أعد له مكان كل رحمة تبتغي تهسه. ويحتمل أن يقال: إن الله تسعة وتسعين اسمًا كل اسم منها دال على صفة يجب الإيمان بها، والكافر لما كفر بها حرم الله بها عليه أقسام رحمته في الآخرة، وسلط عليه مكان كل عدد منها تبتغي في قبره. وإن ذهب إلى أن النبي عليه الصلاة والسلام عبر عما يلحق به من التبعات، وينزل به من المكروهات بالتناين، ففيه من طريق العريضة مساغ، ولكن الأخذ بالظواهر في أمثال هذا أولى بأولى الآليات. وأما استحالة ذلك من طريق المعقول، فإنها سبيل من لا خلاق له في الدين، والله يعصمنا من عثرة العقل، وفتنة الصدر، ويوفقنا السلوك بحجة الكتاب والسنة.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر رضي الله عنه: قوله: «على هذا العبد الصالح» «هذا» إشارة إلى كمال تميزه ورفع منزلته، ثم وصفه بـ«العبد» ونعته بـ«الصالح» لمزيد التخويف، والحث على الالتجاء إلى الله تعالى من هذا المنزل الفظيع، يعني إذا كان حال هذا العبد الصالح هذا فما بال غيره - تعريضًا بالمؤمنين - و«حتى» متعلق بمحذوف، أي ما زلت أكبر وأسيح ويكبرون ويسبحون ويكبرون حتى فرجه الله عنه.

[١٣٤] ضعيف: قال الألباني: «في الرقائق» وسنده ضعيف، فيه دراج أبو السمع وهو صاحب مناكير، ومن طريقه أخرجه أحمد أيضًا في المسند (٣/٣٨) وأما الترمذي فأخرجه (٢/٧٥) من طريق أخرى عن أبي سعيد نحوه وفيه ضعيفان.

[١٣٥] ضعيف: قال الألباني: في المسند (٣/٣٦٠ و ٣٧٧) وسنده ضعيف، فيه محمود بن عبد الرحمن ابن عمرو والجهموح، ترجمة ابن حجر في (التعجيل) بما يتلخص منه أنه لا يعرف.

١٣٦ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «هذا الذي تحرك له العرش، وفتحت له أبواب السماء، وشهده سبعون ألفاً من الملائكة، لقد ضمَّ ضمةً ثم فُرج عنه» رواه النسائي [١٣٦].

١٣٧ - * وعن أسماء بنت أبي بكر، قالت: قام رسول الله ﷺ خطيباً، فذكر فتنة القبر التي يُفتَنُ فيها المرءُ، فلما ذكر ذلك، ضج المسلمون ضجّةً. رواه البخاري هكذا، وزاد النسائي: حالت بيني وبين أن أفهم كلام رسول الله ﷺ، فلما سكنت ضجّتهم قلت لرجل قريب مني: أي بارك الله فيك! ماذا قال رسول الله ﷺ في آخر قوله؟ قال: «قد أوحى إلي أنكم تُفتنون في القبور قريباً من فتنة الدجال» [١٣٧].

الحديث الثاني عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «هذا الذي المشار إليه سعد بن معاذ، وهو» للتعظيم كما سبق في الحديث الأول. قوله: «تحرك» وفي آخر: «اهتز» أي اهتز العرش لموت سعد، وأصل الهز الحركة، واهتز إذا تحرك، واستعمله في معنى «الارتياح» أي ارتاح بصعوده واستبشر لكرامته على ربه، وكل من خف لأمر وارتاح له فقد اهتز له. وقيل أراد فرح أهل العرش بموته.

وأقول: يمكن أن يقال: إن تحرك العرش لفقده على طريقة قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾^(١).

«الكشاف»: إذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكه: بكت عليه السماء والأرض، وأظلمت له الشمس، ورثى ابن جرير لعمر بن عبد العزيز وقال:

نعى النعاة أمير المؤمنين لنا يا خير من حج بيت الله واعتمرا
حملت أمراً عظيماً فاصطبرت له وقمت فيه بأمر الله ياعمرنا
الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكى عليك نجوم الليل والقمرنا

وشهده أي حضر جنازته، ولقد ضم اللام فيه جواب القسم، والتكثير في «ضمة» يحتمل التضخيم والتليل والاول أظهر؛ لدليل تسبيح رسول الله ﷺ وتكبيره، واقتداء المؤمنين به، فعلى هذا «ثم» في قوله: «ثم فُرج عنه» لتراخي مدة الضم.

الحديث الثالث عن أسماء: قوله: «التي يُفتَنُ» صفة للفتنة ويسان له، يعني ذكر الفتنة

[١٣٦] صحيح: قال الألباني: وسنده صحيح على شرط مسلم.

[١٣٧] صحيح: قال الألباني: وسنده صحيح أيضاً يعني زيادة النسائي.

(١) الدخان: ٢٩.

١٣٨ - * وعن جابر ، عن النبي ﷺ قال: «إذا أدخل الميت القبر مُثِلَّتْ له الشمس عند غروبها، فيجلس يسبح عينيهِ، ويقول: دَعُونِي أَصْلِي» رواه ابن ماجه[١٣٨].

١٣٩ - * وعن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال: «إن الميت يصير إلى القبر، فيُجلس الرجل في قبره من غير فزع ولا مشغوب، ثم يقال: فيم كنت؟ فيقول: كنت في الإسلام. فيقال: ما هذا الرجل؟ فيقول: محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله، فصدقناه. فيقال له: هل رأيت الله؟ فيقول: ما ينبغي لأحد أن يرى الله، فيُفرج

بتفاصيلها كما يجرى على المرء في قبره، ومن ثم ضج المسلمون، وصاحوا، وجزعوا، وأى نداءً يعنى يا فلان بارك الله فيك، و«قريباً» صفته مصدر محذوف أى فتنة قريبة وذكر كما في قوله تعالى: «إن رحمة الله قريب من المحسنين»^(١) يريد فتنة عظيمة، إذ ليس فيه أعظم من فتنة الدجال.

الحديث الرابع عن جابر: قوله: «مثلت له» أى صورت ونحلت، وذلك لا يكون إلا في حق المؤمن، ولعل ذلك عند نزول الملكين إليه. ويمكن أن يقال: إن ذلك بعد السؤال والجواب، تنبيهاً على رفايته. وفي قوله: «يسبح عينيهِ» إيماء إليها كأنه يظن أنه بعد فى الدنيا، ويؤدى ما عليه من الفرائض، ويمنعه من قيامه بعض الأصحاب وذلك من رسوخه في آدائه ومدامته عليه في الدنيا، وإما لتخصيص ذكر الغروب^(٢)؛ فإنه مناسب للغريب؛ فإن أول منزل ينزله عند الغروب، والله أعلم بالمراد؛ قوله: «عند غروبها» حال من الشمس لا ظرف لثلت، و«يسبح» حال من الضمير فى يجلس ، أى يجلس ماسحاً^(٣).

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «غير فزع» هو حال، و«فزع» صفة مشبهة يدل على المبالغة، ثم أكده بقوله: «ولا مشغوب» من الشغف وهو تهيج الشر والفتنة وقوله: «وكننت في الإسلام» دليل على غاية تمكنه من الجواب لأن الجواب[الظاهر]^(٤) أن يقول: في الإسلام، و«ما» استفهام مبتدأ، و«هذا الرجل» الصفة والموصوف خبره، وقد سبق أن «ما» يسأل به عن الوصف، ولذلك سماه ووصفه، أى صاحب ذلك الاسم المقفح المشتهر لا يخفى على كل أحد، وهو أنه رسول الله عليه الصلاة والسلام، فقوله: «رسول الله» يحتمل أن يكون خبراً، و«جاءنا» جملة استئنافية مبنية للجملة الأولى، وأن يكون صفة و«جاءنا» خبراً، والأول أوجه.

[١٣٨] حسن: حسنه الألبانى فى صحيح ابن ماجه ح (٣٤٤٧)، والظلال ٨٦٧ وغيرهما.

(١) الأعراف: ٥٦.

(٢) ما بين المكوفين من «ك».

له فرجة قبل النار، فينظر إليها يحطم بعضها بعضاً، فيقال له: انظر إلى ما وفاق الله، ثم يُفرج له فرجة قبل الجنة، فينظر إلى زهرتها وما فيها، فيقال له: هذا مقعدك، على اليقين كنت، وعليه مت، وعليه تبعث إن شاء الله تعالى. ويُجلس الرجل السوء في قبره فزعاً مشغوباً، فيقال: فيم كنت؟ فيقول: لا أدري! فيقال له: ما هذا الرجل؟ فيقول: سمعت الناس يقولون قولاً فقلتُه، فيفرج له قبل الجنة، فينظر إلى زهرتها وما فيها، فيقال له: انظر إلى ما صرف الله عنك، ثم يفرج له فرجة إلى النار، فينظر إليها يحطم بعضها بعضاً، فيقال له: هذا مقعدك، على الشك كنت، وعليه مت، وعليه تبعث إن شاء الله تعالى» رواه ابن ماجه [١٣٩].

وهل رأيت الله؟ هذا السؤال إنشاء من قوله: «من عند الله» أى كيف تقول: من عند الله؟ هل رأيت الله فى الدنيا؟ ومن ثم إجاب بقوله: «ما ينبغى لأحد أن يرى الله». «فيفرج له» أى يكشف له فرجة، ويطرح ما يمنعه من النظر، ذكر ضمير البارز في «إليه» بتأويل العذاب وأنها في قوله: «بعضها» نظراً إلى اللفظ والحطم» الحبس فى الموضع المتضابق الذى يتحطم فيه الخيل، أى يدوس بعضها بعضاً. «وإلى زهرتها» حسناتها وبهجتها وكثرة خيرها، «وعلى اليقين» حال، والعامل ما فى حرف التنبيه من معنى الفعل المتضمن لصاحب الحال، أى أُنْبهك، والتعريف فى «اليقين» للجنس، و«كنت» صفة له، وعلى هذا ينزل قوله على الشك والتقدير: أُنْبهك حال كونك ثابتاً أو مثبتاً على يقينك. ويمكن أن يقال: إن معنى «على» فى الموضعين للوجوب، [يعنى هذا موضعك، مقعدك حال كذبه واجباً على الله تعالى وعدك ووعدك لسبب اليقين والشك ومعنى] (*) «إن شاء الله» فى الموضعين للتبرك، و التحقيق كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ﴾^(١) والله أعلم بالصواب.

[١٣٩] صحيح: صححه الألبانى فى صحيح ابن ماجه (٤٢٦٨)، والمشكاة، والتعليق الرغيب (٤/ ١٨٧).

(١) الفتح: ٢٧.

(*) من «ك».

(٥) باب الاعتصام بالكتاب والسنة

الفصل الأول

١٤٠ - * عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌّ متفق عليه».

باب الاعتصام بالكتاب والسنة

العصمة المنعة، والعاصم المانع الحامي، والاعتصام الاستمسك بالشئ، افتعال منه، قال الله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً﴾^(١) أي تمسكوا بالقرآن والسنة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «من أحدث في أمرنا» «فرض»: الأمر حقيقة في القول الطالب للفعل، مجاز في الفعل، والشأن والطريق، وأطلق ههنا على الدين، من حيث إنه طريقه، أو شأنه الذي يتعلق به، وهو مهتم بشأنه بحيث لا يخلو عن شئ من أقواله وأفعاله. والمعنى أن من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستتبط - فهو مردود عليه.

أقول: في وصف الأمر بهذا إشارة إلى أن أمر الإسلام كمل واشتهر، وشاع وظهر ظهور المحسوس، بحيث لا يخفى على كل ذى بصر وبصيرة، كقوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾^(٢)، فمن رام الزيادة عليه حاول أمراً غير مرضي؛ لأنه من قصور فهمه رآه ناقصاً. فعلى هذا يناسب أن يقال: قوله: «فهو» راجع إلى «من» أى من ابتغى الزيادة على الكمال فهو ناقص مطرود. وفي قوله: «ما ليس منه» إشارة إلى أن إحداث ما لا يتارع الكتاب والسنة - كما سنقره بعد - ليس بمعلوم. روى محيي السنة عن يحيى بن سعيد سمعت أبا عبيد رضي الله عنه يقول: جمع النبي ﷺ جميع أمر الآخرة في كلمة: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو ردٌّ»^(٣)، وجميع أمر الدنيا في كلمة: «إنما الأعمال بالنيات»^(٤)، فإنهما يدخلان في كل باب.

قوله: «ما ليس منه» هكذا في البخارى، والمسلم، والحميدى، والجامع، وشرح السنة، وفي بعض نسخ المصابيح. وفي بعضها، وفي المشارق: «ما ليس فيه».

(١) المائدة: ٣.

(٢) آل عمران: ١٠٣.

(٣) متفق عليه.

١٤١ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أما بعد، فإن خير الحديث كتابُ الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة» رواه مسلم [١٤١].

الحديث الثاني عن جابر رضي الله عنه: قوله: «أما بعد» هاتان الكلمتان يقال لهما فصل الخطاب، وأكثر استعمالهما بعد تقدم قصة، أو حمد لله تعالى، والصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام، والأصل أن يقال: أما بعد حمد الله تعالى، و«بعد» إذا أضيف إلى شيء ولم يقدم عليه حرف جر فهو منصوب على الظرف، وإذا قطع عنه المضاف إليه يبنى على الضم، والمفهوم منهما أنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك في أثناء خطبته ووعظه، وأتشد التوريشتي لسحبان: لقد علم الحى اليمانون أنني إذا قلت: «أما بعد» أنى خطيبها «تو»: والفاء لازمة لما بعده «أما» من الكلام، لما فيها من معنى الشرط.

أقول: «أما» وضع للتفصيل، فلا بد من التعدد، روى صاحب المرشد عن أبي حاتم: أنه لا يكاد يوجد في التنزيل «أما» وما بعدها إلا وتثنى أو تثلث، كقوله تعالى: «أما السفينة»^(١)، و«أما الغلام»^(٢)، و«أما الجدار»^(٣) وعامله مقدر أى مهما يكن من شيء بعد تلك القصة؛ فإن خير الحديث كتاب الله، فالذى يتضمن القرينة السابقة قول الراوى في الحديث: «إذا خطب احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه، حتى كأنه مثل رجل يمشي يقول: صبحكم ومساكم، ويقول: بمث أنا والساعة كهاتين - ويفرق بين إصبعيه السبابة والوسطى - ويقول: «أما بعد» إلى آخره.

و«الهدى» السيرة، يقال: هدى هدى زيد، إذا سار سيرته، من: تهادت المرأة في مشيها إذا تبخترت. ولا يكاد يطلق إلا على طريقة حسنة، وسنة مرضية، ولذلك حسن إضافة الخير إليه، والشر إلى الأمور. واللام في «الهدى» للاستغراق؛ لأن أقفل التفصيل لا يضاف (إلا) (٥) إلى متعدد وهو داخل فيه؛ ولأنه لو لم تكن للاستغراق لم تقد المعنى المقصود، وهو تفضيل دينه وسنته على سائر الأديان والسنن. وروى «شر الأمور» بالنصب، عطفاً على اسم «إن» وبالرفع، عطفاً على محل «إن» مع اسمه.

و«المحدثات» - بالفتح - جمع محدثة، والمراد بها البدع والضلالات من الأفعال والأقوال. يعنى كل خصلة أتى بها جديداً فهي مخالفة للسنة، وكل مخالفة للسنة ضلالة؛ فحيث يكون

[١٤١] أخرجه مسلم (٨٦٧) ك الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة، قال الألباني في المشكاة: ورواه النسائي وزاد «وكل ضلالة في النار» وستلحا صحيح، ومن أنكرها فقد وهم.

(١) الكهف: ٨٠، ٨٢.

(٥) في (ط) [تو] وما أثبتته من (ك).

١٤٢ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أبغضُ الناسِ إلى الله

قوله عليه الصلاة والسلام: «وكل بدعة ضلالة» [عطف على محذوف. «ميج»: قوله: «كل بدعة ضلالة»] (١) عام مخصوص، كقوله تعالى: «تدمر كل شيء» (٢) وقوله: «وأوتيت من كل شيء» (٣)، والمراد بها غالب البدعة.

والبدعة كل شيء عمل على غير مثال سابق، وفي الشرع: إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام. قال الشيخ المجمع على إمامته وجلالته أبو محمد عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله - في آخر كتاب القواعد: البدع متقسمة على خمسة: واجبة، كالاشتغال بعلم النحو الذي يفهم به كلام الله تعالى، وكلام رسوله ﷺ؛ لأن حفظ الشريعة واجب، ولا يتأتى إلا بذلك، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وكحفظ غريب الكتاب والسنة، وتكثيرون أصول الفقه، والكلام في الجرح والتعديل، وتمييز الصحيح من السقيم.

ومحسنة كمنهاج الجبرية، والمقدرية، والمرجئة، والمجسمة. والرد على هؤلاء من البدع الواجبة (٤)؛ لأن حفظ الشريعة من هذه البدع فرض كفاية.

ومندوبة، كإحداث الرطب، والمدارس، وكل إحسان لم يعهد في العصر الأول، وكالتراويع، والكلام في دقائق التصوف، وكجميع المحافل للاستدلال في المسائل إن قصد بذلك وجه الله تعالى.

ومكروهة، كزخرفة في المساجد وتزييق المصاحف.

ومباحة، كالمصافحة عقيب الصبح، والمصير، والتوسيع في لذيذ المأكول، والمشراب، والملابس، والمساكن، وتوسيع الأكام.

وقد اختلفت في كراهية بعض ذلك، روى البيهقي عن الشافعي في كتاب مناقبه: المحدثات من الأمور ضربان: ما أحدث مما يخالف كتاباً، أو سنة، أو أثراً، أو إجماعاً فهذه البدعة الضلالة. وما أحدث من الخير مما لا خلاف فيه لواحد من المذكورات فهذه محدثة غير مذمومة، وقد قال عمر رضي الله عنه في قيام شهر رمضان: «نعمت البدعة هذه» يعني أنها محدثة لم تكن، وإذا كانت ليس فيها رد لما مضى. هذا آخر كلام الشافعي رضي الله عنه. وهذا أيضاً آخر كلام الشيخ محيي الدين - رحمه الله عليه - في كتاب تهذيب الأسماء واللغات، والله أعلم.

الحديث الثالث عن ابن عباس رضي الله عنه: قوله: «أبغضُ الناسِ» المراد بالناس المسلمون؛ لقوله: «ومبتغى في الإسلام» يعني أبغض المسلمين إلى الله تعالى هؤلاء الثلاثة؛ لأنهم جمعوا بين الذنب وما يزيد به قبحاً من الإلحاد، وكونه في الحرم، وإحداث البدعة في الإسلام، وكونها من أمر الجاهلية، وقتل نفس لا لغرض من الأغراض، بل لمطلق كونه قتلاً، كما يفعل شطار

(١) من (ك).

(٢) النمل: ٢٣

(٣) الاحقاب: ٢٥.

(٤) معنى كلامه أن الرد على هؤلاء في هذه الأمور المبتدعة من البدع، ولكن الجأت إليها الحاجة لحفظ الدين، فاردت المبتدعة وإن جار تسميته بدعة لغة، إلا أنه أمر واجب شرعاً، ولما جعله العزيز بن عبد السلام من البدع الواجبة لحفظ الدين؛ إذ لو ترك المبتدعة ويدعهم لهلك الناس بذهاب السنن وقساد الدين.

ثلاثة: مُلحدٌ في الحرم، ومُبتَغ في الإسلام سنة الجاهلية، ومُطلَبٌ دم امرئ بغير حق ليهرق دمه» رواه البخارى

١٤٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ أُمَتي يدخلون الجنة إلا من أبى» قيل: ومن أبى؟ قال: «من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى». رواه البخارى.

رماننا، وإليه الإشارة بقوله: «ليهرق دمه» ومزيد القبح فى الأول باعتبار المحل، وفي الثانى باعتبار الفاعل، وفي الثالث باعتبار الفعل وفى كل من لفظي المطلب والمبتغى مبالغة أخرى، وذلك أن هذا الوعيد إذا ترتب على الطالب والمتمنى فكيف بالماشِر للفعل؟ وإطلاق السنة على فعل الجاهلية إما وارد على أصل اللغة، أو على التهكم، وهي مثل النياحة، والميسر، والنيرور. «قضى»: الإلحاد الميل عن الصواب، ومنه اللحد، والملحد في الحرم من أحدث فيه جناية، أو أتى فيه بمعصية، فهو مخالف لأمر الله، وهاتك لحرمته من وجهين، فهو أحق بالغضب على الإطلاق ومزيد البغضاء، وكذا الطالب فى الإسلام سنة الجاهلية. وأما القاصد لقتل امرئ بغير حق فهو يقصد ما يكرهه الله تعالى من وجهين: من حيث أنه ظلم، والغلم على الإطلاق مكروه مبغوض، ومن حيث أنه يتضمن موت العبد، وهو يسوءه، والله سبحانه وتعالى يكره مساءته، فيستحق مزيد المقت.

و«ليهرق» أصله ليؤريق من أراق على الأصل، فأبدلت الهمزة هاء، يقال: هرت الماء وأرقته، كما يقال: هردت الشيء وأردته. قال سيويه: وقد أبدلوا من الهمزة هاء، ثم التزمت، فصارت كأنها من نفس الحرف، ثم أدخلت الألف على الهاء، - وتركت به الهاء - عوضاً عن حذفهم حركة العين؛ لأن الأصل أهرق أريق.

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «كل أُمَتي يدخلون الجنة» يحتمل أن يراد بالامة أمة الدعوة، أى كلهم يدخلون الجنة على التفصيل السابق فى باب الإيمان، و«الآبى» هو الكافر. أو يراد بها أمة الإجابة، ف«الآبى» هو العاصى من أمته، استثناء تغليظاً عليهم، وجرى عن المعاصى «ومن أبى». عطف على محذوف، أى عرفنا الذين يدخلون الجنة، ومن الذي أبى؟ أى والذي أبى لا نعرفه، وكان من حق الجواب أن يقال: من عصانى، فعدل إلى ما هو عليه تنبيهاً به على أنهم ما عرفوا ذلك ولا هذا، إذ التقدير: من أطاعنى وعمسك بالكتاب والسنة دخل الجنة، ومن اتبع هواه، وزلَّ عن الصواب، وضلَّ عن الطريق المستقيم - فقد دخل النار. فوضع «أبى» موضعه وضماً للسبب موضع المسبب. ويشد هذا التأويل إيراد محيى السنة هذا الحديث فى باب الاعتصام بالكتاب والسنة، والتصريح بذكر الطاعة؛ فإن المطيع هو الذى يتعصم بالكتاب والسنة، ويجتنب عن الأهواء والبدع.

١٤٤ - * وعن جابر، قال: جاءت ملائكة إلى النبي ﷺ وهو نائم، فقالوا: إن لصاحبكم هذا مثلاً، فاضربوا له مثلاً. قال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان. فقالوا: مثله كمثل رجلٍ بنى داراً وجعل فيها مأدبةً وبعث داعياً، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل معه من المأدبة، ومن لم يجب الداعي لم

الحديث الخامس عن جابر: قوله: «مأدبة» «فا»: المأدبة - بالضم - اسم للصنيع نفسه كالوليمة، وشبهها سيويه بالمشرية، وغرضه أنها ليست كفعل ومفعلة في كونهما بنائين للمصادر والظروف. و«المأدبة» - بالفتح - مصدر بمعنى الأدب، وهو الدعاء إلى الطعام، كالمعربة بمنزلة العتب، أبو عبيدة: «المأدبة» المدعاة، وهي صنيع الرجل لضيفه يدعو إليه الناس. «قضى» (*): الحديث يحتمل أمرين: أحدهما أن يكون حكاية سمعها جابر عن النبي ﷺ فحكاها، وثانيهما أن يكون إخباراً عما شاهده هو نفسه وانكشف له. وقول بعضهم: «إنه نائم»، وقول بعضهم: «إن العين نائمة، والقلب يقظان» مناظرة جرت بينهما بياناً وتحقيقاً لما أن النفوس القدسية الكاملة لا يضعف إدراكها بضعف الحواس، واستراحة الأبدان.

و«أولوها» أى فسروا الحكاية أو التمثيل بحمد عليه الصلاة والسلام، من: أول تأويلاً، إذا فسر بما يؤول إليه الشيء والتأويل في اصطلاح العلماء تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالاً غير بين. والفاء في «فمن أطاع محمداً» فاء السببية، أى لما كان الرسول يدعوهم إلى الله بأمره، وهو سفير من قبله، فمن أطاعه فقد أطاع الله، ومن عصاه فقد عصى الله. و«فرق» روى بالتشديد على صيغة الفعل، وبالسكون على المصدر، وصف به للمبالغة كالعدل، أى هو الفارق بين المؤمن والكافر، والفاسق والصالح، إذ به تميز الأعمال والعمال.

أقول - وبالله التوفيق - : قوله: «مثله كمثل رجل» مطلع للتشبيه، وهو مبنى على أن هذا التشبيه ليس من التشبيهات المفرقة، كقول امرئ القيس:

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَكْرَهَا الْعِنَابِ، وَالْحَشَفِ الْبَالِي

شبه القلوب الرطبة بالعناب، واليابسة بالحشف على التفريق؛ بل هو من التمثيل الذي ينتزع فيه الوجه من أمور متعددة متوهمة منضم بعضها مع بعض، إذ لو أريد التفريق لقل: مثله كمثل داع بعثه رجل، ومن ثم قدمت الملائكة في التأويل الدار على الداعي وعلى المضيف. روعي في التأويل أدب حسن، حيث لم يصرح المشبه بالرجل، لكن لمح في قوله: «من أطاع الله» ما يدل على أن المشبه من هو؟ ونظيره في التمثيل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ

(*) في (ط) [تو] وما أثبتاه من (ك).

يدخل الدارَ ولم يأكل من المأدبة. فقالوا: أوْكُوهَا لَهُ يَقَعْهَا. قال بعضهم: إنه نائم، وقال بعضهم: إن العين نائمة والقلب يقظان. فقالوا: الدارُ الجَنَّةُ، والداعي محمدٌ، فمن أطاع محمدًا فقد أطاع الله، ومن عصى محمدًا فقد عصى الله، ومحمدٌ قرْنُ بين الناس رواه البخاري.

أَنْزَلَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاسْتَخَلَطَ بِهِ نَبَاتَ الْأَرْضِ^(١)، «الكشاف»^(٢): وَلَى الْمَاءِ الْكَافَ وَلَيْسَ الْغُرْضُ تَشْبِيهِ الدُّنْيَا بِالْمَاءِ وَلَا بِمُفْرَدٍ آخَرَ يَتِمُّحَلُّ، لَتَقْدِيرِهِ وَمِمَّا هُوَ؟ بَيْنَ فِي هَذَا قَوْلٌ لَبِيد:

وَمَا النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيَارِ وَأَهْلِهَا وَيَهَا يَوْمَ خَلُّوْهَا وَغَدَوْا بِلَاقٍ^(٣)

لم يشبه الناس بالديار؛ وإنما شبه وجودهم فيها وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها، ووشك نهوضهم عنها وتركها خلا خاوية. وتحريره أن الملائكة مثلوا سبق رحمة الله تعالى على العالمين بإرساله الرحمة المهداة إلى الخلق، كما قال تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ»^(٤) ثم إعداده الجنة للخلق، ودعوته صلوات الله عليه إليهم إلى الجنة وتعيمها وبهيجتها، ثم إرشاده الخلق لسلوك الطريق إليها واتباعهم إياه بالاعتصام بالكتاب والسنة المدليان إلى العالم السفلى، وكان الناس واقعون في هوة طبيعتهم^(٥) ومشتغلون بشهواتها، وأن الله يريد بلطفه رفعتهم؛ فأدلى حبل القرآن والسنة إليهم، ليخلصهم من تلك الورطة؛ فمن تمسك بهما نجا وحصل في الفردوس الأعلى والجناب الأقدس عند مليك مقتدر، ومن أخلد إلى الأرض هلك وأضاع نصيبه من رحمة الله، بحال مضيئ كريم بنى داراً وجعل فيها من ألوان الأطعمة المستلذة والأشربة المستعذبة ما لا يحصى ولا يوصف، ثم بعث داعياً إلى الناس يدعوهم إلى الضيافة، إكراماً لهم - فمن اتبع الداعي نال من تلك الكرامة، ومن لم يتبع حرم منها.

ثم إنهم وضموا مكان حلول سخط الله بهم ونزول العقاب السرمدي عليهم قولهم: «لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة» لأن فائحة الكلام سبق لبيان سبق الرحمة على الغضب، فلم يطابق إن لو ختم بما يصرح بالمدح والغضب، فجاءوا بما يدل على المراد على سبيل الكناية.

«محمد فرق بين الناس» كالتلذذ للكلام السابق، لأنه مشتمل على معناه ومؤكد له. ثم في حضور الملائكة، ورجع بعض الكلام على بعض، وتمثيلهم ذلك، ووضعهم المظهر موضع المضمرة في مواضع من الحديث، وتكرير الألفاظ مرة بعد أخرى، وفي تقديم المجلل ممثلاً به وتأويله - دلالة على الإرشاد التام، وإراحة [العلل]^(٦)، وإيقاظ السامعين من رقدة الغفلة وسنة الجهالة، وحث لهم على الاعتصام بالكتاب والسنة، والإعراض عما يخالفهما من البدعة والضلالة، والله أعلم.

(١) الكهف: ٤٥. (٢) الكشاف: ٢/ ٢٩٢.

(٣) ديوان لبید ص ٨١ ط در القاموس

(٤) قال محقق (ط) وفي نسخة الشيخ إدریس: هوة طبيعتهم - بالجمع - (المصحح).

(٥) في (ط) [الملك] والتصويب من (ك).

١٤٥ - * وعن أنس قال: جاء ثلاثة رهط إلى أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ، فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها؛ فقالوا: أئین نحن من النبي ﷺ، وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر؟! فقال أحدهم:

الحديث السادس عن أنس: قوله: «ثلاثة رهط» «فا»: الرهط العصابة دون العشرة، ويجمع على أراهيط، وقيل: هو يجمع على أراهط. وإنما جاء الرهط تمييزاً للثلاثة، لأنه في معنى الجماعة، كأنه قال: ثلاثة أنفس. وقيل: هم علي، وعثمان بن مظعون، وعبد الله بن رواحة. وقوله: «تقالوها» أي وجدوها قليلة، وهو تفاعل من القلة بمعنى استقلوها. «مظ»: ظنوا أن وظائف رسول الله ﷺ كثيرة، فلما سمعوا عدوها قليلة، وقد راعوا الأدب حيث لم ينسوه إلى القصير، بل أظهروا كماله ولاموا أنفسهم في مقابلتهم إياها بالنبي ﷺ. وفيه تعليم للمريد بأن لا ينظر إلى الشيخ بعين الاحتقار، وإن رأى عبادته قليلة يظهر عذره، ولطم نفسه إن جرى منها إنكار على شيخه؛ لأنه من اعترض على شيخه لن يفلح. وفيه أن قلة وظائف النبي ﷺ كانت رحمة على الأمة وشفقة عليهم، كيلا يتضرروا؛ فإن لأنفسهم عليهم حقًا، ولأزواجهم حقًا؛ لأن الله تعالى خلق الإنسان محتاجًا إلى الطعام ليتقوى صلبه به، فيقوم على عبادة الله تعالى، ولابد للرجال من النساء لبقاء النسل، فيكثر به عباد الله تعالى، ويحصن دينه، وينفق عليها فيؤجر به.

«قص»: «أئین نحن من النبي ﷺ» أي بيننا وبينه بون بعيد، فإننا على صدد التفريط وسوء العاقبة، وهو معصوم مأمون العاقبة واثق بقوله تعالى: ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ (١). وقوله: «أما والله» أي إني أعلم به وما هو أحز لدي وأكرم عنده، فلو كان ما استأثرتموه من الإفراط في الرياضة أحسن مما أنا عليه من الاعتدال في الأمور لما عرضت عنه. والذنب ماله تبعه دنسوية أو أخروية، مأخوذ من الذنب. ولما كان النبي ﷺ معاتبًا بترك ما هو أولى تأكيدًا للعصمة أطلق عليها اسم الذنب.

«رغب عن ستي» أي مال عنها استهانة وهدك فيها لا كسلا وتهاونًا «فليس مني» أي من أشياعي. وأقول: قوله: «أما أنا» قد سبق أن «أما» للتفصيل، فلا بد من تقدير قريتها، كأنه قال: أما رسول الله ﷺ فمن خصه الله بالغفرة فلا عليه أن لا يكثر العبادة، وأما أنا فليست كهيبته؛ فأصلي أبدًا.

أما أنا فأصلي الليل أبداً. وقال الآخر: أنا أصوم النهار أبداً، ولا أفطر. وقال الآخر: أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبداً، فجاء النبي ﷺ إليهم فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟! أما والله إني لأخشاكم لله، وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني» متفق عليه

١٤٦ - * وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: صنع رسول الله ﷺ شيئاً، فرخص فيه، فستزّه عنه قومٌ، فبلغ ذلك رسولَ الله ﷺ؛ فخطب فحمد الله، ثم

وقوله: «أنا اعتزل النساء» من باب إطلاق المسبب على السبب، أي أنا أقصد اعتزال النساء ومجانبتها، فلا أتزوج أبداً، وكذا التقدير في «أنا أصوم» أي أنا أقصد الصوم وأدوم عليه ولا أفطر في النهار. وقال عطف على محذوف، أي فجاء إلى أهله فأخبروه بما قالوا فقال، أو التقدير: فأوحى إليه بما جرى، فجاء إليهم فقال. وقوله: «أنتم الذين» أي أنتم الذين، حذفتهمة الإنكار التي وليت الفاعل المعنوي المزال عن مفره، لمزيد الإنكار، كقوله تعالى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهِينَ﴾ (١). فكما أكد هذه الفقرة أكد قريتها، وهى قوله: «أما والله إني لأخشاكم» حيث صدرها بحرف التنبيه التي هى من طلائع القسم ومقدماتها، وقرنها بالقسم لتحقيق ما بعدها وإثباته في خلد السامع. والله مفعول به «لأخشاكم» وأفضل لا يعمل في الظاهر إلا في الظرف. ولكني أصوم المستدرك مقلد أي أخشاكم لله فينبغي أن أقوم في الرياضة والعبادة إلى أقصى مداه، لكني أقصد منها فأصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، لتقتدى بى الأمة رحمة من الله.

قوله: «فمن رغب عن سنتي» كان من حق الظاهر: من رغب عن ذلك، فعم ليشمل كل ما جاء به وما أمر به ونهى عنه، والفاء في «فمن رغب» متعلق بمحذوف، أي لكني أفعل ذلك لأسن للنظر الطريقة المثلى والسنة الكملية، فمن رغب عنها فليس منى ومن في «منى» اتصالية، كما سبق في قوله: «لست منك ولست منى».

الحديث السابع عن عائشة: قوله: «صنع رسول الله ﷺ غيب»: الصنع إجادة الفعل، وكل صنع فعل ولا ينعكس. ولا ينسب إلى الحيوانات والجمادات كما ينسب إليها الفعل. «خط»: «يتنزهون» يتباعدون ويحترون. و«أعلمهم بالله» أي يعذب الله وغضبه، يعنى أنا أفعل شيئاً من المباحات، كالنوم، والاكل في النهار والتزوج، وقوم يحتزون عنه، فإن احتزروا عنه لحوف عذاب الله تعالى فإني أعلم بقدر عذاب الله تعالى منهم، فإنا أولى أن أحتزر

قال: «ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه؟! فوالله إني لأعلمهم بالله، وأشدّهم له خشية» متفق عليه

١٤٧ - * وعن رافع بن خديج، قال: قدّم نبيُّ الله ﷺ وهم يؤيرون النخل، فقال: «ما تصنعون؟»، قالوا: كنّا نصنعه. قال: «لعلّكم لو لم تفعلوا كان خيراً». فتركوه؛ فنقصت. قال: فذكروا ذلك له. فقال: «إنما أنا بشر؛ إذا أمرتكم بشيء من

عنه شئت»: «أصنعه» في موضع نصب على الحال من «الشيء» ويجوز أن يكون مجروراً وصفاً له، لأنه منكر معنى كقوله ﷺ: «يأتيه الأمر من امرى» أى أمر من أمورى. وفيه بحث، لأن التعريف فى «الشيء» للعهد وهو إشارة إلى قوله: «شيئاً» وهو فعل مخصوص تنزهوا عنه. فالحال أولى.

قوله: «وأشدّهم له خشية» القياس وأخشاهم له، لأن التوصل بأشدّ إما يكون فى الممتنع، وهذا الفعل غير ممتنع بناءً أفعّل منه. أقول: هو كقوله تعالى: ﴿لهم كالبحجارة أو أشد قسوة﴾ (١) وفيه مبالغة، ذكر فى الكشف. وقوله: «فخطب فحمد الله» تقديره: أراد أن يخطب فحمد الله. «ويتنزهون» صفة أقوام» وفى معناها الحال فى قولك: مالك قائماً؟ وقوله تعالى: ﴿ما لكم لا ترجون لله وقاراً﴾ (٢). «وفوالله» وقع موقع «وقد خلقكم أطواراً» (٣) فإنه حال من الضمير فى «لا ترجون» مفرقة بلهجة الإشكال، أى ما لكم غير آمليّن لله وقاراً والحالة هذه؟ كذلك «ما بالهم» أى ما بالهم يتنزهون وأنا بين أظهرهم وأعلم بالله منهم؟ فهذه الفاء نظيره فى قوله تعالى: ﴿أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾ (٤) وكان ينبغى لهم أن يجعلوا عدم تنزههم عن الرخص مسبباً عن عمله صلوات الله عليه فعمكسوا، فأنكر عليهم. والله أعلم بالصواب.

الحديث الثامن عن رافع: قوله: «يؤيرون» الجوهري: أبر فلان نخله أى لقحه وأصلحه، وفى رواية طلحة بن عبيد الله «يلقونه» يجعلون الذكر فى الأنثى بلقح. وقوله: «كنّا نصنعه» أى هذا دأبنا وعادتنا. وقوله: «كان خيراً» أى تتبعون فيما لا ينفع، كما جاء فى تلك الرواية «ما أظن» يعنى ذلك شيئاً، وأضاف الدين إليهم؛ لأن المراد إذا أمرتكم بما ينفعكم فى أمر دينكم فخذوه، كقوله تعالى: ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾ (٥). وأوقع قوله: ﴿فإنما أنا بشر﴾ (٦) جزاء الشرط على تأويل وإذا أمرتم بشيء من رأى وأخطى فلا تستبعدوه، فإنما أنا بشر أخطى وأصيب. كما جاء

(١) البقرة: ٥٤. (٢) نوح: ١٣.
(٣) نوح: ١٤. (٤) آل عمران: ١٤٤.
(٥) الحشر: ٧. (٦) الكهف: ١١٠.

أمر دينكم فخذوا به؛ وإذا أمرتكم بشيء من رأيي، فإنما أنا بشر» رواه مسلم [١٤٧].

١٤٨ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجلٍ أتى قومًا، فقال: يا قوم! إني رأيتُ الجيشَ بعيني، وإني أنا النذيرُ العريانُ! فالتَّجاء النجاء. فأتاعه طائفةٌ من قومه فادخلوا، فانطلقوا على مهلكهم،

في رواية أحمد: «والظن يخطيء ويصيب». وفي الحديث دلالة على أن رسول الله ﷺ ما التفت إلى الأمور الدنيوية قط، وما كان على بال منه، سوى الأمور الآخروية

الحديث التاسع عن أبي موسى: قوله: «إنما مثلي» «قضى»: المثل الصفة العجيبة الشأن، أي صفتي وصفة ما بعثني الله به من الأمر العجيب الشأن كصفة رجل أتى قومًا وشأنه. و«النذير العريان» مثل سائر يضرب لشدة الأمر، ودنو المحذور، وبراءة المحذر عن التهمة، وأصله أن الرجل إذا رأى العدو قد هجم على قومه وأراد أن يفاجئهم وكان يخشى لحوقهم عند لحوقه تجرد عن ثوبه وجعله على رأس خشبة وصاح، ليأخذوا حذرهم، ويستعدوا قبل لحوقهم. و«النجاء» - بالمد - مصدر نجأ إذا أسرع، يقال ناقة ناجية أي مسرعة، ونصبه على المصدر، أي المجزأ النجاء، أو على الإخراء. و«ادخلوا» أي ساروا في الدلجة - وهي الظلمة - والدلجة أيضًا السير في الليل. وكلما الدلج - بفتح اللام - وادخلوا - بتشديد الدال - ساروا آخر الليل. والمهل - بالتحريك - الهيئة والسكون، وبالسكون الإمهال. و«اجتاحهم» استأصلهم وأهلكهم. و«الجانحة» الهلاك، وسمى بها الآفة لأنها مهلكة.

روى الشيخ محيي الدين عن القاضي عياض: المعروف في صحيح البخاري إذا أفرد النجاء مد، وحكى أبو زيد فيه القصر أيضًا. أما إذا كرر ففيه المد والقصر أيضًا. وقال محيي الدين: في جميع نسخ مسلم: «مهلتهم» بضم الميم وإسكان الهاء وبتاء بعد اللام، وفي الجمع بين الصحيحين: «مهلم» بحذف التاء وفتح الميم والهاء، وهما صحيحان.

أقول: التشبيه من التشبيهات المقررة، شبه ذاته عليه الصلاة والسلام بالرجل، وما بعثه الله من إنذار القوم بعذاب الله القريب بإنذار الرجل قومه: بالجيش المصبح، وشبه من أطاعه من أمته ومن عصاه بمن كذب الرجل في إنذاره وصدقه. وفي قول الرجل: أنا النذير إلى آخره أنواع من التأكيد، أحدها بعيني؛ لأن الرؤية لا يكون إلا بها. وثانيها قوله: «وأننا»، وثالثها العريان؛ فإنه دل على بلوغ النهاية في قرب العدو، وفي ذلك تنبيه على أنه الذي يختص في إنذاره بالصدق، والذي لا شبهة فيه، وهو الذي يحرص جدًا على خلاص قومه من الهلاك. قال في

[١٤٧] أخرجه مسلم (٢٣٦٢) كتاب الفضائل، باب وجوب امتثال ما قاله شرعًا دون ما ذكره ﷺ من

معاش الدنيا على سبيل الرأي.

فنجوا. وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم، فصبحهم الجيشُ فأهلكهم واجتاحهم. فذلك مثلُ من أطاعني فأتبع ما جئتُ به، ومن عصاني وكذب ما جئتُ به من الحق». متفق عليه.

١٤٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ كمثل رجلٍ استوفدَ ناراً، فلمَّا أضاءتْ ما حولها، جعلَ الفَراشُ وهذه الدوابُّ التي تقعُ في النارِ يَقَعْنَ فيها، وجعلَ يحجزُهنَّ ويغلِبُنه فيَتَقَحَّمْنَ فيها، فأنا آخذٌ بحُجْرِكُم عن النارِ، وأنتم

القرينة الأولى: فأطاعني، وقابله في الثانية: بكذب؛ ليؤذن بأن الإطاعة مسبوبة بالتصديق، ويشعر أن التكذيب مستتبع للعصيان، كأنه جمع في كل من الفترتين بين المعنيين، وإلى المعنيين أشار بقوله عليه الصلاة والسلام: «من أطاعني» إلى آخره. وأتبع قوله: «اجتاحهم» قوله: «أهلكهم» إعلاماً بأنه أهلكهم عن آخرهم، فلم يبق منهم أحد. «شف»: ذكر العينين إرشاداً إلى أنه ﷺ تحقق عنده جميع ما أخبر عنه تحقق من رأى شيئاً بعينه، لا يعتريه وهم ولا يخالطه شك. والله أعلم.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «استوفد» بمعنى أوقد، ولكن الأول أبليغ، كفف واستعف. «والإضاءة» فرط الإنارة، واشتقاقه من الضوء، وهو ما انتشر من الأجسام النيرة، ويقال: أضاءت النار، وأضاءت غيرها، يتعدى ولا يتمدى، فإن جعل متعدياً يكون «ما حوله» مفعولاً به، وإن جعل لازماً يجوز أن يكون «ما حوله» فاعلاً له على تأويل الأماكن، ويجوز أن يكون فاعله ضمير النار، «وما حوله» ظرف، فيجعل حصول إشراق النار في جوانبها بمنزلة حصولها نفسها فيها مبالغة. وحول الشيء جانبه الذي يمكنه أن يحول إليه، أو سمي بذلك اعتباراً بالدوران والإطافة، ويقال للعام حول؛ لأنه يدور. وفي رواية مسلم: «ما حولها» فيكون الضمير راجعاً إلى النار. وفي رواية البخاري: «ما حوله» كما في التنزيل، والضمير راجع إلى المستوفد. والفراش ما يتعاقب في النار.

قوله: «فيتقحمن فيها» التحم الإقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبت. قوله: «أنا آخذ بحجركم» الحجز جمع حجرة، وهي معقد الإزار والسراويل. قال الشيخ الإمام محيي الدين: «أنا آخذ بحجركم» يروى بوجهين: أحدهما اسم فاعل بكسر الحاء وتنوين النال، والثاني فعل مضارع بضم الحاء، والأول أشهر، وهما صحيحان.

[١٤٩] أخرجه مسلم (٢٢٨٤) كتاب الفضائل، باب شقيقته ﷺ على أمته، ومبالغته في تحليزهم عما يضرهم.

تَقَحَّمُونَ فِيهَا». هذه رواية البخاري، ولمسلم نحوها، وقال في آخرها: قال: «فذلك مثلي ومثلكم، أنا آخذُ بحُجُزكم عن النار: هلُم عن النار، هلُم عن النار! فتغلبوني. تَقَحَّمُونَ فِيهَا». متفق عليه.

قوله: «هلُم عن النار» قال الخليل: أصله لم، أى لم أنفُسكم إلينا بالقرب منه، و«هَاء» للتنبيه، وإنما حذفَت ألفها لكثرة الاستعمال، وجعل اسمًا واحدًا يستوى فيه الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث فى لغة أهل الحجاز، قال الله تعالى: ﴿وَالْقَاتِلِينَ إِخْوَانَهُمْ هَلُم إِلَيْنَا﴾ (١). وقيل: أصله هل أم، أى هل لك فى كذا، أمه - أى قصد؟ فركب [الكلماتن] (٢)، فقيل: هلُم ومعناه هلُم إلَى، أعزب عن النار. ومحل «هلُم» نصب على الحال من فاعل «آخذ» أى آخذ بحُجُزكم قائلًا هلُم.

قوله: «فتغلبوني» التون مشددة منه؛ لأن أصله فتغلبونى، فادغم أحد التونين فى الأخرى، والفاء فيه سببية على التعميس، كالكلام فى قوله: ﴿فَالْقَطِطَةُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ (٣) وتقديره: أنا آخذُ بحُجُزكم لأخلصكم عن النار، فمكسّم وجعلتم الغلبة مسببة عن الآخذ. وقد ضرب رسول الله ﷺ المثل بوقوع الفراش إلى النار لجهله بما يعقبه التحمق فيها من الاحتراق والهلاك.

أقول: ولتحقير شأنها قال: «وهذه الدواب»، كقوله تعالى: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ (٤)، وقول عائشة رضي الله عنها فى حق عبد الله بن عمرو رضى الله عنه: «عجبت لابن عمرو هذا». وتخصيص ذكر الدواب والفراش لا يسمى دابة عرفًا لبيان جهلها، كقوله تعالى: ﴿إِنْ شَرِ الدَّوَابُّ عِنْدَ اللَّهِ الصِّمُّ الْبِكْمُ﴾ (٥) كل ذلك تعريض لطالب الدنيا المتهالك فيها، والتأنيث فى «هذه» باعتبار الخبر لأنه جمع، ويجوز أن يراد بالفراش الجنس فيؤنث كما فى قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رِيكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ (٦) وفى جعل رسول الله ﷺ المهلكات نفس النار فى قوله: «فأنا آخذُ بحُجُزكم عن النار» وضع للمسبب موضع السبب، كما فى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ (٧).

واعلم أن تحقيق هذا التشبيه موقوف على معرفة معنى قوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٨) وذلك أن حدود الله هى محارمه ونواهيه، كما ورد: «أَلَا إِنْ حَمَى اللَّهُ مَحَارِمَهُ، وَرَأْسَ الْمَحَارِمِ حُبُّ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا، وَاسْتِيفَاءُ لَذَائِهَا وَشَهَوَاتِهَا» شبه إظهار تلك الحدود ببياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستيقاد الرجل

(٣) المثل: ٣١.

(٦) النساء: ١٠.

(٢) القصص: ٨.

(٥) النحل: ٦٨.

(١) الأحزاب: ١٨.

(٤) الأنفال: ٢٢.

(٧) البقرة: ٢٢٩.

(٨) الكلمات: نائب فاعل مرفوع بالالف لأنه متنى، والفعل (رُكِبَ) ترك تأنيبه جوارا.

النار، وشبه فشو ذلك الكشف في مشارق الأرض ومغاربها بإضاءة تلك النار ما حول المستوقد، وشبه الناس وعدم مبالاهم بذلك البيان والكشف، وتعديهم حدود الله، وحرصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات، ومنع رسول الله ﷺ إياهم عنه بأخذ حزمهم - بالفراش التي يقتحمون في النار، ويغلبن المستوقد على دفعه إياها عن الاقتحام، وكما أن المستوقد كان غرضه من فعله انتفاع الخلق به من الاهتداء والاستدقاء وغير ذلك، والفراش بجعلها جعلت له سبباً لهلاكها - كذلك كان القصد بتلك البيانات اعتداء الأمة وانتهاؤها عما هو سبب هلاكهم، وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها موجبة لترديهم. وفي قوله: «أخذ بحجركم» استعارة مثلت حالة منعه الأمة عن الهلاك بحالة رجل أخذ بحجرة صاحبه الذي يهوى أن يهوى في قعر بئر مردية.

وفي رواية البخاري: «فأنا أخذ» بالفاء، فالفاء فيه فصيحة، كما في قوله تعالى: ﴿أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾^(١) فإنه تعالى لما سأل بقوله: «أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» وأجابوا: لا، قال: فإذا كان كذلك «فكرهتُمُوهُ» وكذلك أنه عليه الصلاة والسلام لما قال: «مثلي ومثل الناس» أى صفتى وصفة الناس، ثم شرع في بيان المشبه به بقوله: «مثل رجل» إلى آخره، وعلم أنه ما يقابله على ما بينها أنفًا - أتى بما هو أهم وأولى منها، وهو قوله: «فأنا أخذ بحجركم» بالفاء، كأنه قيل: إذا صح هذا التمثيل، وأنا مثل المستوقد، وأنتم كالفراش تقتحمون في النار - فأنا أخذ بحجركم، ولهذا الدقيقة التفت من الغيبة في قوله: «مثل الناس» إلى الخطاب في قوله: «فأنا أخذ بحجركم» كما أنك إذا أخذت في حديث من لك عناية بشأنه، والحال أنه مشغول بشيء يورطه في الهلاك، ثم أنك من غاية وأفتك عليه وشدة حرصك على نجاته تجد في نفسك أنه حاضر عندك فتحرى خلاصه.

وفيه إشارة إلى أن الإنسان إلى النذير أخرج منه إلى البشير، ولذلك أقرده في قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(٢) وذلك أن جبلة الإنسان مائلة إلى الحطوط العاجلة دون الآجلة، كما قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾^(٣) فأوجب قلعها أولا ليتمكن من تحري ما يزلفه إلى الله تعالى، ومن ثم قيل: التحلية بعد التخلية. وفي الحديث إظهار لرافته ورحمته على الأمة، وحرصه على نجاتهم، كما قال الله تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(٤).

(١) الحجرات: ١٢.

(٢) الفرقان: ١.

(٣) القيمة: ٢٠ - ٢١.

(٤) التوبة: ١٢٨.

١٥٠ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا، فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قِيلَتْ الْمَاءُ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبٌ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَفَعَّ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى، إِنَّمَا هِيَ قِيَعَانٌ لَا تَمْسِكُ مَاءً، وَلَا

الحديث الحادى عشر عن أبي موسى: قوله: «الهدى والعلم» أي الطريقة والعمل. روى: «من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا». و«الغيث» المطر، وإنما اختير الغيث على سائر أسماء المطر ليؤذن باضطراب الخلق إليه حيثنذ، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا﴾ (١) وقد كان الناس في الزمان الأول قبل المبعث وهم على فترة من الرسل، وقد امتحنوا بموت القلب ونضوب العلم، حتى أصابهم الله برحمة من عنده، فأفاض عليهم سجال الوحي السماوى، فأنشبت حالهم حال من تواتت عليهم السنون، وأخلفتهم المحامل، حتى تداركهم الله بلفظه، وأرخت عليهم السماء، غير أنه كان حظ كل فريق من تلك الرحمة على ما ذكره من الأمثلة والنظائر، وإنما ضرب المثل بالغيث للمشابهة التى بينه وبين العلم، فإن الغيث يحيى البلد الميت، والعلم يحيى القلب الميت.

قوله: «وكانت منها طائفة طيبة» الطائفة من الشيء قطعة منه. قال الشيخ محى الدين: كذا هو في جميع نسخ مسلم: «طائفة طيبة». ووقع في البخارى: «وكانت منها نقية» قلبت الطاء بنون مفتوحة، ثم قاف مكسورة، ثم ياء مشناة من تحت مشددة، وهو بمعنى طيبة، هذا هو المشهور في روايات البخارى. و«العشب والكلا والحشيش» كلها اسم للنبات، لكن الحشيش مختص باليابس، والعشب والكلا - مقصورا - مختصان بالرطب، والكلا - بالهمزة - يقع على اليابس والرطب، و«الأجاذب» - بالجيم، والدال المهملة - هي الأرض التى لا تنبت كلا. «خط»: هي الأرض التى تمسك الماء، فلا يسرع فيه النضوب.

وقال الشيخ محى الدين عن بعضهم: إنما هي «أخاذات» بإخاءه والدال المعجمتين جمع أخافة، وهى الغدير الذى يمسك الماء، والغدير فى «بها» يرجع إلى أجاذب. قال المظهر: وفيه بحث يذكر. و«القيعان» بكسر القاف جمع قاع، وهو الأرض المستوية. «فقه» بضم القاف وكسرهما، والمشهور الضم، إذا فهم وأدرك الكلام.

[مظ]: (*) : اعلم أنه ذكر في تقسيم الأرض ثلاثة أقسام، وفي تقسيم الناس باعتبار قبول العلم قسمين: أحدهما «من فقه فى دين الله - إلى آخره»، والثانى من لم يرفع بذلك رأسا، يعنى تكبر ولم يقبل الدين، يقال: لم يرفع فلان رأسه بهذا، أى لم يلتفت إليه من غاية تكبره، وإنما ذكره كذلك لأن القسم الأول والثانى من أقسام الأرض كقسم واحد من حيث إنه متنع

(١) الشورى: ٢٨.

(*) فى «ط» (ن) وما ابتداء من «ك».

تُنْبِتُ كَلًّا. فذلِكَ مِثْلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمِثْلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ» متفق عليه.

به، وكذلك الناس قسمان: أحدهما من يقبل العلم وأحكام الدين، والثاني من لا يقبلهما هذا يوجب جعل الناس في الحديث على قسمين: أحدهما يتنفع به، والثاني: لا يتنفع. وأما في الحقيقة الناس على ثلاثة أقسام: فمنهم من يقبل العلم بقدر ما يعمل به، ولم يبلغ درجة الفتوى والتدريس وإفادة الناس، فهو القسم الأول، ومنهم من يقبل من العلم بقدر ما يعمل به، ويبلغ أيضًا درجة الفتوى والتدريس وإفادة الناس، وهو القسم الثاني، ومنهم من لا يقبل العلم، وهو القسم الثالث.

أقول: اتفق الشارحون على الوجه الثاني، وظاهر الحديث ينصر الأول؛ لأن شرطه الأول من التمثيل مركب من أمرين، وذلك أن «أصاب منها طائفة» معطوف على «أصاب أرضًا» والضمير في «منها» يرجع إلى مطلق الأرض المدلول عليه بقوله: «أرضًا»، ثم قسمت الأرض الأولى - بحرف التعقيب في «فكانت»، وعطف «كانت» على «كانت» - قسمين، فيلزم اشتغال الأرض الأولى على الطائفة الطيبة وعلى الأجانب، والثانية على عكسها، فالوار في «وكانت» ضمت وترًا إلى وتر، وفي «أصاب» شفعا إلى شفح. نظيره قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ (٢).

«الكشاف» (٣): الفرق بين عطف الإناث على الذكور، وعطف الزوجين على الزوجين أن الإناث والذكور جنسان مختلفان، إذا اشتركا في حكم لم يكن بد من توسطة العاطف بينهما، وأما المطفف الثاني فمن عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع، وكان معناه أن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات أهد الله لهم.

وأيضًا أن أصل التمثيل مركب من أمرين: الهدى، والعلم، لتغايرهما في الاعتبار، وبعضه مراعاة معنى التقابل بين الكلامين، من إثبات إثبات الكلا، وإمسك الماء في أحدهما، ونفيهما في الآخر على سبيل المحصر بقوله عليه الصلاة والسلام، ثم تعقبهما بالتفصيل في قوله: «فلنك مثل من فقّه في دين الله ونفعه» إلى آخر الحديث؛ لأنه ذكر المثل فيه مرتين. ويؤيده ما ذكره الشيخ محيي الدين النواوي: أن «دعوا» بالراء من الرعى، هكذا هو في جميع نسخ مسلم، ووقع في البخاري: «وذرعوا» وكلاهما صحيح - انتهى كلامه.

وإنما قلنا: هذه الرواية تؤيد ما ذكرنا؛ لأن في الكلام لقًا ونشرًا؛ فإن «دعوا» مناسب لـ «أثبت الكلا، وفشروا، وسقوا الأجانب، وأمسك الماء»، فيكون الضمير في «نفع الله بها» لأرض ومعنى كلاهما صحيح؛ لأن «دعوا» أيضًا متعلق بالأول لا بالأجانب، فإنها لا تكفي الشرب والسقي فضلًا عن الزرع، فعلى هذا قد ذكر في الحديث الطرفان: العالي في الاهتداء، والغالي في الضلال، فغير عمن قبل هدى الله والعلم بقوله: «فقّه في دين الله» - إلى آخره - وكنتي عمن أبى قبولها بقوله: «لم يرفع بذلك رأسًا» ويقول: «لم يقبل هدى الله»؛ لأن الثاني عطف

(١) فاطر: ١٩ - ٢٠.

(٢) الاحزاب: ٣٥.

(٣) الكشاف: (٢٣٦/٣).

١٥١ - * وعن عائشة ، قالت: تلا رسولُ الله ﷺ: (هو الذي أنزلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ، وقرأ إلى: (وما يَذْكُرُ إِلَّا أَوَّلُو الْأَلْبَابِ). قالت: قال رسول الله ﷺ: «فإذا رأيت - وعند مسلم - الذين يتبعون ما تشابه منه؛ فأولئك الذين سباهم الله ، فاحذروهم» متفق عليه .

تفسيرى للأول، وترك الوسط، وهو قسمان: أحدهما الذى انتفع بالعلم فى نفسه فحسب، والثانى الذى لم يتنفع هو بنفسه، ولكن نفع الغير.

وفى الحديث إشعار بأن الاستعدادات ليست بمكتسبة، بل هى مواهب ربانية يختص بها من يشاء، وكمالها أن يفيض الله عز وجل عليها من المشكاة النبوية، فإذا وجد من يشتغل بغير الكتاب والسنة وما والاها علم أن الله لم يرد به خيراً، فلا يعبا باستعداده الظاهر، وأن الفقيه هو الذى علم وعمل ثم علم، وفاقد أحدهما فاقد هذا الاسم، وأن العالم العامل ينبغى أن يفيد الناس بعمله، كما يفيد بعلمه، ولو أقاد بالعمل فحسب لم يحظ منه بطائل، كأرض معشبة لا ماء فيها، فلا يمرأ مرعاها، ولو اقتصر على القول لأشبه السقى مجرداً عن الرعى، فيشبه أخذه المستقى، ولو منعهما ممّا كان كأرض ذات ماء وعشب حماها بعض الظلمة عن مستحقها. قال: ومن منح الجهال علماً أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم.

الحديث الثانى عشر عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «هن أم الكتاب» سميت بها لأنها بينة فى نفسها، مينة لما عداها من المتشابهات، فهى كالأصل لهما، كما سميت مكة أم القرى لدحو الأرض منها. قد افترقنا فى بيان هذا الحديث إلى الكشف عن المراد بالمحكم والمتشابه، فيتضح المحق من المبطل من أبواب التأويل، فنقول - وبالله التوفيق -: المراد بالمحكم ما اتضح معناه، والمتشابه بخلافه؛ لأن اللفظ الذى يفيد معنى إما أن يحتمل غيره أو لا، الثانى النص، والأول إما أن تكون دلالة على ذلك المعنى راجحة أو لا، والأول هو الظاهر، والثانى إما أن تكون مساوية أو لا، والأول هو المجمل، والثانى المؤول؛ فالمتشابه بين النص والظاهر هو المحكم، وبين المجمل والمؤول هو المتشابه. هكذا ينبغى أن يقسم؛ لأنه تعالى أوقع المحكم مقابلاً للمتشابه فى قوله تعالى: «منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات» وهو ما لم يتضح معناه، فالواجب أن يفسر المحكم بما يقابله مما يتضح معناه.

وبعضد ما ذكرنا أسلوب الآية، وهو الجمع بين التفریق والتقسيم. وذلك أنه تعالى لما فرق ما جمع فى معنى الكتاب بأن قال: «منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات» (١) أراد أن يضيف إلى كل منهما ما يناسبهما من الحكم، قال أولاً: «فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه» وثانياً: «والراستخون فى العلم يقولون آمناً» (٢) وكان من الظاهر أن

١٥٢ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: هجرتُ إلى رسول الله ﷺ يوماً، قال :

يقال: فأما الذين في قلوبهم استقامة فيتبعون المحكم. فوضع موضع ذلك: «الراسخون في العلم يقولون آمنا» وإنما وضع «يقولون آمنا» موضع «يتبعون المحكم» لإيثار لفظ الرسوخ في الابتداء؛ لأن الرسوخ في العلم لا يحصل إلا من بعد تتبع التام، والاجتهاد البليغ، فإذا استقام القلب على سبيل الرشاد، ورسخ القدم في العلم - أفصح صاحبه النطق بالقول الحق إرشاداً للخلق، وكفى بدعاء الراسخين في العلم: «ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا»^(١) شاهدًا على أن «والراسخون في العلم»^(٢) مقابل لقوله: «الذين في قلوبهم زيغ»^(٣).

وفيه أيضًا إشارة إلى أن الوقف «على الله» والابتداء بقوله: «والراسخون» وقف تام، إلى أن علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى، وأن من حاول معرفته هو الذي أشار إليه عليه الصلاة والسلام بقوله: «إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سماهم الله زائعين، فاحذروهم». وقوله: «رايت» وقع في صحيح البخاري بفتح التاء وكذا في بعض نسخ المصابيح على الخطاط العام، ومن ثمَّ جمعه في قوله: «فاحذروهم» ويؤيده رواية مسلم: «رايتم». وفي بعضها بكسر التاء خطابًا لأم المؤمنين، فيكون «فاحذروهم» على أسلوب قوله تعالى: «يأيها النبي إذا طلقتم النساء»^(٤) لأنها أم المؤمنين بيّنا لشرفها وغزارة علمها. «الكشاف»^(٥): كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم: يا فلان! افعلوا كيت وكيت، إظهارًا لتقلعه، واعتبارًا لترؤسه.

«تو»: التشابه الذي يحذر منه، هو صفات الله تعالى التي لا كيفية لها،

وأوصاف القيامة التي لا سبيل إلى إدراكها بالقياس والاستنباط، ولا سبيل إلى استحضارها في النفوس، إلا أنها معرفة على لسان الشارع. وسئل مالك بن أنس عن قوله: «الرحمن على العرش استوى»^(٦) قال: الاستواء معلوم، والكيفية مجهولة، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. السجائوندي: العقل مبتهل باعتقاد حقيقة التشابه كابتناء البدن بأداء العبادات، فالحكيم إذا صنف كتابًا ربما أجمل فيه إجمالاً؛ ليكون موضع جثو المتعلم لأستاده، والملوك يكثر في أمثلتهم علامات لا تدركها العقول. وقيل: لو لم يتل العقل الذي هو أشرف لاستمر العالم في أبهة العلم على المرودة، وما استأنس إلى التذلل بغير العبادة، والمتشابه هو موضع جثو العقول

(١) آل عمران: ٨. (٢) آل عمران: ٧.

(٣) الطلاق: ١.

(٤) الكشاف: (٤/ ١٠٧).

(٥) طه: ٥.

فسمع أصوات رجلين اختلفا في آية، فخرج علينا رسول الله ﷺ يُعرَفُ في وجهه الغضبُ، فقال: «إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ». رواه مسلم. [١٥٢]

١٥٣ - * وعن سعد بن أبي وقاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى النَّاسِ، فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ». متفق عليه.

لبارئها استسلاماً واعتراضاً بقصورها والتزاماً - انتهى كلامه.

وأما قوله: «وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَ الْأَلْبَابِ» (١) فهو تعريض بالزائغين، ومدح للراسخين، يعنى من لم يذكر ولم يتعظ ويتبع هواه ليس من أولي الألباب، ومن ثم قال الراسخون: «وَبِنَا لَا تَزُغُ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ» (٢) خضعوا لبارئهم لاستئزال العلم اللدني، واستعاذوا به من الزيغ النفساني. والله أعلم.

الحديث الثالث عشر عن عبد الله بن عمرو: قوله: «هَجَرْتُ» التهجير السير في الهجرة، وكذلك التهجّر، ومنه قول النابتة: خليلي غضا ساعة وتهجرا.

«مظ»: لعل خروجه في هذا الوقت ليدركه عليه الصلاة والسلام، ويستفيد منه عند خروجه من الحجرة، فلا يفوت منه شيء مما يصدر عنه عليه الصلاة والسلام من الأقوال والأفعال. وفيه تحريض على تحمل مشقة الحرارة وغيرها، والإسراع إلى المسجد، وطلب العلم.

«مع»: حذر رسول الله ﷺ عن اختلاف يؤدي إلى الكفر والبدعة، كاختلاف اليهود والنصارى، وذلك مثل الاختلاف في نفس القرآن، أو في معنى لا يسوغ فيه الاجتهاد، أو فيما يوقع في شك، أو شبهة، وفتنة، وخصومة، وأما اختلاف استنباط فروع الدين منه، ومناظرة أهل العلم فيه على سبيل الفائذة، وإظهار الحق، واختلافهم في ذلك - فليس بمنتهى عنه، بل هو مأمور به، وفضيلة ظاهرة، وقد أجمع المسلمون من عهد الصحابة إلى الآن على ذلك.

الحديث الرابع عشر عن سعد رضي الله عنه: قوله: «إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا» فرع على قوله: «أَجْرَمَ الْمُسْلِمِينَ» وفيه من المبالغة أنه جعل نفسه عظيماً ففخّم، ثم فسره

[١٥٢] أخرجه مسلم (٢٦٦٦) كتاب العلم، باب انتهى عن اتباع متشابه القرآن، والتحليل من متبعه.

(١) آل عمران: ٧.

(٢) آل عمران: ٨.

١٥٤- وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يكونُ في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم، فيأياكم وإياهم، لا يضلونكم ولا يفتنونكم». رواه مسلم. [١٥٤]

بقوله: «جرماً» ليدل على أن الأعظم نفسه جرم، كقوله تعالى: «وفجرنا الأرض عيونا»^(١). «وفي المسلمين» أي في حقهم وجهتهم، وإنما كان أعظم لأن سريّة هذا الضرر عمت المسلمين إلى انقراض العالم. وبيان ذلك أن القتل وإن كان أكبر الكبائر بعد الشرك فإنه يتعدى إلى القاتل، أو إلى عاقلته، أو إلى قبيلته، ولكن جرم من حرم ما سئل عنه لأجل مسأله، فإنه تعدى في سائر المسلمين، فلا يمكن أن يوجد جرم ينتهي في معنى العموم إلى هذا الحد.

السؤال في كتاب الله تعالى، وفي الحديث نوعان: أحدهما ما كان على طريق التكلف والعتى، وهو مكروه ينتهى عنه، وكل ما كان من هذا الوجه ووقوع السكوت عن جوابه فإما هو ردع وزجر للسائل، فإن وقع الجواب عنه فهو عقوبة وتغليظ.

«مظ»: هذا في حق من سأل عبثاً وتكلفاً كمسألة بنى إسرائيل في بيان البقرة؛ دون من يسأل سؤال حاجة، فهو مثاب، لقوله تعالى: «فاستلوا أهل الذكر»^(٢) واحتج بهذا لحديث من يذهب إلى أن أصل الأشياء قبل ورود الشرع بها على الإباحة، حتى يقوم دليل على الحظر.

الحديث الخامس عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «الدجالون» المزورون الملبسون، سمى دجالاً لتمويهه على الناس، وتليسه الباطل بما يشبه الحق. يقال: دجل إذا موه ولبس. «تو»: يقول: سيكون جماعة يقولون للناس: نحن علماء ومشايخ، ندعوكم إلى الدين، وهم كاذبون في ذلك، ويتحدثون بالأحاديث الكافية، ويتعدون أحكاماً باطلة، واعتقادات فاسدة، «فيأياكم» أي احذروهم ينتهى كلامه.

قيل: يجوز أن تحمل «الأحاديث» على المشهور عند المحلثين فيكون المراد بها الموضوعات وأن يراد بها ما هو بين الناس، أى يحدثونكم بالذى ما سمعتم من السلف من علم الكلام، فإنه لم يتكلم فيه الصحابة والتابعون.

قال محيي السنة في شرح السنة: وافق علماء السلف من أهل السنة على النهى عن الجدال والخصومات في الصفات، وعلى الزجر عن الخوض في علم الكلام وتعلمه. سأل رجل عمر بن

[١٥٤] أخرجه مسلم (١٤) في مقدمته في النهى عن الرواية عن الضعفاء (٦٥/١) ط الشعب.

(١) القمر: ١٢.

(٢) الأنبياء: ٧.

عبد العزيز عن شيء من الأهواء، فقال: ألزم دين الصبي في الكتاب والأعرابي، واله عما سوى ذلك.

وقال مالك بن أنس: وإياكم والبدع، قيل: يا أبا عبد الله! وما البدع؟ قال: أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله، وصفاته، وكلامه، وعلمه، وقدرته، لا يسكتون عما سكنت عنه الصحابة والتابعون لهم بإحسان، وقال: لو كان الكلام علماً لتكلم فيه الصحابة والتابعون، كما تكلموا في الأحكام والشرائع، ولكنه باطل يدل على باطل.

وسئل سفيان الثوري عن الكلام فقال: دع الباطل، أين أنت من الحق؟ اتبع السنة ودع البدعة. وقال: وجدت الأمر في الاتباع، وقال: عليكم بما عليه الجمالون، والنساء في البيوت، والصبيان في الكتاب من الإقرار والعمل.

وقال الشافعي: لأن يتلى المرء بما نهى الله عنه خلا الشرك بالله خير من أن يتلى بالكلام. وقال: حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد، ويحملوا على الإبل، ويطاف بهم في المشائر والقبائل، ويقال: هذا جزء من ترك السنة والكتاب، وأخذ في الكلام.

فإن قلت: كيف الجمع بين هذا الذم للبليغ في أمر الكلام، وبين قول الشيخ محيي الدين فيما سبق: إن علم الكلام من البدع الواجبة؟ قلت: إن الوجوب من حيث الضرورة من غلو المبتدعة والملاحدة، فحيث واجب على المسلمين دفعهم، ورفع شبههم، والمحلور جعله صنعة عادة، ولهذا كان تعلم علم الكلام من فروض الكفايات كسائر الصناعات المباحة، وشبه حجة الإسلام المتكلم (بالدقة)*.

قوله: «لا يضلونكم ولا يفتنونكم» النون مائعة عن أن يكون جواباً للأمر، ففيه وجهان أحدهما: أن يكون إخباراً، فكأنه لما قيل لهم: احذروا أنفسكم عنهم، واحذروهم أن يتعرضوا لكم، قيل: ماذا يكون بعد الحذر؟ فأجيب لا يضلونكم، كقوله تعالى: «عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم»^(١) إذا قرئ بالرفع على إرادة الإخبار، وينصرف قراءة أبي حيان: لا يضيركم. وثانيهما: أن يكون خبراً بمعنى النهي، كقوله تعالى «ورأى أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله»^(٢) وهذا أبغ من صريح النهي، كان المطلوب قد حصل، وهو يخبر عن حصوله، فيكون النهي تأكيداً للأمر، كأنه قيل: احذروهم ولا تتعرضوا، لما إن تعرضتم له يضلونكم كقوله تعالى: «واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة»^(٣) وقوله تعالى: «فلا يصلنك عنها من لا يؤمن بها»^(٤).

(١) المائدة: ١٠٥ (٢) البقرة: ٨٣

(٣) الأنفال: ٢٥ (٤) طه: ١٦

* في (ك) كلمة كانوا (بالدقة) بالذال أو الدال، وفي (ط): (بالدقة) ومنها: الترس، ولعلها أرجح وأوفق للسياق، نظراً إلى أنه يدافع عن العقيدة في رأى من سوغ علم الكلام لذلك.

١٥٥ - * وعنه، قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: « لا تُصدّقوا أهل الكتاب ولا تُكذّبوهم » (وقولوا آمناً بالله وما أنزل إلينا) الآية. رواه البخارى.

١٥٦ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع» رواه مسلم. [١٥٦]

الحديث السادس عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا تصدقوا أهل الكتاب» يعنى إذا حدثت اليهود والنصارى بشىء من التوراة والإنجيل لا تصدقوهم، لعلهم حدثوكم بما هو محرف ومختلط منهما، ولا تكذبوهم أيضاً لاحتمال أن يكونوا حقاً وصدقاً، بل قولوا: «آمناً بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم»^(١) الآية، إن كان حقاً آمناً به لأننا آمنا بجميع الرسل، وبما أنزل إليهم من الله تعالى، وإن لم يكن حقاً فلا نؤمن به، ولا نصدقه أبداً. «حس: هذا أصل فى وجوب التوقف عما يشكل من الأمور والعلوم، فلا يقضى فيه بجواز ولا بطلان، وعلى هذا كان السلف. مثل عثمان رضى الله عنه عن الجمع بين الأختين من ملك اليمين، قال: أحلتها آية، وحرمتها آية. ولم يقض فيه بشىء».

الحديث السابع عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «كفى بالمرء كذباً» مفعلاً: «كذباً» منصوب على التمييز، و«أن يحدث» فاعل «كفى» و«بالمرء» مفعوله، يعنى لو لم يكن للرجل كذب إلا تحدّثه بكل ما سمع - من غير تبينه أنه صدق أو كذب - يكفيه وحسبه من الكذب؛ لأن الرجل إذا تحدّث بكل ما سمع لم يخلص من الكذب؛ لأن جميع ما يسمع الرجل لا يكون صدقاً، بل يكون بعضه كذباً. وهذا جرح عن التحدّث بشىء لم يعلم صدقه، بل يلزم على الرجل أن يبحث فى كل ما سمع من الحكايات والأخبار، وخاصة من أحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام، فإن علم صدقه يتحدّث، وإلا فلا يتحدّث.

أقول: لعل محبى السنة مال إلى أن الحديث ورد فى الأحاديث النبوية خاصة، حيث أورد هذا الحديث فى باب الاعتصام بالكتاب والسنة، ويعضده ما روي: «حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج».

[١٥٦] أخرجه مسلم (٥) فى مقدمته، باب النهى عن الحديث بكل ما سمع.

(١) البقرة: ١٣٦.

١٥٧ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من نبي بعثه الله في أمته قبلي إلا كان له في أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته، ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن

الحديث الثامن عشر عن ابن مسعود: قوله: «في أمته قبلي» «تو»: هذا الحرف أعنى «في أمة» وجدنا في نسخ المصاييح «في أمته» بزيادة هاء، ونحن نرويه بغير هاء عن كتاب مسلم وغيره، وهو الصواب، والأمثل في فصيح الكلام.

قال المؤلف: وقد وجدت في كتاب الحميدى والجامع والمشارك بغير هاء، وفي صحيح مسلم كما في المصاييح.

«مظ» الرواية بالهاء أصح. وأقول: إن قوله: «نبي» نكرة، والمناسب أن يؤتى «أمة» نكرة، إذ المعنى ما من نبي من الأنبياء في أمة من الأمم إلا اقتضاه «ما» النافية و «من» الاستغراقية ذلك، ولأن قوله: «كان له من أمته» عبارة عن النكرة، فهو كالتعريف باللام بعد النكرة.

«الحوارى» الناصر، وأصله أن أصحاب عيسى عليه السلام كانوا قصارين يسيضون الثياب، فلما صاروا أنصاره قيل لكل ناصر لئيه: حواري، وهو الوجه المستقيم؛ لأنهم خلصان الأنبياء، ولأن حواري الرجل صفوته وخالصته الذى أخلص ونقى من كل عيب. و«الخلف» بالتحريك والتسكين، وخص الأول بالخلف الصدق، والثاني بالسوء، ويجمع خلف على اختلاف، كسلف وأسلاف، وخلف على خلوف، كمدل وعدول، والمعنى أنه يجىء من بعد أولئك السلف الصالح أناس لا خير فيهم، ولا خلاق لهم في أمور الديانات.

وقوله: «حجة خردل» يعنى أدنى مراتب أهل الإيمان تضطرب قلوبهم لظهور المنكر، ويكون منه في جهد وعناء، حتى لا يستقر، ولا ينقطع النزاع عنها، فإن استقرت على ذلك وانقطع عنها النزاع الذى هو حق الإيمان وسعت المؤمنين وسمتهم - أذنت بأنها خالية عن القوى الإيمانية، حرة عن الصفات النورانية.

وأقول: إن ذهب إلى الرواية الصحيحة يكون «من قبلي» صفة «أمة»، وإلى الأخرى يجوز أن يتعلق بـ «نعت»، أو يكون حالا من «أمته»، و «أصحاب» يجوز أن يكون عطفًا تفسيريًا على «الحواريين»، وأن يكون الأصحاب غير الحواريين. و «ثم» ههنا يجوز أن يجرى على الحقيقة، وعلى معنى البعد فى المرتبة. والضمير فى «إنها» للقصة، والجملة بعدها مفسرة لها، وصف الخلوف بوصفين مقابلين، لما وصف الأصحاب بهما فهم تصلقوا، حيث قالوا: فعلنا ما أمرنا به من واجبات الدين، وفضائل الأعمال، ولم يفعلوا شيئًا من ذلك، بل فعلوا ما نهوا عنه، وهو

جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدتهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدتهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل» رواه مسلم [١٥٧]

١٥٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ

المعنى بقوله: «ويفعلون ما لا يؤمرون» إذ فعل ما لم يؤمر به شرعاً من البدع المنهى عنها، ومنه قوله تعالى: «كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ»^(١) بخلاف السلف الصالح؛ فإنهم لما اقتدوا بهدى نبي الله انخرطوا في سلك الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون.

والفاء في «فمن جاهدتهم» جزاء شرط محذوف، والتكثير في «مؤمن» للتشريع، فإن الأول دل على كمال الإيمان، والثالث على نقصانه، والمتوسط على القصد فيه، وفي «حبة خردل» على نفيه بالكلية، وهى اسم ليس، و «وراء ذلك» خبره، و«من الإيمان» صفتها، قدمت قصارت **حلالاً** منها. وذهب المظهر إلى أن الإشارة بذلك إلى الإيمان فى المرتبة الثالثة، ويحتمل أن يشار به إلى المذكور كله، أى ليس وراء ما ذكرت من مراتب الإيمان مرتبة قط؛ لأن من لم ينكر بالقلب رضى بالنكر، والرضى بالنكر كفر، فتكون هذه الجملة المصدرة بليس معطوفة على الجملة قبلها يكملها.

الحديث التاسع عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «من دعا إلى هدى» «قضى»: أفعال العباد وإن كانت غير موجبة ولا مقتضية للثواب والعقاب بذواتها إلا أنه تعالى أجرى عادته بربط الثواب والعقاب بها ارتباطاً بالأسباب، وفعل العبد ما له تأثير فى صدور بوجه، فكما يترتب الثواب والعقاب على ما يباشره ويزاوله، يترتب كل منهما على ما هو سبب عن فعله. كالإرشاد إليه، والحث عليه، ولما كانت الجهة التى بها استوجب المسبب للأجر والجزاء غير الجهة التى استوجب بها المباشر - لم ينقص أجره من أجره شيئاً.

أقول: «هدى» وهى إما الدلالة الموصلة إلى البغية، أو مطلق الإرشاد، وهو فى الحديث ما يهتدى به من الأعمال الصالحة، وهو بحسب التكثير مطلق شائع فى جنس ما يقال له: هدى، يطلق على القليل والكثير، والعظيم والحقير، فأعظمه هدى من دعا إلى الله، وعمل صالحاً، وقال إننى من المسلمين، وأدناه هدى من دعا إلى إمطة الأذى عن طريق المؤمنين، ومن ثم عظم شأن الفقيه الداعى المنذر، حتى فضل واحد منهم على ألف عابد؛ لأن نفعه يعم الأشخاص

[١٥٧] أخرجه مسلم (٥٠) ك الإيمان، باب بيان كون النهى عن المنكر من الإيمان.

(١) الصنف: ٣.

من الأجر مثلُ أجرٍ من تبعه، لا يتقصُّ ذلك من أجورهم شيئاً. ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم مثلُ آثام من تبعه. لا يتقصُّ ذلك من آثامهم شيئاً» رواه مسلم [١٥٨].

١٥٩ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً، وسيعود كما بدأ، فطوبى للغرباء» رواه مسلم [١٥٩].

والاعصار إلى يوم الدين، ونرجو من رحمة الله وكرمه أن يكون سعينا في هذا الكتاب منتظماً في هذا السلك، ويرحم الله عبداً قال: آميناً.

الحديث العشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «بدأ الإسلام» «مع»: بدأ بالهمزة من الابتداء، كذا ضبطناه. «تو»: يريد أن الإسلام لما بدأ في أول الوهلة نهض بإقامته والذب عنه أناس قليلون من أشياع الرسول صلى الله عليه وسلم، ونزاع القبائل فشردهم عن البلاد، ونفوههم عن عقر الديار، يصبح أحدهم معتزلاً مهجوراً، ويبيت متبذلاً وحدائلاً كالغريب، ثم يعود آخرًا إلى ما كان عليه، لا يكاد يوجد من القليلين إلا الأفراد. ويحتمل أن تكون المماثلة بين الحالة الأولى والحالة الأخيرة لقلّة من كانوا يتدينون به في الأول، وقلّة من كانوا يعملون به في الآخر، فطوبى للغرباء المتمسكين بحبله المشبهين بذيله.

أقول: لا يخلو إما أن يستعار الإسلام للمسلمين، فالغربة هي القرينة، فيرجع معنى الوحدة والوحشة إلى نفس المسلمين، وإما أن يجرى الإسلام على الحقيقة، فالكلام فيه على التشبيه، والوحدة والوحشة باعتبار ضعف الإسلام وقلته، فعلى هذا «غريباً» إما حال، أى بدأ الإسلام مشابهاً للغريب، أو مفعولاً مطلقاً، أى الإسلام ظهر ظهور الغريب حين بدأ فريداً وحيداً، لا مأوى له، حتى تبرأ دار الإسلام أعنى طيبة، فطوبى له وطاب عيشه، ثم آثم الله نوره، فأنبت في الآفاق فبلغ مشارق الأرض ومغاربها، فيعود ففى آخر الأمر وحيداً فريداً شريفاً إلى طيبة كما بدأ، فطوبى له ولهفى عليه، كما ورد: «الإيمان يارز إلى المدينة كما تارز الحية إلى جحرها» فعلى هذا «طوبى» ترشيح الشقارة والله أعلم.

[١٥٨] أخرجه مسلم (٢٧٧٤) ك العلم، باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة.

[١٥٩] أخرجه مسلم (١٤٥) ك الإيمان، باب بدأ الإسلام غريباً، وسيعود غريباً.

١٦٠ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا» متفق عليه.

وسنذكر حديث أبي هريرة: «ذُرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ» في كتاب المناسك، وحديث معاوية وجابر: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي» و (الآخر): «لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي» في باب: ثواب هذه الأمة، إن شاء الله تعالى.

الفصل الثاني

١٦١ - * عن ربيعة الجُرشي. قال: أتى نبيُّ الله ﷺ، فقيل له: لَتَمَّ عَيْنُكَ،

الحديث الحادى والعشرون عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «لَيَأْرِزُ» أى ينضم إليها ويتقبض، يقال: أَرَزَ يَأْرِزُ أَرَزًا وَأَرُوزًا. ومنه الأروز للبخيل، سُمى به لانه يتقبض إذا سئل، والمأرز الملجأ أيضًا. قيل: يحتمل أن يكون هذا إخبارًا منه ﷺ عما كان فى ابتداء الهجرة، ويحتمل أنه أخبر عن آخر الزمان حين يسقل الإسلام، فينضم إلى المدينة، فيبقى فيها، شبه الإيمان وقرار الناس من أقات المخالفين والتجاهلهم إلى المدينة - بانضمام الحية فى جحرها، ولعل هذه الدابة أشد فرارًا وانضمامًا من غيرها، فشبه بها بمجرد هذا المعنى، فإن المماثلة يكفى فى اعتبارها بعض الأوصاف، والله أعلم.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن ربيعة قوله: «أتى» «مظ»: أى أتى ملك إلى رسول الله ﷺ وقال له ذلك، ومعناه لا تنظر بعينك إلى شيء ولا تصغ بأذنيك إلى شيء ولا تجرشيئًا فى قلبك، أى كن حاضرًا حضورًا تامًا لتفهم هذا المثل، فأجابه رسول الله ﷺ بآنى قد فعلت ما تأمرنى، «فقيل لى» أى قال ذلك الملك.

أقول .. والله أعلم :- قوله: «لَتَمَّ عَيْنُكَ» الأوامر الثلاث واردة على الجوارح ظاهراً وهى فى الحقيقة لرسول الله ﷺ بأن يجمع بين هؤلاء الخلال الثلاث فى نفسه، وأن يكون نائم العين، حاضرًا بالسمع والقلب، على ما سبق فى الحديث الخامس من الباب: «إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْظَانُ»، وعلى هذا جوابه قال: فنامت إلى آخره، أى امتثلت لما أمرت به، ويجوز أن لا يكون ثم قول ولا جواب، كما قال الله تعالى: «إِثْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ» (١) وقال سبحانه: «إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ» (٢).

(١) فصلت: ١١

(٢) البقرة: ١٣١

ولتسمع أذنك، وليعقل قلبك. قال: فنامت عيني، وسمعت أذنائي، وعقل قلبي. قال: فقيل لى: سيد بنى داراً، فصنع فيها مائدة وأرسل داعياً؛ فمن أجاب الداعي، دخل الدار، وأكل من المائدة، ورضي عنه السيد، ومن لم يجيب الداعي، لم يدخل الدار، ولم يأكل من المائدة، وسخط عليه السيد. قال: فالله السيد، ومحمد الداعي، والدار الإسلام، والمائدة الجنة. رواه الدارمي [١٦١].

١٦٢ - * وعن أبي رافع، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته، يأتيه الأمر من أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه، فيقول: لا أدري، ما وجدنا

«الكشاف» (١) معنى «قال له ربه أسلم» أخطر بباله النظر فى الدلائل المؤدية إلى المعرفة والإسلام، فقال: أسلمت، أى فظن وعرف، والمعنى أراد الله أن يجمع فيه ﷺ بين أولئك المعاني، فأجمعت فيه. والقول يستعار كثيراً فيما لا نطق فيه، كما قال الشاعر:

إذا قالت الأتساع للبطن الحفى يقول سنى للنواة طنى

وقال الجندار للوثة لم تشقنى قال سل عن يدقنى

قوله: «فقيل لى سيد» القول هذا على حقيقته من الملائكة كما فى ذلك الحديث، و «سيد» مبتدأ والخبر «بنى» أى سيد عظيم الشأن كثير الإحسان. «شف»: يجوز أن يكون مبتدأ مخصصاً بالصفة، والخبر محذوف، وأن يكون خبراً محذوف المبتدأ - انتهى كلامه.

فإن قلت: كيف شبه فى ذلك الحديث الجنة بالدار، وفى هذا الإسلام بالدار، وجعل الجنة مائدة؟ قلت: لما كان الإسلام سبيلاً لدخول الجنة اكتفى فى ذلك الحديث بالمسبب عن السبب، ولما كانت الدعوة إلى الجنة لا تتم إلا بالدعوة إلى الإسلام كما قال الله تعالى: «والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم» (٢) - استقام وضع كل منهما مقام الآخر، وحين كان نعيم الجنة وبهجتها هو المطلوب الأولى جعل الجنة نفس المائدة بمبالغة فيها.

الحديث الثانى عن أبى رافع: قوله: «لا ألفين» ألفيت الشئ إذا وجدته، وهو كقولك: لا أرينك. وهنا نهى رسول الله ﷺ نفسه عن أن تراهم على هذه الحالة، والمراد نهيتهم عن أن يكونوا على تلك الحالة، فإنهم إذا كانوا عليها وجدهم ﷺ كذلك، فهو من باب إطلاق المسبب

[١٦١] ضعيف: قال الألبانى: فى «أول سنته» وسنده ضعيف، وريضة الجرشى مختلف فى صحبته، وهو نحو

حديث جابر المتقدم (١٤٤).

(١) الكشاف: (١ / ٩٤).

(٢) يونس: ٢٥.

فى كتاب الله اتَّبَعْنَاهُ». رواه أحمد، وأبو داود، والترمذى، وابن ماجه، والبيهقى فى «دلائل النبوة» [١٦٢].

١٦٣ - * وعن المقدم بن معدى كرب، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إني أوتيتُ القرآنَ ومثله معه، ألا يوشكُ رجلٌ شبعانٌ على أريكته يقولُ: حرامٌ عليكم بهذا القرآن، فما وجدتم فيه من حلالٍ فأحلُّوه، وما وجدتم فيه من حرامٍ فحرِّموه، وإنَّ ما

على السبب، ومن الكناية الإيمائية. و «الأريكة» سرير مزين فى قبة أو بيت، فإذا لم يكن فيه سرير فهو حجلة. «حس»: أراد بهذه الصفة أصحاب الترفة والبذعة الذين لزموا البيوت، وصدوا عن طلب العلم والحديث. «مط»: أراد بالوصف التكبر والسلطنة، و «ما أمرت به» بدل من «أمرى»، ومعنى «لا أدرى» لا أدرى غير القرآن، ولا اتبع غيره.

أقول: يجوز أن يراد بقوله: «الأمر من أمرى» الأمر الذى هو بمعنى الشأن، ويكون «ما أمرت به أو نهيت عنه» يائسا للأمر الذى هو الشأن؛ لأنه أعم من الأمر والنهى. وقوله: «فيقول: لا أدرى» مرتب على «يأتيه»، والجملته كما هى حال أخرى من المقول، ويكون النهى منصبا على المجموع، أى لا الفين أحدكم حاله أنه يتكلم ويأتيه الأمر فيقول: لا أدرى.

الحديث الثالث عن المقداد: قوله: «ألا إني أوتيت» «نه»: يحتمل هذا وجهين من التأويل: أحدهما أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أعطى من الظاهر، والثانى أنه أوتي الكتاب وحيا، وأوتي من التأويل مثله، أى أذن له أن يبين ما فى الكتاب، فيعمم ويخصص، ويزيد وينقص، فيكون ذلك فى وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن. وقيل: «ومثله معه» أى أحكاما ومواعظ وأمثال مماثل القرآن فى كونها وحيا، أو كونها واجبة القبول، وتنزه نطق رسوله عن الهوى، وأمر بمتابعتها فيما يأمر وينهى، فقال عز من قائل: «وما ينطق عن الهوى»^(١) وقال الله تعالى: «وما أتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا»^(٢) أو بمائله فى المقدار، ويدل على هذا قوله ﷺ فى حديث العرياض التالى لهذا الحديث: «إنها مثل القرآن أو أكثر».

وقوله: «ألا يوشك» أى أُنْبهكم بأنه قريب أن يقول رجل شبعان. «قض»: إنما وصفه بـ «الشبعان» لأن الحامل له على هذا القول إما البلادة وسوء الفهم، ومن أسبابه الشبع وشره

[١٦٢] صحيح: صححه الألبانى فى صحيح أبى داود (٤٦٠٥) وصحيح ابن ماجه ١٣، والمشكاة وغيرها،

وقال فى المشكاة: وإسناده صحيح، وقال الترمذى: حسن صحيح.

(١) النجم: ٣.

(٢) الحشر: ٧.

حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ؛ أَلَّا لَا يَحِلُّ لَكُمْ الْحِمَارُ الْأَهْلَى، وَلَا كُلُّ نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ، وَلَا لُقْطَةٌ مُعَاهِدٍ إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنَى عَنْهَا صَاحِبُهَا، وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ، فَعَلَيْهِمْ أَنْ

الطعام وكثرة الأكل، وإما البطر والحماقة، ومن موجباته التمتع والغرور بالمال والجاه، والشبع يكتفى به عن ذلك، «وعلى أريكته» متعلق بمحذوف في حيز الحال، أى متكئاً أو جالساً، وهو تأكيد وتقرير لحماقة القائل ويطره وسوء أدبه. «خط»: ذكره على ما ذهب إليه الخوارج والظواهر، فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنة التى ضمنت بيان الكتاب فتحيروا وضلوا.

قوله: «ألا لا يحل لكم» إلى آخره، بيان للقسم الذى يثبت بالسنة، ولم يوجد له ذكر فى الكتاب، ومنه: «ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها». «خط»: معناه إلا أن يتركها صاحبها لمن أخذها استغناءً عنها. «شف»: «يقروه» بفتح الياء، يقال: قرى الضيف قرى، مثل قلبته قلبى، وقراء إذا أحسنت إليه، إذا كسرت القاف قصرت، وإذا فتحت مددت.

وقوله: «فعليلهم أن يقروه» أى سنة واستحباباً لا فرضاً وإيجاباً، فإن قرى الضيف غير واجب قطعاً، لحديث الأعرابى، وهو قوله: «هل على غيرهن يارسول الله؟ فقال ﷺ: لا، إلا أن تطوع». وقوله: «فإن لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراء» أى فله أن يتبعهم ويجازيهم من صنيعهم بأن يأخذ من مالهم مثل قراء، يقال: أعقبه بطاعته إذا جازاه. قلت: فهو من باب الإفعال، وبعضهم يجعله من باب التفعيل، والمعقب الطالب، قال لبيد:

طلب المعقب حقه المظلوم

قال فى نهاية الجزرى: أى فله أن يأخذ منهم عوضاً عما حرموه من القرى، ويقال: عقبهم مشدداً ومخففاً وأعقبهم إذا أخذ منهم عقبي، وعقبه وهو أن يأخذ منهم بدلاً عما فاته، وهذا فى المضطر الذى لا يجد طعاماً، ويخاف على نفسه التلف، ويحتمل أن الأمر بأخذ مقدار القرى من مال المنزل به كان من جملة العقوبات التى نسخت بوجوب الزكاة، وما يؤيد هذا الاحتمال قوله ﷺ فى آخر حديث العرياض: «وإن الله لم يحل لكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب - إلى قوله - ولا أكل ثمارهم - إلى قوله - إذا أعطوكم الذى عليهم من الجزية».

أقول: قول من قال: إن المراد بالمثل العدد هو الوجه، ويؤيده الحديث التالى كما سبق، ومطابقتها للرد، فإن قول الرجل: «فما وجلتكم من حلال فأحلوه» يشعر بأن الكتاب استوعب جميع الأحكام الحلال والحرام، ويعضده ما فى حديث العرياض، وقوله: «يقظن أن الله لم يحرم شيئاً إلا ما فى هذا القرآن» حيث أتى بأداة الحصر، فالرد إنما يستقيم إذا حمل على العدد، وأيضاً قوله: «معهم» صفة للمثله؛ لأن المثل متوغل فى الإبهام، لا يتعرف بالإضافة، فمعناه أوتيت مثل الكتاب مصاحباً مع الكتاب أحكام وسنن مثله فى العدد أو أكثر، ولأن قوله: «ألا لا يحل

يقروه، فإن لم يقروه، فله أن يُعقبهم بمثل قراءه، رواه أبو داود، وروى الدارمي نحوه، وكذا ابن ماجه إلى قوله: «كما حرم الله» [١٦٣].

الحمار الأملئ شروع في تعديل مسائل تتعلق بالأحكام تمثيلاً لا تحليداً، فعلى هذا التمسك بالحديث على جوار نسخ القرآن بالحديث خلافاً للشافعي رضى الله عنه ضعيف.

اعلم أن كلمة التنبيه مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية معطية معنى يحقق ما بعدها، ولكنها بهذه المثابة لا يكاد يقع ما بعدها إلا كانت مصدرة بما يصدر به جواب القسم وشقيقتها إما، وتكررها في هذا الحديث توبيخ وتقرير نشأ من غضب عظيم على من ترك السنة والعمل بالحديث، استغناءً عنها بالكتاب، هذا مع الكتاب فكيف بمن رجح الرأي على الحديث؟ وإذا سمع حديثاً من الأحاديث الصحيحة قال: لا عليّ بأن أعمل بها، فإن لى مذهباً اتبعه. وفي قوله: «ومثله» استعارة بأنه ﷺ ما تكلم ولا عمل من تلقاء نفسه، بل بإذن الله تعالى.

وقيل: ما أوتى الرسول غير القرآن على أنواع: أحدها الأحاديث القدسية التي أسندتها إلى رب العزة، وثانيها ما ألهم، وثالثها ما أرى في المنام، ورابعها ما نفت جبريل عليه السلام في روعه، أى في قلبه. و «على أريكته» يجوز أن يكون صفة بعد صفة لرجل، فتكون الصفة الثانية تكميلاً للذم؛ فإن الأولى تدل على الدعة والبطر، والثانية على التكبر والتجبر. ويجوز أن تكون حالاً من «رجل» لاتصافه بشعبان فيكون تمييزاً ومبالغة في بطره وأشره، وفيه تشنيع عظيم ونعي فظيع على ذلك القاتل.

وقوله: «إنما حرم رسول الله ﷺ» يحتمل أن يكون من كلام الراوى كما ذهبوا إليه، وأن يكون من كلامه ﷺ من باب الاستدراج وإرخاء العنان على سبيل التجريد، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمَّا مَنْ يَدْعُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ﴾ (١) تنبيهاً به على أن من اسمه رسول الله ونبيه وخيرته من خلقه حقيق بأن يستقل بأحكام سوى ما أنزله الله عليه. فالواو في «وإنما» للحال من قوله: «رجل شعبان»، والعامل «يرشك»، وهى مقررة لجهة الإشكال، أى كيف يقول ما يقول والحال أن رسول الله ﷺ بين ظهرائه؟ هذا هو الوجه؛ لأن الذهاب إلى أنه من كلام الراوى تخلل بين كلامي رسول الله ﷺ تعسف بعيد من الفصاحة.

أما بيان النظم فإنه ﷺ قرر أولاً بقوله: «ألا إني أوتيت الكتاب» أنه ﷺ شرع أيضاً أحكاماً

[١٦٣] صحيح: قال الألباني: في الأطنمة، وفي «السنة» سند صحيح، وكذا رواه الترمذى في «المعلم» من طريق أخرى من المقدم وقال: حديث حسن، وقول الشيخ على القارى: إنه رواه بلفظ أبى دلوت وهم منه. (١) الأعراف: ١٥٨.

١٦٤ - * وعن العرياض بن مسارية، قال: قام رسول الله ﷺ فقال: «أحسب أحدكم متكئاً على أريكته يظن أن الله لم يحرم شيئاً إلا ما في هذا القرآن؟» ألا وإنى

فى الدين سوى القرآن، وثنى بتوبيخ من أنكر ذلك، وجعله متكبراً بطراً طاغياً، وثلت بما يشعر بالتعليل، وإن له أن يستقل بالأحكام، وربع ببيان صور معدودة تحقيقاً للمطلوب كما مر. قوله: «ومن نزل بقوم» إلى آخره، أخرجه من سياق المبهمات، حيث لم يقل: لا يحل للمضيف أن لا يكرم ضيفه، وأبرزه فى معرض الشرط والجزاء دلالة على أن ذلك ليس بمحرم، ولكنه خارج عن سمة أهل المروءة، وهدى أهل الإيمان، وليتأمل فاعله أن يخلد، ويستهنج فعله، ويجازى بكل قبيح.

فإن قلت: دلت هذه الصور على المحرمات، فأين ذكر ما أحله ﷺ قلت: الأصل فى الأشياء الإباحة إلا ما خصه الدليل؛ لقوله تعالى: «خلق لكم ما فى الأرض جميعاً» (١) فخصت منها أشياء بنص التنزيل، وبقي ما عداها فى معرض التحليل، فخص منها بنص الحديث بعض، فبقى سائرهما على أصل الإباحة، وكأنه ﷺ نص على تحليلها، فلا يزيد ولا ينقص. والله أعلم.

الحديث الرابع عن العرياض: قوله: «أحسب» «شف»: «يظن» يدل من «يحسب» يدل الفعل من الفعل، و«عن أشياء» متعلق بالنهاى فحسب، ومتعلق الأمر والوعظ محذوف، أى أمرت ووعظت بأشياء، ونهيت عن أشياء. أقول: يجوز أن يكون التكرار للتأكيد، كما فى قوله تعالى: «لا تحسبن الذين يفرحون - إلى قوله - فلا تحسبنهم بمفازة» (٢) والوارى فى قوله: «ألا وإنى» كالوارى فى «وإنما حرم» فى الحديث السابق؛ لأن الهمزة فى «أحسب» للإنكار، وكذا فى «ألا» فالمعنى أحسب أحدكم أن الله خص المحرمات فى القرآن؟ والحال أنى قد حرمت، وأحللت، ووعظت. فألحم حرف التنبيه المتضمن للإنكار بين الحال وعاملها، كما ألحم حرف الإنكار بين المبتدأ والخبر، فى قوله تعالى: «أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقل من فى النار» (٣) جاءت الهمزة مؤكدة معادة بين المبتدأ المتضمن للشرط وبين الخبر، ذكره الزجاج.

«مظ»: «أو»: فى قوله: «أو أكثر» ليس للشك، بل إنه ﷺ كان يزداد علماً طوراً بعد طور، وإلهاماً من قبل الله تعالى ومكاشفة لحظة بلحظة، فكشف له أن ما أوتى من الأحكام غير القرآن مثله، ثم كوشف له بالزيادة متصلاً به.

(١) البقرة: ٢٩.

(٢) آل عمران: ١٨٨.

(٣) الزمر: ١٩.

والله قد أمرتُ ووعظتُ ونهيتُ عن أشياءٍ إنما لمثلُ القرآن أو أكثر، وإنَّ اللهَ لم يُحلَّ لكم أن تدخلوا بيوتَ أهل الكتاب إلا بإذنٍ، ولا ضربَ نسائِهِم، ولا أكلَ ثمارِهِم إذا أعطوكم الذى عليهم» رواه أبو داود وفى إسناده: أشعث بن شعبة المصيصى، قد تكلم فيه. [١٦٤].

١٦٥ - * وعنه، قال: صلى بنا رسولُ الله ﷺ ذات يوم، ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظةً بليغةً، ذرقتُ منها العيون، ووجلتُ منها القلوب. فقال رجلٌ:

أقول: يمكن أن يقال: «أو» هذه مثلها فى قوله تعالى: «وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» (١) أى بل يزيدون. وقوله: «إن الله لم يحل» إلى آخر الحديث كناية عن عدم التعرض لهم بأبدانهم فى المسكن والأهل والمال إذا أعطوا الجزية، وإنما وضع قوله: «الذى عليهم» موضع الجزية ليؤذن بفخامة العلة، ويأن عدم التعرض معلل بأداء ما عليهم، ولو صرح بها لم يفهم.

الحديث الخامس عن العرياض: قوله: «ذات يوم» سبق معناه فى حديث جبريل. «تو»: بليغة أى بالغ فيها بالإنذار والتخويف، كقوله تعالى: «وقل لهم فى أنفسهم قولاً بليغاً» (٢). «قضى»: البلاغة وجازة اللفظ وكثرة المعنى مع البيان. أقول: والأول هو الوجه، لقوله: «ذرقت منها العيون»، أى سال منها الدمع، وكان ذلك لاستيلاء الخشية على القلوب، وتأثير الرقة فيها.

أقول: فإسناد الذرف إلى العيون كإسناد الفيض إليها فى قوله تعالى: «أعينهم تفيض من الدمع» (٣) كان أعينهم ذرقت مكان الدمع مبالغة فيها، وفائدة تقديم «ذرقت العيون» على «وجلت القلوب» ومقره التأخير - على ما قاله الشيخ - للإشعار بأن الموعظة أثرت فيهم، وأخلت منهم بمجامعهم ظاهراً وباطناً.

قوله: «إنهما لم يذكرنا الصلاة» أى الترمذى وابن ماجه لم يأتيا بصلى الحديث، وهو قوله: «صلى بنا رسول الله ﷺ» كما فى المصابيح، فإنه افتتح بقوله: «فوعظنا رسول الله ﷺ». قوله: «موعظة مودع» فائدة هذا القيد أن المودع عند الوداع لا يترك شيئاً مما بهم المودع ويشتر إلى إلا ويورده ويستقصى فيه.

[١٦٤] ضعيف: قال الشيخ الألبانى: وسنده ضعيف، فيه أشعث بن شعبة، قال أبو زرعة وغيره: فيه لين، وضعفه

فى ضعيف الجامع ح (٢١٨٣).

(١) الصافات: ١٤٧.

(٢) النساء: ٦٣.

(٣) المائدة: ٨٣.

يارسولُ الله! كانَ هذه موعظةٌ مُودَّعٌ فأوصنا، فقال: «أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن كان عبداً حبشياً، فإنه منَ يعشَ منكم بعدى فسيرى اختلافاً كثيراً؛ فعليكم بسنتي وسنةُ الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعصوا عليها بالنواجز، وإياكم ومحدثات الأمور؛ فإن كلَّ محدثة بدعة، وكلَّ بدعة ضلالة» رواه أحمد وأبو داود، والترمذى وابن ماجه إلا أنهما لم يذكرَا الصلاة. [١٦٥]

قوله: «والسمع والطاعة» أى أوصيكم بقبول قول الأمير وطاعته، وبما أمركم به ولو كان أدنى خلق، وهذا وارد على سبيل المبالغة لا التحقيق، كما جاء: «من بنى الله مسجداً ولو كمفحص قطاة» يعنى لا تستكفوا عن طاعة من ولى عليكم ولو كان عبداً حبشياً، إذ لو استنكفتم عنه لآدى إلى إثارة الحروب، وتهيج الفتن، وظهور الفساد فى الأرض، فعليكم بالصبر والمداواة حتى يأتى أمر الله. والفاء فى «فإنه» للتسبيح، جعلت ما بعدها سبباً لما قبلها، يعنى من قبل وصيتى، والترمذى تقوى الله، وقبل طاعة من ولى عليه، ولم تهيج الفتن - أمن بعدى مما يرى من الاختلاف الكثير، وتشعب الآراء، ووقوع الفتن. ثم أكد تلك الوصية بقوله: «فعليكم بسنتي» على سبيل الالتفات^(١)، وعطف عليه قوله: «وإياكم ومحدثات الأمور» تقريراً بعد تقرير، أو تأكيداً بعد تأكيد. وكذا قوله: «تمسكوا بها وعصوا عليها بالنواجز» تشديد على تشديد. والمراد بالخلفاء الراشدين أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلى - رضى الله عنهم أجمعين - . «تو» ليس معناه انتفاء الخلافة عن غيرهم؛ لأن النبى ﷺ قال: «يكون فى أمتى اثنى عشر خليفة» وإنما المراد تفخيم أمرهم، وتصويب رأيهم، والشهادة لهم بالتفوق فيما يمتازون به عن غيرهم. وإنما ذكر سنتهم فى مقابلة سنته؛ لأنه علم أنهم لا يخطئون فيما يستخرجونه من سنته بالاجتهاد، ولأنه ﷺ عرف أن بعض سنته لا تشتهر إلا فى زمانهم، فأضاف إليهم دفعاً لنوهم من ذهب إلى رد تلك السنة، فأطلق القول باتباع سنتهم سداً لهذا الباب. و «النواجز» الأضراس، وقيل: الضواحك، وقيل: الأنياب، والعص بالنواجز مثل فى التمسك بهذه الوصية بجميع ما يمكن من الأسباب المعينة عليه، كمن يتمسك بشئ ثم يستعين عليه بأسنانه استظهاراً للمحافظة.

«حسن»: فى الحديث دليل على أن واحداً من الخلفاء الراشدين إذا قال قولاً وخالفه غيره من

[١٦٥] صحيح: قال الشيخ الألبانى: وسنده صحيح، وقال الترمذى: حديث حسن صحيح، وصححه جماعة،

منهم الشياخ المقدمى فى «أبواب السنن واجتناب البدع» (ق١/٧٩).

(١) سبق تعريفه.

١٦٦ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: خطَّ لنا رسول الله ﷺ خطًّا، ثم قال: «هذا سبيلُ الله»، ثم خطَّ خطوطًا عن يمينه وعن شماله، وقال: هذه سبيلٌ، على كل

الصحابة كان المصير إلى قوله أولى، وإليه ذهب الشافعي رضى الله عنه في القديم، قال: والحديث يدل على تفضيل الخلفاء الراشدين على غيرهم من الصحابة، وترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة. والله أعلم.

الحديث السادس عن عبد الله قوله: «خطَّ لنا خطًّا» أى خط لأجلنا تقريبًا ونفهيماً لنا؛ لأن التصوير والتمثيل إنما يسلك ويصار إليه لإبراز المعانى المحتجة، ورفع الاستار عن الرموز المكنونة، لتظهر في صورة المشاهد المحسوس، فيساعد فيه الروم العقل، ويصلحه عليه.

«قضى»: «سبيلُ الله» هو الدين القويم والطريق المستقيم، وهما الاعتقاد الحق والعمل الصالح، وذلك لا تتعدد أثناءه، ولا تختلف جهاته، لكن له درجات ومنازل، يقطعها السالك بعلمه وعمله، فمن رلت قدمه وانحرف عن أحد هذه المنازل فقد ضل سواء السبيل، وتباعد عن المقصد المقصود، ولا يزال سيره وسعيه يزيد له انهماكًا في الضلالة، وبعدًا له عن العزم، إلا أن يتداركه الله بفضلِهِ فيلهمه أنه ليس على الطريق، هذا مقام التوبة، ثم ينكص على عقبيه حتى يلحق بالمقام الذى انحرف عنه، وهو الإنابة، ثم يأخذ منها فى سلوك ما يليها، وهو السداد.

«مظ»: قوله: «هذا سبيلُ الله»، ثم خطَّ خطوطًا إشارة إلى القصد بين الإفراط والتفريط؛ لأن سبيل أهل البدع مائل إلى جانب من الحق، مثاله مشكلة القدر والجبر، فالجبرى مائل عن طريق الحق بقوله: لا كسب ولا اختيار للعبد، فإنه تفريط؛ لأنه يؤدى إلى إبطال الكتب والرسل، والقدرى أيضًا مائل عنه؛ لأنهم يجعلون الخلق خالقًا لأفعالهم، فإنه إفراط لما يفضى إلى الشرك؛ فطريق أهل السنة هو القصد، لأنهم يقولون: إن كل ما يجرى على العباد بقضاء الله وقدره، ويشبّون الكسب للعبد.

وأقول - والله أعلم - : «هذا سبيلُ الله» وقوله: «هذا صراطى» أضيف إلى رب العزة، وعرف تفخيماً وتعظيماً لشأنهما، ونكر حين نسب إلى رسوله ﷺ فى قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (١) «وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم» (٢) مدحاً، وثبوتها بشأن رسوله ﷺ أى أنك على صراط، وتهدى إلى صراط، أى صراط الله العزيز الحميد، ثم عرف فى قوله: «إهدنا الصراط المستقيم» (٣) تعليمًا للعباد، وإرشادًا لهم إلى طلب هذا البغية السنية، والرفعة العلية، والثبات عليها والمواظبة لها، ورفعة شأنهما جىء بالفاء فى قوله: «فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ» (٤)

(١) الزخرف: ٤٣. (٢) الشورى: ٥٢.

(٣) الفاتحة: ٦. (٤) الأنعام: ١٥٣.

سبيل منها شيطان يدعو إليه»، وقرأ: (وأن هذا صراطي مستقيماً، فاتبعوه)^(١) الآية». رواه أحمد والنسائي، والدارمي. [١٦٦].

١٦٧ * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم وإلى هذا الصراط لمح رسول الله ﷺ في حديث عبد الله بن عمرو بقوله: «ما أنا عليه وأصحابي» وفي حديث معاوية: بقوله «وهي الجماعة» وتلك الخطوط التي خطت على اليمين والشمال مشار بها إلى مذاهب أهل الأهواء والبدع الذين تفرقوا على ثنتين وسبعين ملة.

فإن قلت: ما وثوقك على أنك على الصراط المستقيم؟ فإن كل واحد من الفرق يدعي أنه عليها دون غيره؟ قلت: ليس ذلك بالادعاء والتثبث باستعمال الزعم القاصر، والقول الزاعم، بل بالنقل عن جهابذة هذه الصنعة وعلماء أهل الحديث الذين جمعوا صحاح الحديث في أمور رسول الله ﷺ، وأحواله وأفعاله، وحركاته وسكناته، وكذا أحوال الصحابة من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، مثل جامع الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، ومسلم بن حجاج، وغيرهما من الثقات المشهورين الذين اتفق أهل الشرق والغرب على صحة ما أوردوه في كتبهم من أمور النبي وأصحابه، ومن تكفل باستبطائ معانيها، وكشف مشكلاتها، كالإمام أبي سليمان الخطابي، والإمام محيي السنة أبي محمد البغوي والإمام محيي الدين النوري جزاهم الله عن المسلمين خيراً وجعل مسميهم في الدين مشكوراً ثم بعد النقل ينظر من ذا الذي تمسك بهديهم، واقتدى بسيرتهم في الأصول والفروع، فنحكم من الذين هم هم. والله أعلم بالصواب.

الحديث السابع عن عبد الله بن عمرو: قوله: «لا يؤمن أحدكم» «تو»: الحديث مسحول على نفي الكمال اتساعاً، كما في قوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يأمن جاره بوائقه» فهو لوجهين: أحدهما أن يكون في متابعة الشرع وموافقته له، كموافقته على ما لو فاته فيستمر على الطاعة من غير كلفة وكراهية. وذلك حين يذهب عنه كدر النفس، وتبقى صفوتها، فتحلى بالصفات النورانية، وتؤيد بالقوى الروحانية، وهذه حالة نادرة لا توجد إلا في المحفوظين من أولياء الله - ومن الله المعونة في تيسير كل عسير. ثانيهما أنه يعتقد مخالفة هواه، فإنه إذا اعتقد ذلك وعرفه بالفرضية على نفسه فقد جعل هواه تبعاً للشرع وإن لم يستقم في المعاملة به.

«مظ» يجوز أن يحمل هذا على نفي أصل الإيمان، أي يكون تابعاً مقتدياً لما جئت به مثال الشرع من الاعتقاد، لا عن الإكراه وخوف السيف مثل المنافقين. وأقول: إنما قيل: «هواه تبعاً» ولم

[١٦٦] حسن: قال الشيخ الألباني: وإسناده حسن، وصححه الحاكم وغيره.

(١) الأئمام: ١٥٣.

حتى يكونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جَسَتْ بِهِ». رواه في «شرح السنة»، قال النووي في «أربعينه»: هذا حديث صحيح، رويناه في «كتاب الحجة» بإسناد صحيح [١٦٧].

١٦٨ - * وعن بلال بن الحارث المزني، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحْيَا سُنَّةَ مَنْ سَنَّيَ قَدْ أَمِيتَ بَعْدِي، فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ

يقول: «هو تابع» للإيمان بالمبالغة، وأن هواه الذي هو معبوده في قوله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ» (١) وماله في قوله ﷺ: «تمس عبد الدينار، وعبد الدرهم، وعبد الخميصة» إذا كانا تابعين للشرع كان أبْلَغَ ما يقال: إنه تابع له.

ويؤيده ما ذكره الشيخ التوريشي رحمه الله معقول على نفى الكمال، أن النفس في أصل خلقها مجبولة على الميل إلى الشهوات النفسانية، والركون إلى استيفاء اللذات الجسمانية، فيستدعي في قهرها على طبيعتها جاذبة قوية تقمعها من أصلها، وإيادها كاملا على اتباع الشرع، كما قال:

الظلم من شيم النفوس فإن تجد ذا حفة فلعلة لا يظلم

أي علة قوية وباعثة عظيمة، وما أحسن موقع «حتى» التدرجية؛ لأنها مؤددة بأن المضارع المنفي بـ «لا» إنما كملت على سبيل التدرج، حتى بلغت إلى درجة الجأت الهوى إلى اتباع الشرع. ونظيره في الإنبات قوله ﷺ: «إن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً» وقد سبق بيانه، والفرق أن المنفي لم يزل في التناقص حتى يستكمل المثبت، والمثبت لم يزل في التزايد حتى ينتهي إلى الكمال - والله أعلم.

الحديث الثامن عن بلال: قوله: «أحيا» معطوف: السنة ما وضعه رسول الله ﷺ من أحكام الدين، وهي قد تكون فرصاً كزكاة الفطر، وغير فرض كصلاة العيد، وصلاة الجماعة، وقراءة القرآن في غير الصلاة. وتحصيل العلم وما أشبه ذلك وإحيائها أن يعمل بها، ويحرض الناس عليها، ويحثهم على إقامتها.

«شف»: نظم الحديث يقتضى «من سنني» بصيغة الجمع، لكن الرواية بصيغة المفرد، «ويدعه

[١٦٧] قال الشيخ الألباني: هذا وهم؛ فالسند ضعيف، فيه نعيم بن حماد وهو ضعيف، وأهله الحافظ بن رجب يغير هذه العلة، متعقباً على النووي تصحيحه إياه، فانظر كتابه «جامع العلوم والحكم» ثم إن عزوه إلى المذكورين يوهم أنه لم يخرجهم من هو أعلى طبقة منهما، وليس كذلك؛ فقد أخرجه الحسن بن سفيان في «الأربعين» له (١) ١/٦٥ وهو من الأَخْلَين عن أحمد وابن معين (توفي ٣٠٣) ورواه القاسم ابن مسافر في «أربعينه» وقال: «حديث غريب».

(١) الجائز: ٢٣.

يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا؛ وَمَنْ ابْتَدَعَ بَدْعًا ضَلَالَةً لَا (يَرْضَاهَا) (١) اللَّهُ وَرَسُولُهُ، كَانَ عَلَيْهِ (مِنْ الْإِثْمِ) (٢) مِثْلُ أَثَامٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ (أُجُورِهِمْ) (٣) شَيْئًا رواه الترمذی. [۱۶۸].

١٦٩ - * ورواه ابن ماجه عن كثير بن عبدالله بن عمرو، عن أبيه عن جده.

١٧٠ - * وعن عمرو بن عوف، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الدين ليأرُ إلى

ضلالة» يروى بالإضافة، ويجوز أن يتصّب نعتاً ومنعوتاً. أقول: قوله: «من ستى» على ما أورد مفرداً جنس شائع فى أفرادهِ، و «أحيا» استعير للعمل بها، وحث الناس عليها، و«أميت» استعارة أخرى لما يقابلها من الترك، ومنع الناس بإقامتها، وهى كالترشيع للاستعارة الأولى، وقول قوله: «أحى سنة من ستى قد أميت» بقوله: «ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله تعالى ورسوله»، ووصف السنة بقوله: «من ستى» لختار عن سائر السنن، فإن السنة عبارة عن وضع الشئ ورسمه ليقضى به، ووصف البدعة وبينها بقوله: «ضلالة» ليشير بأن بعضاً من البدعة ليس من الضلالة، كما سبق فى تقسيمها. وقول قوله: «قد أميت» بقوله: «لا يرضاها الله ورسوله» وذلك لأن المبتدع إنما يميت السنة لأنه لا يرضاها، ولا يحب أن يعمل بها.

الحديث التاسع عن عمرو بن عوف: قوله: «إلى الحجاز» مكة والمدينة وما ينضم إليهما من البلاد، سميت بذلك لأنها حجزت بين نجد والغور. قوله: «ليعقلن» جواب للقسم، والجملة معطوفة على خبر «إن» على تقدير: أقسم بالله. و «الدين» مظهر وضع موضع المضمر، ويجوز

قال الشيخ الألباني:

(١) كلها في جميع النسخ، وفي الترمذى (لا ترضى).

(٢) ليست في الترمذى، وهي في جميع نسخ الكتاب.

(٣) في الترمذی (أوردوا الناس).

[١٦٨]: أي من حديث بلال بن الحارث، وابن ماجة عن كثير بن عبدالله بن عمرو عن أبيه عن جده، أي عمرو

بن عوف المزني،

وعزوه إلى الترمذي من حديث بلال خطأ واضح، بل هو عنه في «العلم» من حديث كثير أيضاً بسنده المذكور عن جده أن النبي ﷺ قال لبلال بن الحارث: اعلم. قال: ما أعلم يا رسول الله قال: اعلم يا بلال. قال: ما أعلم يا رسول الله قال: إنه من أحيا سنة ... الحديث، فهو موجه إلى بلال، وليس من روايته، وليست هذه الزيادة التي ذكرتها عند ابن ماجه ولا السياق له.

وأما قول الترمذي عقبه: هذا حديث حسن «فمردود» كيف لا وقد قال الشافعي وأبو داود في كثير هذا: «ركن من أركان الكذب» وقال ابن حبان: «له عن أبيه عن جده نسخة موضوعة» ولهذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي كما قال الذهبي.

الحجّار كما تارّز الحية إلى جحرها، وليعقلن الدين من الحجّار معقل الأروية من رأس الجبل. إن الدين بدأ غريباً وسعود كما بدأ، فطوبى للغريب وهم الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدى من ستي» رواه الترمذى. [١٧٠].

١٧١ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَكُنَّ عَلَى أُمَّتِي كما أتى على بنى إسرائيل حَذْوُ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ، حَتَّى إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عِلَاتِيَّةً،

أَنْ يَكُونَ الْعُطْفُ لِلْجُمْلَةِ عَلَى الْجُمْلَةِ، وَإِنَّمَا ضَوْعُفُ أَدَوَاتِ التَّكْيِيدِ وَأَقِيمِ الْمَظْهَرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لَأَنَّ هَذَا التَّمَثِيلَ أَشْرَفُ وَأَحْسَنُ وَأَنْسَبُ بِالدِّينِ، وَكَانَ الْإِهْتِمَامُ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ أَشَدَّ.
«نه»: «ليعقلن» ليتحصن به، ويعتصم ويلتجئ إليه، كما يلتجئ الوعل إلى رأس الجبل، و «الأروية» الأئمة من الوعول، كأنه ﷺ خص الأئمة بالذكر لأنها أقدر على التمكن مما توعد من الجبال. و «معقل» مصدر بمعنى العقل، يجوز أن يكون اسم مكان. وقيل: معناه أن بعد انضمام أهل الدين إلى الحجّار ينقرضون عنه، ولم يبق منهم فيه أحد.

الشارحون: في أكثر نسخ المصاييح: زيد بن ملحمة عن أبيه عن جده، وهو غلط لأن زيد بن ملحمة جاهلي جد عمرو بن عوف. والصواب رواه كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده. وقد مضى شرحه مستقصى في الفصل الأول من الباب في الحديث التاسع.

الحديث العاشر عن عبد الله بن عمرو قوله: «لَيَكُنَّ» الإتيان المجيء بسهولة، وعدى يعلى لمعنى الغلبة المؤدية إلى الهلاك، ومنه قوله تعالى: «مَا تَلُرُ مِنْ شَيْءٍ وَأَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ»^(١). «تو» المراد «بالأمة» من تجمعهم دائرة الدعوة من أهل القبلة لأنه أضافهم إلى نفسه، وأكثر ما ورد في الحديث على هذا الأسلوب فإن المراد منه أهل القبلة، ولو ذهب إلى أن

[١٧٠] قال الشيخ الألباني: وسنده واه جمل، وإن قال الترمذى (١٠٥/٢): «حديث حسن»؛ فإن فيه كثير من عيباته بن عمرو، وقد عرفت حاله آنفاً، لكن الحديث قد صح غالبه من وجوه أخرى، فالجملة الأولى منه أخرجها الشيخان من حديث أبي هريرة، وسلم وأحمد من حديث ابن عمر، وزاد الجملة الثالثة: «إن الإسلام بدأ غريباً وفسد الناس من بعده» لكن رواه مسلم بهذه الزيادة من حديث أبي هريرة أيضاً.

وأما قوله: «الذين يصلحون» فرواه الخطابي في «الغريب» (ق٣٢/١) بهذا اللفظ، وهو في المسند (٧٣/٤) بلفظ «الذين يصلحون إذا فسد الناس» وستحدهما ضعيف، لكن لفظ أحمد رواه أبو عمرو الدقي في «السنن الواردة في الفتن» (ق٢٥/١) والآخر في «الغريب» (ق٢١/١) من حديث ابن مسعود بسند صحيح. ثم رواه الدقي من حديث سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو بن العاص يستدين صحيحين، وحديث سعد في المسند أيضاً (١٨٤/١). وأما الجملة الثانية «وليعقلن» فلم أجد لها شاهداً.

(١) اللزيمات: ٤٢.

لَكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ. وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ نَتْنَيْنِ وَسَبْعِينَ مَلَّةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مَلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مَلَّةً وَاحِدَةً. قَالُوا: مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ [١٧١].

المُرَاد أُمَّة الدَّعْوَةِ فَلَهُ وَجْهٌ، وَحَيْثُذُ يُتَنَاوَلُ أَصْنَافُ أَهْلِ الْكُفْرِ. وَالْمَلَّةُ فِي الْأَصْلِ مَا شَرَعَ اللَّهُ تَعَالَى لِعِبَادِهِ عَلَى أَلْسِنَةِ الْأَنْبِيَاءِ، لِيَتَّصِلُوا بِهِ إِلَى جِوَارِ اللَّهِ، وَيَسْتَعْمَلَ فِي جُمْلَةِ الشَّرَائِعِ دُونَ أَحَادِثِهَا، ثُمَّ اتَّسَعَتْ فَاسْتَعْمَلَتْ فِي الْمَلَلِ الْبَاطِلَةِ، فَقِيلَ: الْكُفْرُ كُلُّهُ مَلَّةٌ وَاحِدَةٌ. وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَفْتَرِقُونَ فَرْقًا يَتَدَيَّنُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِخِلَافٍ مَا تَتَدَيَّنُ بِهِ الْآخَرَى، فَسُمِّيَ طَرِيقَتُهُمْ مَلَّةً مَجَارًا. وَإِذَا حَمَلَ الْمَلَّةَ عَلَى أَهْلِ الْقَبْلَةِ فَمَعْنَى قَوْلِهِ: «كُلُّهُمْ فِي النَّارِ» أَنَّهُمْ مُتَعَرِّضُونَ لِمَا يَدْخُلُهُمُ النَّارُ مِنْ الْأَفْعَالِ الرَّدِيَّةِ.

أَوْ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَهَا بِذُنُوبِهِمْ، ثُمَّ يُخْرِجُ مِنْهَا مَنْ لَمْ تَقْضَ بِهِ بَدْعَتُهُ إِلَى الْكُفْرِ بِرَحْمَتِهِ، وَ«إِلَّا مَلَّةً وَاحِدَةً» أَيُّ أَهْلِ مَلَّةٍ وَاحِدَةٍ، وَكُشِفَ بِقَوْلِهِ: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» عَمَّا سَأَلُوهُ بِقَوْلِهِمْ: «مَنْ هِيَ؟» لِأَنَّ تَعْرِيفَ أَهْلِ الْمَلَّةِ حَاصِلٌ بِتَعْرِيفِ مُلْتَمِهِمْ.

وَقَوْلُهُ: «تَتَجَارَى بِهِمْ» أَيُّ سَرَتْ فِي عُرُوقِهِمْ وَمَفَاصِلِهِمْ، وَ«تَتَجَارَى» أَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي الْحَدِيثِ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَجْرَى مَعَ صَاحِبِهِ. وَ«الْأَهْوَاءُ» جَمْعُ هَوًى، وَهُوَ الْمِيلُ إِلَى مَا تَشْتَهِي النَّفْسُ، وَيُقَالُ: سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَهْوِي بِصَاحِبِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى الدَّاهِيَةِ، وَفِي الْآخِرَةِ إِلَى الْهَآوَةِ. وَإِنَّمَا جَمَعَهَا إِذْذَاتًا بِاخْتِلَافِ أَهْوَاءِهِمْ وَأَرَائِهِمْ، وَيَسْلُكُ كُلُّ مِنْهُمْ مِنَ الْحَيَرَةِ وَالضَّلَالِ فَجَاً غَيْرَ فِجٍ الْآخَرِ. وَالْكَلْبُ دَاءٌ يَعْتَرِي الْإِنْسَانَ مِنْ عَضَةِ الْكَلْبِ، وَهُوَ دَاءٌ يَأْخُذُهُ شِبْهُ الْجَنُونِ فَيَكَلِبُ بِلُحُومِ النَّاسِ، فَإِذَا عَضَ إِنْسَانًا كَلِبَ وَيَسْتَوَلِي عَلَيْهِ شِبْهُ الْمَالِيخُولِيَا.

«مَطَّ»: «حَذُو النَّعْلِ بِالنَّعْلِ» جَعَلَ الشَّيْءَ مِثْلَ شَيْءٍ آخَرَ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ، يَعْنِي أَعْمَالُ بَعْضِ أُمَّتِي فِي الْقَبِيحِ مِثْلُ أَعْمَالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ. أَقُولُ: ذَهَبَ إِلَى أَنَّ فَاعِلَ «لِيَاثَيْنِ» مُقَدَّرٌ، يَدُلُّ عَلَيْهِ سِيَاقُ الْكَلَامِ، وَالْكَافُ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ، وَذَهَبَ الْأَشْرَفِيُّ إِلَى أَنَّهُ فَاعِلٌ، وَقَدَّرَ الْمَعْنَى أَنَّهُ لِيَاثَيْنِ عَلَيْهِمْ مِثْلُ مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ. وَقَالَ: وَلَعَلَّ الْمُرَادُ بِ«الْأَمِّ» رُجُوعَ الْأَبِّ، وَالتَّقْيِيدُ بِالْعَلَانِيَةِ لِبَيَانِ وَقَاتِهِ، وَصِفَاقَةِ وَجْهِهِ.

قَوْلُهُ: «لَكَانَ فِي أُمَّتِي» الْإِثْمُ فِيهِ جَوَابُ «إِنْ» عَلَى تَأْوِيلِ «لَوْ» كَمَا أَنَّ «لَوْ» تَأْتِي بِمَعْنَى «إِنْ» وَ«حَتَّى» هِيَ الدَّاخِلَةُ عَلَى الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ. وَقَوْلُهُ: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» رَوَى مُحْيِي السَّنَةِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ، فَاخْتَارَ مُحَمَّدًا ﷺ،

[١٧١] ضَعِيفٌ: قَالَ الشَّيْخُ الْأَكْبَانِيُّ: وَقَالَ -يَعْنِي- التِّرْمِذِيُّ: غَرِيبٌ.

قُلْتُ: عَلَنَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ الْإِفْرِيقِيُّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ. انْظُرِ الْمَشْكَاةَ (١/٦١).

١٧٢ - * وفي رواية أحمد، وأبي داود، عن معاوية: «ثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة، وإنه سيخرج في أمي أرقام تجاري بهم تلك الأهواء كما يتجاري الكلبُ بصاحبه، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله» [١٧٢].

فبعثه برسالته، وانتخبه بعلمه، ثم نظر في قلوب الناس، فاختر له أصحاباً، فجعلهم أنصار دينه ووزراء نبيه، فما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن، وما رآه قبيحاً فهو عند الله قبيح. «حسن»: «الجماعة» عند أهل العلم أهل الفقه والعلم. قال شريح: إن السنة قد سبقت قياسكم، فاتبع ولا تتبدع، فإنك لن تفضل ما أخذت بالآخر. وقال الشعبي: إنما الرأي بمنزلة الميتة إذا احتجبت إليها أكلتها، قال سفيان في تفسير الجماعة: لو أن قضيها على رأس الجبل لكان هو الجماعة.

قوله في رواية معاوية: واحدة في الجنة «مط»: إنه متصل بقوله: «كلهم في النار» وقدر كلهم وواحدة في الجنة. وفيه نظر، لأنه إذا أريد بكلهم ثلاث وسبعون ملة كيف يعطف عليه «وواحدة»؟ والرواية الصحيحة في سنن أبي داود: «إن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين، ثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة» أقول: قوله: «وإن بني إسرائيل» صرح به بعد أن ذكره تقييداً لصنيعهم، وأن ذلك دأبهم وعادتهم، «وإن» في قوله: «إن كان منهم» مكسورة في جامع الأصول، وهي شرطية، و«لكان» جواب قسم محذوف، وهو جزاء الشرط. وفي قوله: «على ثلاث وسبعين ملة» إشارة إلى أنهم ساووا بني إسرائيل في تلك الأحوال القبيحة، وراودوا في ارتكاب البدع بدرجة.

وقوله: «ما أنا عليه وأصحابي» الظاهر أن يقال: من كان على ما أنا عليه وأصحابي، لأنه جواب عن قولهم: «من هي؟» فعُدل إلى «ما»، وأراد بها الوصفية، أي هم المهتدون المتمسكون بسنة وستة الخلفاء الراشدين من بعدى، كقوله تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ (١) أي القادر العظيم الشأن سواها. والواو في «وهي الجماعة» كما هي في قوله تعالى ﴿وَأَنَّ مِنَ الْفِتْنَةِ لِمَا يُتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ (٢) دخلت على الجملة المثبة، و«تلك الأهواء» إشارة إلى ما يتضمن معنى ثنتين وسبعين ملة من هذه الأمة غير الأمة [المحققة]*، ووضع الأهواء موضع البدع وضعاً للسبب موضع المسبب، لأن هوى الرجل هو الذي يحمله على إنداع ذلك الرأي الفاسد. وأما تقرير التشبيه فهو أنه ﷺ شبه حال الزائنين من أهل البدع في استيلاء تلك الأهواء

[١٧٢] صحيح: قال الشيخ الألباني: وسئلها صحيح، وحسنه في صحيح سنن أبي داود (٤٥٩٧)، وعزله

للصحيح (٢٠٤) وغيرها.

(١) الشمس: ٧.

(٢) البقرة: ٧٤.

* في «ط» «المحققة».

١٧٣ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي - أَوْ قَالَ: أُمَّةَ مُحَمَّدٍ - عَلَى ضَلَالَةٍ، وَيَدُ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ». رواه الترمذى [١٧٣].

عليهم، وذعابها بهم في كل واد مُرد، وفي سريان تلك الضلالة منهم إلى الغير يدعونهم إليها، ثم تفرهم من العلم، وامتناعهم من قبوله حتى يهلكوا جهلاً - بحال صاحب الكلب، وسريان تلك العلة في عروقه ومفاصله، وحصول شبه الجنون منه ثم تعديه إلى الغير - بعقره إياه، وتفره من الماء، وامتناعه عنه حتى يهلك عطشاً . ولعمري! إن هذا التمثيل أبلغ وأشنع من تمثيل يلحم بن باعوراء في قوله تعالى: ﴿فمثلته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث﴾ (١) والله أعلم (*).

الحديث الحادى عشر عن ابن عمر: قوله: «لا يجمع» «تو»: من الله تعالى على هذه الأمة بالنصرة والحفظ، أو من عليهم بالتوفيق لموافقة الجماعة. «ومن شدَّ» أى انفرد عن الجمهور والسواد الأعظم فقد شدَّ فيما يدخله النار، أو شدَّ فى أمر النار. «مط»: فى الحديث دليل على أن إجماع الأمة حق، والإجماع هو إجماع علماء المسلمين.

أقول: قوله: «أو قال أمة محمد» تردد من الراوى، ولعل هذا أظهر فى الدراية لأن التخصيص يدل على امتياز أمته من سائر الأمم بهذه الفضيلة، وأن كون المنسوب إليه من اسمه محمد يقتضى هذه الفضيلة، فيلزم منه امتياز الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة من الفرق الضالة، ومن ثم عقبه بقوله: «ويد الله على الجماعة»، ومعنى «على» كمعنى «فوق» فى قوله تعالى: ﴿يد الله فوق أيديهم﴾ (٢) فهو كناية عن النصرة والغلبة (**). لأن من بايع

[١٧٣] قال الشيخ الألبانى: فى «الفن» وقال: «حديث غريب». قلت، وعلته سليمان المدنى، وهو ابن سفيان، وهو ضعيف؛ لكن الجملة الأولى من الحديث صحيحة، لها شاهد من حديث ابن عباس، أخرجه الترمذى والحاكم وغيرهما بإسناد صحيح. ومن حديث أسامة بن شريك هند ابن قانع فى المعجم (١/٣) (قائلة هامة) قال الترمذى: وتفسير الجماعة. عند أهل العلم: هم أهل الفقه والعلم والحديث، سئل ابن المبارك: من الجماعة؟ فقال: أبو بكر وعمر. قيل له: قدماء أبو بكر وعمر، قال: فلان وقلان. قيل له: قدماء فلان وقلان. فقال: أبو حمزة السكرى جماعة. قال الترمذى: وأبو حمزة هو محمد بن يمين، وكان شيخاً صالحاً.

قلت: وهذا المعنى مأخوذ من قول ابن مسعود - رضى الله عنه -: «الجماعة ما وافق الحق، وإن كنت وحدك» رواه ابن عساکر فى «تاريخ دمشق» (١٣/٣٢٢) بسند صحيح عنه.

(١) الأعراف: ١٧٦. (٢) الفتح: ١٠.

* لا يلزم ما ذكر تفضيل الأسلوب فى الحديث على الآية المذكورة، ولم يقصد الطيبى إلى ذلك - يرحمه الله - وذلك لأنهما سياقتان مختلفتان، وإنما تلزم المقابلة إذا اتحد السياق . والله أعلم.

* وهذا هو التأويل المألوف فى أسماء الله تعالى وصفاته، وأهل السنة والجماعة على خلاف ذلك، إذ إنهم على إمرار ما يتعلق بالذات العلية من غير تأويل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تمثيل كما كان عليه النبى ﷺ وأصحابه فاتبه.

١٧٤ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اتبعوا السواد الأعظم، فإنه من شذَّ شذَّ في النار» رواه (ابن ماجه من حديث أنس).

الإمام الحق فكانما بايع الله ، ومن بايع الله فإنه ينصره، ويخذل أعداءه. أى هو ناصرهم ومصيرهم غالبين على من سواهم، فينبغى لمن ينتمي إلى محمد ﷺ أن لايفارقه، ومن فارقه خلع ريقه الطاعة من عنقه، وخرج عن نصرة الله تعالى فدخل النار، فالروا في قوله: «ومن شذَّ للعطف على معنى الحصول في الوجود، وتفويض ترتب الثانية على الأولى إلى فهم السامع الفطن الذكى كما تقرر في علم المعاني.

ويحتمل أن يضمن «يد الله» معنى الإحسان والإنعام بالتوفيق على استنباط الأحكام، وعلى الاطلاع على ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه من الاعتقاد المستقيم، والأخلاق الفاضلة، فإن «ضلالة» لفظ مطلق شامل لمعنى أنواع الضلالة من الاجتماع على إمام يقتنون به، وعلى حكم يستنبطونه، وعلى اعتقاد يعتقدونه فالمناسب أن يعبر بالضلالة عن الباطل؛ لأنه يجمع المعاني الثلاثة التي يستدعيها باب التمسك بالكتاب والسنة على سبيل الاشتراك المسمى بعموم المجاز. والله أعلم.

الحديث الثاني عشر عن ابن عمر: قوله: «السواد الأعظم» «غب» السواد يعبر به عن الجماعة الكثيرة، والسيد: المتولى للسواد الكثير، ولما كان من شرط المتولى للجماعة أن يكون مهذب النفس قيل لكل من كان فاضلاً في نفسه: سيد، ويقال: ساد القوم يسودهم، ولا يقال: سيد الثوب والفرس.

«منظ»: المعنى انظروا إلى الناس وإلى ما هم عليه، فما عليه الأكثر من علماء المسلمين من الاعتقاد والقول والفعل فاتبعوهم فيه، فإنه هو الحق، وما عداه باطل. هذا في الأصول، كالاتفاق في أركان الإسلام، وأما الفروع ففي نحو بطلان الوضوء بمس الفرج ولمس النساء وأشباههما فلا حاجة فيها إلى وجوب الإجماع، بل كل من أفتى فيه من المجتهدين كمالك، والشافعي، وأبي حنيفة، وأحمد- رضى الله عنهم- يجوز العمل به.

[١٧٤] قال الشيخ الألباني: كذا في الأصل، وفي جميع النسخ يياض، ويظهر أن المؤلف تيمم تركه؛ لأنه لم يجد من أخرجه، كما أشار إليه في مقدمة الكتاب وكذلك لم أجده في شيء من كتب السنة المعروفة، حتى الأمالي والفوائد والأجزاء التي مررت عليها، وهي تبلغ المئات، ولا أورد السيوطي في «الجامع الكبير» وأما قول القارى: بعده يياض، والحق ميرك شاه: ابن ماجه، ففي هذه الإلحاق نظر؛ لأن ابن ماجه، وإن رواه (٢٩٥٠) عن أنس، فهو بلفظ «إن أمئى لا تجتمع على ضلالة، فإذا رأيتم اختلافاً، فمليكم بالسواد الأعظم» وكذا رواه ابن بطلة في «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية» (ق/١٤٥/٢) وسنده ضعيف جداً ومن ذلك يتبين أن ما في الأصل كأنه إضافة نقلت عن ميرك شاه.

١٧٥ - * وعن أنس، قال: قال لى رسول الله ﷺ: يابُنَى إِنْ قَدَرْتَ أَنْ تَصْبِحَ وَتَمْسَى وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غَشٌّ لِأَحَدٍ فَافْعَلْ. ثم قال: «يَا بُنَى! وَذَلِكَ مِنْ سُنَّتِي، وَمَنْ أَحَبَّ سُنَّتِي فَقَدْ أَحَبَّنِي، وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ» رواه الترمذى [١٧٥].

١٧٦ - * وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي، فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ» رواه [١٧٦]

الحديث الثالث عشر عن أنس: قوله: «أَنْ تَصْبِحَ» أى تدخل فى وقت الصبح، وقوله: «لَيْسَ» حال تنازع فيه الفعلان، والمراد بهما الديمومة والغش نقيض النصح الذى هو إرادة الخير لأحد، والغش مأخوذ من الغشش وهو المشرب الكدر، و«أحد» عام شامل للمؤمن والكافر، فإن نصيحة الكافر أن يجتهد فى إيمانه، ويسعى فى خلاصه من ورطة الهلاك باليد، واللسان، وبالتألف بما يقدر عليه من المال. وقوله: «فافعل» جزء كناية عما سبق فى الشرط من المعنى، أى إن فعلت ما نصحتك به فقد أوتيت بأمر عظيم، ولهذا أشار بقوله: «ذلك» للإشعار بأنه رفيع المنزل، بعيد المتناول. وأخبر عنه بقوله: «مَنْ سُنَّتِي» وعقبه بقوله: «وَمَنْ أَحَبَّ» إلى آخره.

الحديث الرابع عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ» مظه: وذلك لأنه يلحقه مشقة فى ذلك الوقت بإحياء السنة والعمل بها، فهو كالشاهد الذى قاتل الكفار لإحياء الدين حتى قتل. أقول: قيل: «فساد أمتي» ولم يقل: إفسادهم لأنه أبلغ، كان ذواتهم قد فسدت، فلا يصدر منهم صلاح ولا ينفع الوعظ فيهم، ولا ينزلون عن منكر فعلوه ولا يفعلون معروفاً أمروا به، ولا سيما إذا ظهر ذلك فى العلماء منهم، والمفتين لأثارتهم.

[١٧٥] ضعيف: قال الشيخ الألبانى: وقال - يعنى - الترمذى: حديث حسن قلت: وفيه على بن زيد وهو ابن جدها، وهو ضعيف.

[١٧٦] قال الشيخ الألبانى: يابض فى جميع النسخ إلا فى مخطوطة الحاكم، ففيها: «رواه البيهقى فى كتاب الزهد من حديث ابن عباس، والظاهر أن هذا كان على هامش أصل النسخة، فظنها الناسخ من الأصل فضعفها إليه، وقد قال القارى: بعده يابض، وألحق ميرك وغيره: البيهقى، فى كتاب الزهد له من حديث ابن عباس» قلت: وقد رواه من هو أعلى طبقة منه وهو ابن عدى (ق/٩٠/٢) وسنده ضعيف جداً؛ فيه الحسن بن قتيبة وهو هالك، كما قال الذهبي. وأما حديث أبى هريرة فأخرجه الطبراني فى الأوسط بلفظ: «التمسك بسنتي عند فساد أمتي له أجر شهيد» ومن طريق الطبراني رواه أبو نعيم فى الحلية (٨/٢٠٠) وفيه عبد العزيز (بن أبى رواد) وفيه ضعف، ومحمود بن صالح العلى. قال الهيثمى (١/١٧٢): «ولم أجد من ترجمه».

١٧٧ - * وعن جابر، عن النبي ﷺ حين أتاهُ عمرُ فقال: إِنَّا نَسْمَعُ أَحَادِيثَ مِنْ يَهُودٍ تَسْجِنَا، أَفَتَرَى أَنْ نَكْتُبَ بَعْضَهَا؟ فقال: «أَتُهَوَّكُونَ أَنْتُمْ كَمَا تَهَوَّكَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟! لَقَدْ جِئْتُمْ بِهَا بِيضَاءَ نَفْسِيَّةٍ، وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسَعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي». رواه أحمد، والبيهقي في كتاب «شعب الإيمان» [١٧٧].

إلى الماء يسعى من يقص بلقمة فقل: أين يسعى من يقص بماء؟
ولن يرحمى برمي ولا كشف علني إذا جاء دائي من مكان دوائي

فإذا المجاهدة معهم أصعب وأشق من المجاهدة مع الكفار، ولذلك ضرعف أجر من جاهدهم على من جاهد الكفار أضعافًا كثيرة.

الحديث الخامس عشر عن جابر: قوله: «من يهود» «الزمخشري»: الأصل في يهودى ومجوسى أن يستعملوا بغير لام التعريف، لأنهما علمان خاصان لقومين أو لقبيلتين، وإنما جور تعريفهما باللام، لأنه أجرى يهوديًا ويهود مجرى شعيبة وشعير. «فا»: تهوك وتهور أخوان في معنى وقع في الأمر بغير روية: وقيل: التهوك والتهفك الاضطراب في القول، وأن يكون على غير استقامة، «حسن»: أى متحيرون أنتم في الإسلام، لاتصرفون دينكم حتى تأخذوه من أهل الكتاب؟ والضمير في «بها» للملة الخفيفة.

«تو»: وصفها بالبياض تنبيهًا على كرمها وفضلها؛ لأن البياض لما كان أفضل لون عند العرب عبر به عن الفضل والكرم، حتى قيل لمن لم يتلنس بمعاب: هو أبيض الوجه، ونقيه قريب من هذا المعنى. ويحتمل أن يراد أنها مصونة عن التبديل والتحريف، خالية عن التكاليف الشاقة، وأشار بذلك إلى أنه أتاها بالاعلى والأفضل، واستبدال الأدنى عند مظنة التحير، وقد شهد التنزيل على نقلة تلك الأحاديث بالفسق والفرية، فلا يؤمن منهم اللبس على المؤمنين في أمر دينهم، وإنما أترك عليهم لأن طلبهم يشعر بأنهم اعتقدوا نقصان ما أتى به النبي ﷺ. و«بيضاء نفية» منصوبان على الحال، وكلاهما عبارة عن الظهور والصفاء، والخلوص عن الشك والشبهة، واليسر لا مشقة فيها، كما في دين اليهود من قطعهم موضع النجاسة من الثوب، وإخراج ريع أموالهم للزكاة، وغيرهما من العسر. و«ما وسعه» أى ما ينفى له أن يفعل إلا اتباعي، فإذا كانت هذه حال موسى فكيف بكم تطلبون من هؤلاء المحرفين ما تنتصون به؟.

أقول: قوله: «أفترى» الفاء فيه تستدعى معطوفًا عليه، أى أيحسن ذلك فترى أن نكتب؟ و«بيضاء نفية» حالان مترادفان من الضمير المفسر بالملة، «ولو كان موسى حيًا» حال متداخلة من

[١٧٧] أخرجه أحمد (٣/ ٣٨٧)، والترمذى أيضًا ورواه عنه وفيه مجالد بن سميد، وحسنه الألبانى بشواهده انظر المشكاة.

١٧٨ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أكل طيباً، وعمل في سنة، وأمن الناس بوائقه، دخل الجنة» فقال رجل: يا رسول الله! إن هذا اليوم لكثير في الناس؟ قال: «وسيكون في قرونٍ بعدى» رواه الترمذى [١٧٨].

الضمير في البيضاء استعارة لسطوع براهين هذه الملة المستقيمة، ووضوح دلائلها القوية مما له بياض ونقاوة.

الحديث السادس عشر عن أبي سعيد: قوله: «من أكل طيباً» «تو»: أى حلالاً، وعمل في موافقة سنة، وإنما نكرها لأن كل عمل يفتقر إلى معرفة سنة وردت فيه. وبوائقه مفسرة في بعض الأحاديث، فروى: ظلمه وغشه، وقيل: غوائله وشره، والباقية الداهية. وقوله: «إن هذا اليوم لكثير» أى الذي تصفه، يحتمل أن الرجل قال ذلك حمداً لله تعالى وتحديداً بنعمته، ثم قال: «وسيكون في قرون بعدى» ليوقعه على أن ذلك غير مختص بالقرن الأول. ويحتمل أنه فهم من قوله: «من أكل طيباً» إلى آخره التحريض على الخصال المذكورة، والزجر عن مخالفته، ووجد الناس يتدينون بذلك، ويحرصون عليه، فخاف أن النبى ﷺ اطلع على خلاف ذلك في مستقبل الأمر منهم، فأحب أن يستكشف عنه، فقال هذا القول، فعرف رسول ﷺ منه ذلك، فأجابه ﷺ بقوله: «وسيكون في قرون بعدى» فاختصر الكلام اعتماداً على فهم السامع، وتحويلاً للأمر المحذر.

وأقول: أراد الشيخ أن «سنة» نكرة وضعت موضع المعرفة لإرادة استغراق الجنس بحسب أفرادها، كما في قوله تعالى: «ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام» (١) ولم يقل: شجرة، لإرادة تقصيصها شجرة شجرة، حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة إلا وقد برت أقلاماً. وفائدته أن كل عمل واجب ومندوب ومباح وردت فيه سنة ينبغى مراعاتها، حتى قضاء الحاجة، وإمالة الأذى عن طريق المسلمين فكل من راعاها بأسرها في حركاته وسكناته فقد اتصف بهذه الخصلة. وأول الظرف بقوله: «في موافقة سنة» فقدر المضاف ليستقيم المعنى. ويمكن أن يقال: إنه وقع «في سنة» ظرفاً للعمل إشعاراً بأنها مكان العمل ومقره، فإن كل عمل لا يقع في سنة فليس بعمل، ولا يعتد به. وقوله: «من أكل طيباً» يجوز أن يحمل على ظاهر الإخبار كما في الوجه الأول، وأن يحمل على معنى الأمر، والبحث على فعل هذه الحال، والنهي عن أضدادها،

[١٧٨] وقال (٧/٢٢٣/٢٦٤٠/أهوذى): هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث إسرائيل. قال الشيخ الألبانى: قلت: وعلمته (أبو بشر راويه عن أبي وائل، وهو مجهول) أ. هـ وأخرجه الحاكم في كتاب الأئمة (١/١٠٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، قال الشيخ الألبانى: ووافقه النحى، فوهما.

(١) لقمان : ٢٧

١٧٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنكم في زمان من ترك منكم عُشرَ ما أمر به هلك، ثم يأتي زمانٌ من عمل منهم بعشر ما أمر به نجا» رواه الترمذى [١٧٩].

١٨٠ - * وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ضلَّ قومٌ بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل» ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: (ما ضربوه لك إلا جدلاً بل

كانه ﷺ أشار بذلك إلى أن هذه الحلال شاقة يجب العمل بها، وقليل فاعلمها، كقوله تعالى: ﴿اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور﴾ (١) فقال الرجل: إن مثل هؤلاء الشاكرين لكثير في يومنا هذا، فأتى بيان واللام تقريراً وتأكيداً لكلامه، فأجابته ﷺ وقرر كلام الرجل، وعطف عليه الجواب، أى نعم هم كثيرون اليوم، وسيكون بعدى أى وسيكونون بعدى و«بعدى» على الوجه الأول محمول على التابعين ومن يلونهم، وعلى الثانى دونهم من الأمم القاصية، كما ورد فى الحديث المشهور، والله أعلم.

الحديث السابع عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إنكم فى زمان» الجملة الشرطية بعده صفة لزمان، والراجع محذوف، أى من ترك منكم فيه. الشارحون: لا يجوز صرف هذا إلى عموم المأمورات، لما عرف أن أحداً لا يعذر إذا ترك ما عليه من الفرض المختص به، وإنما ورد فى الأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر، يعنى إنكم فى زمان عزة الدين، وظهور الحق، ونزول الوحي، ومشاهدات المعجزات، وبين ظهرائى رسول الله ﷺ فلا يعذر أحدكم فى التهاون، بخلاف من يأتى بعدكم فى زمان تشيع فيه الفتن، ويتوارى الحق، ويقل أنصار الدين. وأقول: لعل هذا المعنى غير مناسب لباب التمسك بالكتاب والسنة، بل حملة على مامر فى الحديث السابق- وهو قوله ﷺ: «من عمل فى سنة» على ما بيناه- كان أنسب، ويلزم منه معنى الأمر بالمعروف، أو النهى عن المنكر بالطريق الأولى، ويجرى معنى قوله: «مما أمر به» فى أمر التنب.

الحديث الثامن عشر عن أبي أمامة: قوله: «أوتوا» حال، و«قد» مقلوبة، والمستثنى منه أعم عام الأحوال، وصاحبها الضمير المستقر فى خبر «كان»، والمعنى ما ضل قوم مهديون كائين على حال من الأحوال إلا على إتياء الجدل. يعنى من ترك سبيل الهدى وركب متن الضلال عارفاً بذلك لا بد أن يسلك طريق العناد واللجاج، ولا يتمشى له ذلك إلا بالجدل. فإن قلت:

[١٧٩] وقال: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث نعيم بن حماد، وضعفه الشيخ الألبانى فى الضعيف (٦٨٤) وعزاه إلى أبى نعيم وغيره.
(١) ص: ١٣.

هم قومٌ خصِمون). رواه أحمد، والترمذى، وابن ماجه. [١٨٠].

١٨١ - * وعن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ كان يقول: «لا تُشدُّوا على أنفسكم فيُشد الله عليكم، فإن قومًا شدُّوا على أنفسهم، فشَدَّ الله عليهم، فتلك بقاياهم في الصَّوامع، والديار» **«رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم»**^(١). رواه أبو داود [١٨١].

كيف طابق هذا المعنى الآية حتى استشهد بها؟ قلت: من حيث إنهم عرفوا الحق بالبراهين الساطعة ثم عاندوا وانتهزوا مجالاً للطعن، فلما غمكتوا عما التمسوه جادلوا الحق بالباطل، وكذا دأب الفرق الزائفة من الزنادقة وغيرها.

«قصر»: المراد بهذا الجدل العناد، والمراد، والتعصب في ترويج مذهبهم، وآراء مشايخهم، من غير أن يكون لهم نصرة على ماهو الحق، وذلك محرم، أما المناظرة لإظهار الحق، واستكشاف الحال، واستعلام ما ليس معلوماً عنده، أو تعليم غيره ماهو عنده ففرض على الكفاية، خارج عما نطق به الحديث. **«ماضيوه لك إلا جدلاً»**^(٢) أى ما قالوه لك: **«ألهتنا خير أم هو»**^(٣) وأرادوا به أن الملائكة خير أم عيسى؟ فإذا عبد النصارى عيسى فنحن نعبد الملائكة، ما قالوا ذلك إلا جدلاً وعناداً، لا عن دليل وبرهان، ولم يسألوا ذلك لطلب الحق بل لخاصمتك، وإيذاً لك بالباطل.

الحديث التاسع عشر عن أنس: قوله: «فيشد» نصب على جواب النهي، والفاء في «فإن قومًا» سبب للفعل المنهى السبب عنه الشدة. والفاء في «فتلك» للتعقيب، و«تلك» إشارة إلى مافى الذهن من تصور جماعة باقية من أولئك المشددين، والخبر بيان له، كما فى قوله تعالى: **«هذا فراق بيني وبينك»**^(٤).

قوله: **«ورهبانية»**^(٥) وهى ترهبهم في الجبال، فارين من الفتنة فى الدين، مخلصين أنفسهم للعبادة، ومعناها الفعل المنسوبة إلى الرهبان وهو الخفاف، فعلان من رهب، كخشيان

[١٨٠] أخرجه أحمد (٢٥٦/٥)، وحسنه الألبانى فى صحيح الترمذى ح (٢٥٩٣) وصحيح ابن ماجه ح (٤٨) وغيرهما.

[١٨١] أخرجه أبو داود كتاب الأدب، باب فى الحسد ح (٤٩٠٤) بسند ضعيف، ضعفه الشيخ الألبانى بسعيد ابن عبد الرحمن بن أبى العمياء لم يوثقه غير ابن حبان، وأشار الحافظ فى التتريب إلى أنه لى الحديث.

(١) الحديد: ٢٧.

(٢) الزخرف: ٥٨.

(٣) الكهف: ٧٨.

(٤) الحديد: ٢٧.

(٥) فى (ط) [أدب] وما أتيتاه من (ك).

١٨٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «نزل القرآن على خمسة أوجه: حلال، وحرام، ومحكم، ومُتشابه، وأمثال. فأحلوا الحلال، وحرموا الحرام، واعملوا بالمحكم، وآمنوا بالمتشابه، واعتبروا بالأمثال». هذا لفظ المصاييح، وروى البيهقي في «شعب الإيمان» ولفظه: «فاعملوا بالحلال، واجتنبوا الحرام واتبعوا المحكم» [١٨٢].

١٨٣ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الامرُ ثلاثة: أمرٌ بين رُشدٍ فاتبعه، وأمرٌ بين غيٍّ فاجتنبه، وأمرٌ اختلف فيه فكله إلى الله عز وجل» رواه أحمد [١٨٣].

من خشى، انتصايهما بفعل مضمر يفسره الظاهر، وهو «ابتدعوها»، يعني أحدثوها من عند أنفسهم، ولم نفرضها على أنفسهم، ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله، فما رعوها حق رعايتها، ومن التشدد فعل بنى إسرائيل من أمر البقرة وذبحها.

الحديث العشرون عن أبي هريرة قوله: «محكم ومتشابه» قد سبق معناهما، وطريق الحصر فيهما في الفصل الأول من هذا الباب، فهو على هذا من عطف العام على الخاص، وعكسه عطفًا على الحلال والحرام، ثم عطف الأمثال عليها، فينبغي أن يحملًا على التصديق، وما يتعلق بالاعتقادات من إثبات الصفات لله تعالى، وأمر الحشر والنشر، ومن ثم صرح بذكر الإيمان في قوله: «وآمنوا بالمتشابه».

الحديث الحادي والعشرون عن ابن عباس: قوله: «اختلف فيه» «مظ»: يعني ما علمت كونه حقًا بالنص فاعمل به، وما علمت بطلانه بالنص فاجتنبه، ومالم يثبت حكمه بالشرع فلا تقل فيه شيئًا، وفوض أمره إلى الله مثل متشابهات القرآن، وأمر القيامة. «واختلف فيه» يحتمل أن

[١٨٢] ضعيف جدًا: أخرجه الثقفى في «التقييات» (ج/٩ رقم ١٤ - نسختنا) وابن حبرون الممدل في «القوائد الموالى» (ج/١/٢٨) من طريق معارك بن عباد حلتنى عبد الله بن سعيد المقبرى حلتنى أبى عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً به في حديث أوله «أمرىوا القرآن...» ومعارك هذا ضعيف، وشيخه وله منهم. ورواه الهروي في «ذم الكلام» (٢/٦٧) من هذا الوجه، وله عنده شاهد من حديث ابن مسعود نحوه، ولكنه ضعيف جدًا أيضًا، فيه المقدم بن داود وليس بقوة. هـ كلام الشيخ الألبانى المشككة.

[١٨٣] قال الشيخ الألبانى: لم أجد أحداً عزاه إليه، وما أظنه في مسنده وقد عزاه السيوطي في «الجامع الكبير» (ج/١/٣٢٣) لابن منيع، واسمه أحمد أيضًا بهذا اللفظ، وللطبراني في «الكبير» بلفظ «فكله إلى الله» قلت: وفي أوله عنده (ج/٣/٩٧) «أن عيسى بن مريم عليه السلام قال إنما الأمور ثلاثة.....» وكذا أورده الهيثمي في «الجامع» (١/١٥٨) من رواية الطبراني فقط، وقال: «ورجاله موثقون» وفيه نظر؛ فإن من رواه أبا المقدم واسمه هشام بن زياد، وهو متروك كما قال الحافظ في «التقريب» ومن طريقه روى الهروي في «ذم الكلام» (ق/٢/٦٠).

الفصل الثالث

١٨٤ - * عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الشيطان ذئبُ الإنسان كذئب الغنم، يأخذ الشاة والقاصية والناحية، وإياكم والشُعاب، وعليكم بالجماعة والعامَّة» رواه أحمد [١٨٤].

١٨٥ - * وعن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ فارق الجماعة شبرًا فقد خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ» رواه أحمد، وأبو داود. [١٨٥].

يكون معناه اشتبه وخفى حكمه، ويحتمل أن يراد اختلاف الناس فيه من لقاء أنفسهم. أقول: الأولى أن يفسر هذا الحديث بما ورد في آخر الفصل الثالث في حديث أبي ثعلبة.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن معاذ: قوله: «إن الشيطان ذئب الإنسان» الذئب مستعار للإنساد والإهلاك، أى إن الشيطان مفسد للإنسان ومهلك، كذئب أرسل إلى قطع من الغنم. ويأخذ الشاة صفة للذئب، لأنه بمنزلة النكرة، كما في قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾^(١) ويجوز أن يكون حالا، والعامل معنى التشبيه، وهو تمثيل مثل حالة مفارقة الجماعة والسواد الأعظم وانقطاعه عنهم واعتزله عن صحبتهم ثم تسلط الشيطان عليه وإغوائه، بحالة شاة قاصية شاة عن قطع الغنم، ثم افتراس الذئب إياها بسبب انقطاعها. ووصف الشاة بصفات ثلاث، فـ«الشاة» هي النافرة التي لم تؤنس، و«القاصية» التي قصدت البعد لا عن التنفر، و«الناحية» هي التي غفلت عنها، وقيت في جانب منها، فإن الناحية هي التي صارت في ناحية من الأرض. و«الشُعاب» من الشعب، وهو من الوادى ما اجتمع منه طرف وتفرق طرف، ولذلك قيل: شعبت الشئ إذا جمعته، وشعبته إذا فرقته. ولما فرغ من التمثيل أكدته بقوله: «إياكم والشُعاب» وعقبه بقوله: «وعليكم بالجماعة والعامَّة» تقريرًا بعد تقرير.

الحديث الثانى عن أبى ذر: قوله: «ريقة الإسلام» الريقة عروة في حبل يجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها، فاستعارها لانتقياد الرجل واستسلامه لأحكام الشرع، وخلصها لارتداده وخروجه عن طاعة الله ومتابعة رسوله.

[١٨٤] أخرجه أحمد (٢٤٣، ٢٣٣/٥) وضعف الشيخ الألبانى للوضع الأخير، قال: سند ضعيف فيه رجل لم يسم، وهو ابن إبراهيم عن قتادة ضعيف.

[١٨٥] صحيح: صححه الألبانى في صحيح أبى داود (ج ٤٧٥٨) وضعف سند أحمد وأبى داود بخالد بن وهبان وهو مجهول ثم ذكر له شواهد كثيرة وانظر المشكاة.

(١) الجمعة: جزء من الآية رقم ٥.

١٨٦ - * وعن مالك بن أنس مُرسلاً قال: قال رسول الله ﷺ: «تركتُ فيكم أمرين لن تضلّوا ما تمسكتم بهما: كتاب الله وسنة رسوله» رواه في «الموطأ» [١٨٦].

١٨٧ - * وعن غُضَيْف بن الحارث الثمالي، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحدث قوم بدعة إلا رُفِعَ مثلُها من السنّة؛ فتمسكُ بسنةٍ خيرٌ من إحداث بدعة» رواه أحمد [١٨٧].

الحديث الثالث عن مالك: قوله: «تركت فيكم أمرين» سيأتي شرحه مستقصى في باب مناقب أهل البيت إن شاء الله تعالى.

الحديث الرابع عن غُضَيْف: قوله: «مثلها» جعل أحد الضدين مثل الآخر لشبه التناسب بين الضدين وإخطار كل منهما بالبال مع ذكر الآخر، وحدوثه عند ارتفاع الآخر، وعليه قوله تعالى: «جاء الحق وزهق الباطل» (١)، فكما أن إحداث السنّة يقتضي رفع البدعة، كذلك عكسه، ولذلك قال: «فتمسك بسنة» نكرة (٢) «خير من إحداث بدعة مستحسنة»، كما إذا أحس آداب الخلاه مثلاً على ما ورد في السنّة، فهو خير من بناء رباط أو مدرسة، والسر فيه هو أن من راعى هذا الأدب فإنه يوفق ويبلغ به، حتى يترقى منه إلى ما هو أعلى منه، فلا يزال في الترقى والصعود إلى أن يبلغ مقام القرب، ومخلع الوصل كما قال: «وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به» الحديث. ومن تركه يؤديه ذلك إلى ترك الأفضل، حتى ينتقل إلى مقام الرين والطبع، فالفاء في «فتمسك» جزاء شرط محذوف.

[١٨٦] صحيح: صححه الشيخ الألباني في الصحيحة (ح ١٧٦١) وتكلم على حديث الموطأ بأنه معضل، قال: لكن له شاهد من حديث ابن عباس يستحسن أخرجه الحاكم - وانظر المشكاة.

[١٨٧] ضعيف: أخرجه في الضعيف الجامع (ح ٤٩٨٥) والمشكاة. (١) الإسراء: جزء من الآية رقم ٨١.

(٢) كذا في (ك) (نكرة) واضحة لا لبس فيها، وأما في المطبوع فقد جعلها (قكرة)، ولعله خطأ من الناسخ لتلك النسخة وللأسف، قد وقعت تلك النسخة للحرفة في أيدي كبار العلماء كابن حجر، فكانت أن تلعب بكمائة الإمام الطيبي وتصف بجلالته أدرج الرياح، لولا ما ثبت لديهم من سنّته وحسن اتباعه. ففتقر إلى قائمة التحقيق وجمع النسخ. والله الحمد أولاً وآخراً، إذ برأ الرجل على أيدينا. وقد علّق هنا مصحح (ط) فقال: وفي الرقعة: «بسة» أي صغيرة أو قليلة، كإحياء آداب الخلاه مثلاً على ما ورد في السنّة. وأما قول الطيبي: أي سنة قفرة، فلغزة قلم ورلة قدم بما ينفر عنه الطبع ويحبب السمع. قال ابن حجر: لولا اشتهار علم الرجل وتحقيقه وحسن حاله وطريقته لتقصي عليه بهذه الكلمة بأمر عظيم، كيف وأصحابنا مصرحون بأن من استغنى شيئاً منسوخاً إليه عليه الصلاة والسلام كفر؟ والسنة منسوبة إليه فوصفها بالققرة يوقع في تلك الورطة، لولا إمكان تأويله بأنه لم يصفها بالققرة من حيث كونها سنة؛ بل من حيث تعلق فصلها باستغنى. وهذا يفرض قبوله إما بمنع الكفر فحسب، لا الشناعة والقيح وسوء الأدب (المصحح) ج - ١ ص - ٢٥٦. قلت وانظر أصل هذا الكلام في المرقاة ١/ ٤٢٢.

١٨٨ - * وعن حسان. قال: ما ابتدَعَ قومٌ بدعةً في دينهم إلا نزع الله من سنتهم مثلها، ثم لا يُعيدُها إليهم إلى يوم القيامة. رواه الدارمي [١٨٨].

١٨٩ - * وعن إبراهيم بن ميسرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بدعةٍ، فقد أعانَ على هدمِ الإسلام» رواه البيهقي في «شعب الإيمان» مرسلًا [١٨٩].

ويمكن أن يحمل هذا على باب قوله تعالى: «أى الفريقين خير مقامًا» (١) وقولهم: «العسل أحلى من الخل، والصيف أحر من الشتاء» يعني أن السنة في بابها أبلغ من البدعة في بابها، وذلك أن قوله ﷺ: «خير الهدى هدى محمد» المراد بالهدى الطريقة التى لاشر فيها، وخيرها سنة محمد، وقوله: «شر الأمور محدثاتها» هذه الأمور لاخير فيها، وشرها البدعة، فيلزم من هذا أن يكون هدى محمد في باب أبلغ من الشر في باب، لأن الخير غالبًا غالب على الشر وقام له، كما قال الله تعالى: «جاء الحق وذهب الباطل» (٢).

الحديث الخامس عن حسان: قوله: «لا يعيدها إلى يوم القيامة» وذلك أن السنة القديمة كانت متصلة مستمرة مكانها، فلما أزيلت عن مقرها لم يمكن إعادتها كما كانت أبدًا، فمثلها كمثل شجرة ضربت عروقها في تخوم الأرض، فلا يكون إعادتها بعد قلعها مثل ماكانت في أصلها، قال الله تعالى: «مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة» (٣) الآية.

الحديث السادس عن إبراهيم: قوله: «من قرء الوقار السكون والحلم، يقال: هو وقور ووقار، قال الله تعالى: «مالكم لاترجون لله وقارًا» (٤). قوله: «على هدم الإسلام» وذلك أن المبتدع مخالف للسنة ومائل عن الاستقامة، [ومن قرء حاول اعوجاج الاستقامة] (*) لأن معاونة

[١٨٨] أخرجه الدارمي باب اتباع السنة ح (٩٨) وصححه الشيخ الألباني وقال: وقد روى من قول أبي هريرة، أخرجه أبو العباس الأصم في حديثه (١ رقم ١٠١ نسختي). أ. هـ.

[١٨٩] ضعيف لإرساله، ويخشى أن يكون هذا السند إليه علة ما، فقد رواه اللالكائي في شرح أصول السنة (١/٣٥) موقوفًا عليه. وقد روى موصولًا ومرفوعًا من طرق كثيرة يطول الكلام بإيرادها، وقد يرتقى الحديث بمجموعها إلى درجة الحسن وانظر تعليق الشيخ على المشكاة.

(١) مريم: جزء من الآية رقم ٧٣.

(٢) الإسراء: جزء من الآية رقم ٨١.

(٣) إبراهيم: جزء من الآية رقم ٢٤.

(٤) نوح: ١٣.

* مقط من (ط) وأثبتاه من (ك).

١٩٠ - * وعن ابن عباس، قال: من تعلَّم كتابَ الله ثم اتَّبَعَ ما فيه؛ هداه الله من الضلالة في الدنيا، ووقاه يوم القيامة سوء الحساب.

وفى رواية، قال: مَنْ اقْتَدَى بِكِتَابِ اللَّهِ لَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (١) رواه رزين

١٩١ - * وعن ابن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعن جنبتي الصراط سوران، فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور

نفقيش الشيء معانة لدفع ذلك الشيء. وكان من حق الظاهر أن يقال: من قرأ المتدع فقد استخف بالسنة. فوضع موضعه: «فقد أعان على هدم الإسلام» ليؤذن بأن مستخف السنة مستخف للإسلام، ومستخفه هادم لبنيانه، وهو من باب التغليظ، فإذا كان حال الموقر هذا فما بال حال المتدع؟ وفيه أن من قرأ صاحب سنة كان الحكم بخلافه.

الحديث السابع عن ابن عباس: قوله: «هداه الله» ضمن «هدى» معنى أمن، فهداه بمن إلى المفعول الثاني، أي أمنه الله من ارتكاب المعاصي، والانحراف من الطريق المستقيم. «ووقاه سوء الحساب» عبارة عن كونه من أصحاب اليمين، فكما أنه أمن في الدنيا من الضلال كذلك يأمن في الآخرة من العذاب، وفيه أن سعادة الدارين منوطة بمطابقة كتاب الله، والاعتصام بسنة رسول الله ﷺ.

الحديث الثامن عن ابن مسعود: قوله: «صراطاً مستقيماً» بذل من «مثلاً» لأعلى إهدار المبدل، فقولك: زيد رأيت غلامه رجلاً صالحاً، إذ لو أسقطت غلامه لم يتبين. و«سوران» مبتدأ، و«عن جنبتي» خبره، والجملة حال من «صراطاً» وفيهما أبواب» الجملة صفة لسوران، وعلى الأبواب» الجملة حال من ضمير الأبواب في «مفتحة لى» ووضع الظاهر موضع الضمير الراجع إلى صاحبها. وعند رأس» الجملة معطوفة على «وعن جنبتي الصراط» ويقول: «صفة» «داع»، و«لأنعوجراً» عطف على «استقيموا» على الطرد والعكس؛ لأن مفهوم كل منهما مقرر لمنطوق الآخر، وبالعكس، و«فوق ذلك» عطف على «رأس الصراط»، والمشار إليه بـ «ذلك» الصراط، و«كلما» ظرف يستدعي الجواب، وهو قوله: «قال»، «شيئاً» أي قدرًا يسيراً منها، و«ويحك» زجر له من تلك الهممة، وهي كلمة ترحم وتوجع، يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها. وتلجج» أي تدخل الباب، وتقع في محارم الله تعالى. هذا يدل على أن قوله: «أبواب مفتحة» أي مردودة غير مغلقة. «ثم فسر» أي أراد أن يفسره فأخبر، نظيره قوله ﷺ: «ألا إن لكل ملك حمى، ألا وإن حمى الله محارمه، فمن رتق حول الحمى يوشك أن يقع فيه» فالسور بمنزلة الحمى، وحولها بمنزلة الباب والستر، فحيث لا يقصر ضرب المثل بالباب والسور فقط، فلذلك لم يأت بضمير الفصل بين تينك الجمليتين، كما أتى به في الجمل الثلاث. و«مراخاة» أي مدلاة ومسدلة،

مُرْخَاةً، وعند رأس الصراط داع يقول: استقيموا على الصراط ولا تعوجوا، وفوق ذلك داع يدعو، كلما همَّ عبدٌ أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال: ويحك! لا تفتح، فإنك إن تفتحته تلجئه. ثم فسره فأخبر: «أنَّ الصراط هو الإسلام، وأنَّ الأبواب المفتحة محارمُ الله، وأنَّ الستور المرخاة حدودُ الله، وأن الداعي على رأس الصراط هو القرآن، وأن الداعي من فوقه واعظُ الله في قلب كلِّ مؤمن» رواه رزين، ورواه أحمد [١٩١].

١٩٢ - * والبيهقي في «شعب الإيمان» عن النواس بن سمعان، وكذا الترمذي عنه إلا أنه ذكر اختصاره منه. [١٩٢].

من : أرخيت الشئ إرخاء. و«حدود الله» الحد الفاصل بين العبد ومحارم الله تعالى، كما قال الله تعالى: ﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾ (١).

و«واعظ الله» هو لمة الملك في قلب المؤمن، واللمة الأخرى هي لمة الشيطان، وإنما جعل لمة الملك التي هي واعظ الله فوق داعي القرآن لأنه إنما يتنفع به إذا كان المحل قابلاً، ومن ثم قال الله تعالى: ﴿هدى للمتقين﴾ (٢) وفي قوله: «وعن جنبتي الصراط سوران» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل﴾ (٣) والسبل هي الخطوط التي على يمين الصراط ويساره كالسورين، والمشار إليه بـ «هذا» ما دل عليه قوله تعالى: ﴿أنتل محارم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً﴾ (٤) الآية، فإن تلك الخطوط أشار بها في الحديث السابق إلى الاعتقادات الفاسدة، والأهواء الزائفة التي يبنى عنها قوله تعالى: ﴿ألا تشركوا به شيئاً﴾ (٥).

[١٩١] صحيح: رواه رزين عن ابن مسعود، والأجري «في الشريعة» عنه موقوفاً عليه مختصراً، وسنده صحيح، وأحمد في المسند (٤/١٨٢، ١٨٣) والحاكم (١/٧٣) وقال: صحيح على شرط مسلم. ووافقه الذهبي، وهو كما قال، وانظر المشكاة وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٨٨٧).

[١٩٢] ذكره البيهقي في «شعب الإيمان» في السادس والأربعين من شعب الإيمان، باب معالجة كل ذنب بالتوبة، (ج ٧٢١٦) ورواه الترمذي واستغفريه (٢٥/١٤٠) وكأنه عن الطريق التي أخرجها منه، وهي إحدى طريقي المسند.

(١) البقرة: جزء من الآية رقم ١٨٧.

(٢) البقرة: جزء من الآية رقم ٢.

(٣) الأنعام: جزء من الآية رقم ١٥٣.

(٤) الأنعام: جزء من الآية رقم ١٥١.

(٥) الأنعام: جزء من الآية رقم ١٥١.

١٩٣ - * وعن ابن مسعود، قال: من كان مُسْتَنًا؛ فَلَيْسَتْ بَيْنَ قَد مَاتَ فَإِنْ الْحَيَّ لَا تُؤْمِنُ عَلَيْهِ الْفَتْنَةُ. أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة، أبرها قلوبًا، وأعمقها علمًا، وأقلها تكلفًا، اختارهم الله لصحبة نبيه، ولإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم على آثارهم، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم. رواه رزين [١٩٣].

وفي هذا الحديث إلى المحارم التي لمح إليها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الضَّوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ﴾ (١).

الحديث التاسع عن ابن مسعود: قوله: «مُسْتَنًا» غيب: يقال: تنح عن سنن الطريق وسننه، وسنة الوجه طريقته، وسنة النبي ﷺ طريقته التي كان يتحررها، وإنما أخرج الجملة مخرج الشرط والجزاء تنبيهًا به على الاجتهاد، وتحري طريق الصواب بنفسه بالاستنباط من معاني الكتاب والسنة، فإن لم يتمكن منها فليقتد بأصحاب الرسول ﷺ، لأنهم نجوم الهدى، بأيهم تقتدى تهتدى. كان ابن مسعود رضى الله عنه يوصي القرون الآتية بعد قرون الصحابة والتابعين باقتفاء أثرهم، والاعتداء بسيرهم وأخلاقهم.

قوله: «الفتنة» وهي كالبلاء في أنها يستعملان فيما يدفع إليه الإنسان من الشدة والرخاء، وهما في الشدة أظهر معنى وأكثر استعمالًا. وإنما قال: «فإن الحي لا يؤمن» لأن أصحاب النبي ﷺ قد آمنوا منها، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٢) أي أنهم صبروا على التقوى أقوياء على احتمال مشاقها، وضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لأجل التقوى، فإن حقيقة التقوى لاتعلم إلا عند المحن والشدائد والاضطراب عليها، أو إخلاص قلوبهم للتقوى، من قولهم: امتحن الذهب وفتنه، إذا أذاب به فخلص إيريضه من خبثه ونقاؤه. وعن عمر رضى الله عنه: «أذهب الشهوات عن قلوبهم».

وقوله: «أولئك أصحاب محمد» إشارة إلى قوله: «من مات» فاعتبر أولا اللفظ وأفرد قوله: «مات»، وثانيًا المعنى، وجمعه بقوله: «أولئك» وهذه الأمة إشارة إلى ما في الذهن من جميع أمة محمد ﷺ إلى انقراض العالم. قوله: «فاعرفوا لهم فضلهم» لهم مجمل، فسر بقوله: «فضلهم» للتفخيم والتعظيم، كأنه لما [تلفظ] (٣) بـ «لهم» فآبههم ولم يُعرف ما يوجب العرفان،

[١٩٣] وأخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٩٧/٢) والهيروى (١/٨٦) من طريق قتادة عنه، فهو منقطع، وذكره البيهقي في شرح السنة (٢١٤/١) بنحوه.

(١) الأعلام جزء من الآية رقم ١٥١-

(٢) في «طه» «تلقن» ولا يستقيم به المعنى، وما أثبتته من ك.

١٩٤ - * وعن جابر، أن عمر بن الخطاب، رضى الله عنهم، أتى رسول الله ﷺ بنسخة من التوراة، فقال: يا رسول الله! هذه نسخة من التوراة، فسكت، فجعل يقرأ وجه رسول الله ﷺ يتغير. فقال أبو بكر: ثكلتك الثواكل! ما ترى ما بوجه رسول الله ﷺ؟! فنظر عمر إلى وجه رسول الله ﷺ فقال: أعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله، رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً. فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفس محمد بيده، لو بدا لكم موسى فاتبعتموه وتركتموني لضللتكم عن سواء السبيل؛ ولو كان حياً وأدرك نبوتي لأتبعني» رواه الدارمي [١٩٤].

١٩٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلامي لا ينسخ كلام الله، وكلام الله ينسخ كلامي، وكلام الله ينسخ بعضه بعضاً» [١٩٥].

ففسر بقوله: «فضلهم» كما قال الله تعالى: ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ (١) و﴿رب اشرح لي صدري﴾ (٢) والمراد بالعرفان: ما يلازمه من متابعتهم، ومحبتهم، والتخلق بأخلاقهم، فإذا قوله «وأتبعوهم على آثارهم» إلى آخره عطف على «اعرفوا» على سبيل البيان، فقوله: «على إثرهم» حال مؤكدة من فاعل «اتبعوا»، كقوله تعالى: ﴿ثم وليتم مدبرين﴾ (٣) ويجوز أن يكون من المفعول، والله أعلم، رزقا الله متابعتهم في الدنيا، ومرافقتهم في العقي، وحسن أولئك رفيقاً (٤).

الحديث العاشر عن جابر: قوله: «فجعل» جعل بمعنى طفق أى طفق يقرأ، «وماترى ما بوجه» ما الأولى نافية، والهمزة مقدرة، والثانية موصولة أو موصوفة. «ثكلتك الثواكل» مضى شرحه في الفصل الثاني من باب الإيمان في حديث معاذ، «ومن غضب الله» توطئة لقوله: «وغضب رسوله»، نحو: أعجبني زيد وكرمه، إيداناً بأن غضب رسول الله ﷺ غضب الله. «ورضيها» اعتذار مما صدر عنه، جمع الضمير إرشاداً للسامعين، وتنبهياً للغافلين، وموقع هذه الجملة بعد الاستعاذة موقع الشروع في المقصود من الكلام بعد التثبيت، كتمهيد العذر، والله أعلم.

[١٩٤] مر الكلام عليه في الحديث (١٧٧)

[١٩٥] موضوع: ذكره الشيخ الألباني في ضعيف الجامع ج (٤٢٩٠) وقال: موضوع، وعزه إلى ابن عدى، والدارقطني، عن جابر، والضعيفة.

(١) الشرح: ١

(٢) طه: جزء من الآية رقم ٢٥.

(٣) التوبة: جزء من الآية رقم ٢٥.

(٤) يشير إلى قوله تعالى في سورة النساء (ومن يطع الله والرسول .. الآية النساء : ٦٩ .

١٩٦- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ أَحَادِيثَنَا يَنْسَخُ بَعْضُهَا بَعْضًا كَنْسَخِ الْقُرْآنِ». [١٩٦] .

١٩٧- * وعن أبي ثعلبة الخشني، قال: قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا، وَحَرَّمَ حُرُمَاتٍ فَلَا تَسْتَهْكُوهَا، وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا». روى الأحاديث الثلاثة الدارقطني. [١٩٧]

الحديث الحادي عشر إلى الثالث عشر ظاهر.

[١٩٦] موضوع أيضا: وفيه محمد بن عبد الرحمن البيلمانى، قال ابن حبان: حدث عن أبيه بنسخة شيئا مما تلى حديث، كلها موضوعة. وقال الحاكم: روى عن أبيه عن ابن عمر مضافات. قلت: وهذا من روايته عن أبيه عن ابن عمر، وانظر المشكاة.

[١٩٧] الأول (ص ٤٨٥) والثاني (ص ٤٨٦) والثالث (٥٠٢) ورجاله ثقات، ولكنه منقطع بين مكحول وأبي ثعلبة. وله عند الدارقطني (ص ٥٥٠) شاهد من حديث أبي النرداء، وفيه نهشل الخراساني وهو كذاب، كما قال ابن راهويه، فلا قيمة لشهادته! ، ومع ذلك فقد قال النووي في الأربعين، بعد أن عزاه للدارقطني: حديث حسن وتعقبه ابن رجب (ص ٢٠٠) بالانقطاع الذي ذكرناه أ. هـ الألباني من للمشكاة.

كتاب العلم الفصل الأول

١٩٨ - عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «بلغوا عني ولو آية»

كتاب العلم

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبد الله: قوله: «بلغوا» مظ في الآية معان كثيرة: منها أن يراد بها الكلام المقيّد، نحو «من صمت نجا»، و «الدين النصيحة» أي بلغوا عني أحاديثي ولو كانت قليلة. ومنها التحريض على نشر العلم، ومنها جواز تبليغ بعض الحديث، كما هو عادة صاحب المصاييح، ومشارك الأتوار، ولا بأس به، إذ الغرض تبليغ لفظ الحديث مقيّدًا، سواء كان تامًا أم لا.

فإن قيل: لم حرض النبي ﷺ على تبليغ الأحاديث دون القرآن؟ قلنا: لوجهين: أحدهما أنه أيضًا داخل في هذا الأمر؛ لأنه ﷺ مبلغهما. وثانيهما أن طباع المسلمين مائلة إلى قراءة القرآن وتعليمه وتعلمه ونشره، ولأنه قد تكفل الله بحفظه واشتغاره، لقوله تعالى: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ (١) فإذا كان كذلك فلا يحتاج إلى التحريض، وأما الأحاديث فليست كذلك. و «الحرج» الضيق والإثم، رخص ﷺ التحدث (٢) عن بنى إسرائيل وإن لم يعلموا صحتهم بالإستاد والراوى لبعده الزمان بينهم.

فإن قيل: قد ورد النهى عن الاشتغال بما جاء عنهم، وقيل فيه: «أمتهم كون أئمتهم؟» ورخص هنا، فكيف التوفيق؟ قلنا: المراد بالتحدث هنا التحدث بقصصهم من قتلهم أنفسهم لتوتيتهم من عبادة العجل، وتفصيل القصص المذكورة في القرآن، ونحو ذلك؛ لأن في ذلك عبرة وموعظة لأولى الألباب. وأما النهى فوارد على كتب التوراة، وما يتعلق بالعمل من الأحكام؛ لأن جميع الشرائع والأديان (٣) والكتب منسوخة بشريعة نبينا ﷺ. [يقال: تبوأ الدار أي اتخذها مسكنًا، وأصله البواء، وهو مساواة الأجزاء في المكان، يقال: مكان بواء إذا لم يكن نايًا بنارله. **] «قص»: قال: «ولو آية»، ولم يقل: حديثًا؛ لأن الأمر بتبليغ الحديث يفهم من هذا بطريق الأولوية؛ فإن الآيات مع انتشارها، وكثرة حملتها، وتكفل الله سبحانه وتعالى بحفظها،

(١) المجر: ٩

(٢) قلت: إطلاق لفظة الأديان هكذا مما لا ينبغي، فإن الدين واحد «إن الدين عند الله الإسلام» وإنما الذي يتعد الشرائع قال تعالى: ﴿لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجًا﴾.

(٣) كلنا في الأصل، في (ط) و (ك).

** يلاحظ أن هذا الجزء من الشرح حقه التأخر وليس التقدم هكذا لأنه يتعلق بقوله ﷺ: «فليتبوا مقعده من النار» وهي في آخر الحديث فاتتبه، والله أعلم

وحدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج، ومن كذبَ على متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار». رواه البخارى.

وصونها عن الضياع والتحريف - واجبة التبليغ، فالحديث - ولا شئ فيه مما ذكر - أولى بأن يحدث عنه بالتبليغ.

«حسن»: ليس فى الحديث إباحة الكذب على بنى إسرائيل، بل معناه الرخصة فى الحديث عنهم بلا إسناد؛ لأنه أمر قد تعلم فى الإخبار عنهم؛ لطول المدة، ووقوع الفترة. وفيه إيجاب التحرر من الكذب على الرسول ﷺ بأن لا يحدث عنه إلا بما يصح بنقل الإسناد والتثبت فيه. قال عبد الله بن المبارك: الإسناد من الدين، ولو لا الإسناد لقال من شاء ما شاء.

وأقول - والله أعلم - قوله: «بلغوا عنى»: يحتمل وجهين: أحدهما أن يراد إيصال السند بنقل العدل الثقة عن مثله إلى متناه؛ لأن التبليغ من البلوغ، وهو انتهاء الشئ إلى غايته. وثانيهما أداء اللفظ كما سمعه من غير تغيير. والمطلوب فى الحديث كلا الوجهين؛ لوقوع قوله: «بلغوا عنى» مقابلاً لقوله: «حدثوا عن بنى إسرائيل ولا حرج» إذ ليس فى التحديث ما فى التبليغ من الحرج والتضييق. ويعضد هذا التأويل الآية والحديث، أما الآية فقوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ (١) أى وإن لم تفعل كما هو حقه فما بلغت ما أمرت به. وأما الحديث فهو قوله: «نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»، وسيجئ شرحه إن شاء الله تعالى.

وأما قوله: «ولو آية» أى علامة، فهو تميم ومبالغة، أى لو كان المبلغ والمؤدى فعلاً، أو إشارة باليد والأصابع. وها هو الإمام محمد بن إسماعيل البخارى عقد باباً طويلاً فى هذا المعنى، ثم رتب على ما ذكر الوعيد البليغ. وقوله: «ومن كذب على متعمداً» يعنى من لم يبلغ حق التبليغ، ولم يحتط فى الأداء، ولم يراع صحة الإسناد، وحدث عنى بلا حرج - دخل فى زمرة الكاذبين، كما ورد: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع» والأمر بالتبوء تهكم وتغليظ؛ إذ لو قيل: كان مقعده فى النار، لم يكن كذلك؛ وأيضاً فيه إشارة إلى معنى القصد فى الذنب وجزائه، أى كما أنه قصد فى الكذب التعمد فليقصد فى جزائه التبوء.

«غب»: الآية هي العلامة الظاهرة وحقيقته لكل شئ ظاهر هو ملازم لشئ لا يظهر ظهوره، فمتى أدرك مدرك الظاهر منهما علم أنه أدرك الآخر الذى لم يدرك بذاته.

قال ابن الصلاح فى كتابه إن حليث: «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» من المتواتر، وليس فى الأحاديث ما فى مرتبته من التواتر، فإن ناقله من الصحابة العدد الجم، وهو فى الصحيحين مروى عن جماعة منهم، وروى بعض الحفاظ أنه رواه عن رسول الله ﷺ إثنان

(١) المائدة: جزء من الآية رقم ٦٧.

١٩٩ - وعن سمرة بن جندب، والمغيرة بن شعبة، قالاً: قال رسول الله ﷺ «من حدثني بحديث يُرى أنه كذبٌ، فهو أحد الكاذبين». رواه مسلم.

٢٠٠ - * وعن معاوية، قال: قال رسول الله ﷺ: «من يُرد الله به خيراً يُفقهه في الدين، وإنّا أنا قاسمٌ والله يعطي». متفق عليه.

وستون من الصحابة، وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة. وقيل: أكثر من ذلك. وقيل: لا يعرف حديث اجتماع عليه العشرة إلا هذا. قال الشيخ: ثم لم يزل عدده على هذا، وأنه في الازدياد وهلم جرا على التوالي والاستمرار. وقال: المتواتر عبارة عن الخبر الذي ينقله من يحصل العلم بصدقه ضرورة، ولا بد في إسناده من استمرار هذا الشرط في روايته من أوله إلى انتهاه.

والحديث الثاني عن سمرة: قوله: «يرى» «شف»: وإنما سماه كاذباً؛ لأنه يعين المضمر، وشاركه بسبب إشاعته ونشره، فهو كمن أعان ظالماً على ظلمه. «مح»: «يرى» ضبطناه بضم الياء، و «الكاذبين» بكسر الباء وفتح النون على الجمع، وهذا هو المشهور في اللفظتين.

قال القاضي عياض: الرواية فيه عندنا على صحيح مسلم في حديث سمرة «الكاذبين» بفتح الباء وكسر النون على التثنية، واحتج به على أن الراوي له يشارك البادئ بهذا الكذب. ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة «الكاذبين أو الكاذبين» على الشك في التثنية والجمع، وذكر بعض الأئمة جوالاً فتح الياء من: (يرى) بمعنى يعلم، وهو ظاهر حسن. فاما من ضم الياء فمعناه يظن، ويجوز أن يكون الفتح بمعنى يظن، وقد حكى رأى بمعنى ظن. وقيل: إنه لا يأتى إلا برواية ما يعلمه، أو يظنه كذباً، أما ما لا يعلمه، ولا يظنه فلا إثم عليه في روايته، وإن ظنه غيره كذباً أو علماً. وأقول: قوله: «أحد الكاذبين» من باب قولك: القلم أحد اللسانين، والحال أحد الأبوين، وقد مر بيانه.

الحديث الثالث عن معاوية: قوله: «يفقهه» «نه»: الفقه في العلم: الفهم، يقال: فقه الرجل يفقه فقهاً إذا علم. وفقه - بالضم - يفقه إذا صار فقيهاً عالماً. وجعله العرف خاصاً بعلم الشريعة، وتخصيصاً بعلم القروع. وإنما خص علم الشريعة بالفقه؛ لأنه علم مستنبط بالقوانين، والأدلة، والآية، والنظر الدقيق بخلاف اللغة، والنحو، والصرف. روى أن سلمان نزل على نبطية بالعراق، فقال لها: هل هاهنا مكان نظيف أصلى فيه، فقالت: طهر قلبك وصل حيث شئت: فقال: فقهت. أى فهمت وفطنت الحق، ولو قال: علمت، لم يقع هذا الموضع. وعن الدارمي عن عمران قال: قلت للحسن يوماً في شيء قاله: يا أبا سعيداً ليس هكذا يقول الفقهاء، فقال: ويحك، هل رأيت فقيهاً قط؟ وإنما الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، البصير بأمر دينه، والمندام على عبادة ربه.

«قضى»: «إنّا أنا قاسم» أى أنا أقسم بينكم. «فألقى إلى كل واحد ما يليق به، والله سبحانه يوفق من يشاء منكم لفهمه، والتفكر في معناه، والعمل بمقتضاه. «تو»: أعلم أصحابه -

٢٠١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الناسُ معادنٌ كمعادنِ الذهبِ والفضةِ، خيارُهُم في الجاهليَّةِ خيارُهُم في الإسلامِ إذا فقَّهوا». رواه مسلم. [٢٠١]

رضى الله عنهم - أنه ﷺ لم يفضل في قسمة ما أوحى إليه أحدًا من أمته على الآخر، بل سوى في البلاغ، وعدل في القسمة، وإنما التفاوت في الفهم، وهو واقع من طريق العطاء، ولقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه إلا الظاهر الجلي، ويسمعه آخر منهم أو من القرن الذي يليهم أو ممن أتى بعدهم فيستبسط منه مسائل كثيرة، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. وأقول: الواو في قوله: «وإنما أنا قاسم» للحال من فاعل «يفقهه»، أو من مفعوله، وإذا كان الثاني فالمعنى أن الله تعالى يعطى كلا ممن أراد أن يفقه استعدادًا للرك المعاني على ما قدره، ثم يلهيهم بإلقاء ما هو لائق باستعداد كل واحد، وعليه كلام القاضي. وإذا كان الأول فالمعنى أني ألقى ما يستحق لي وأسوي فيه، ولا أرجح بعضهم على بعض، فالله تعالى يوفق كلا منهم على ما أراد وشاء من العطاء، وعليه كلام التوريشي.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الناس معادن» المعدن المستقر والمستوطن، من: عدنت البلد إذا توطنته، ومنه المعدن المستقر الجواهر والفلزات. و «معادن» خير مبتدأ ولا يستقيم حمله عليه إلا بأحد وجهين: إما أن يكون محمولاً عليه بالتشبيه، كقولك: زيد أسد، فيكون «كمعادن الذهب» بدلاً منه، وإما أن يكون المعدن مجازاً من التفاوت، فالمعنى الناس متفاوتون تفاوتاً مثل تفاوت معادن الذهب والفضة فالمراد بالتفاوت تفاوت النسب في الشرف والصنعة، يدل عليه قوله ﷺ في حديث آخر: «فمن معادن العرب تسألوني؟ قالوا: نعم» أي أصولها التي ينسبون إليها، ويتفاخرون بها. وإنما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة، فمنها قابلة لفيض الله تعالى على مراتب المعدن، ومنها غير قابلة لها.

وقوله: «خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقَّهوا» جملة مبيته بعد التفاوت الحاصل بعد فيض الله تعالى عليها من العلم والحكمة. قال الله تعالى: «من يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً» (١) شبههم بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة والفلزات المتنتعة بها، المعنى بهما في الإنسان كونه أوعية العلوم والحكم، فالتفاوت في الجاهلية بحسب الأنساب، وشرف الآباء، وكرم الأصل، وفي الإسلام بحسب العلم والحكم، فالشرف الأول موروث، والثاني مكتسب. فإن قلت: ما فائدة التقييد بقوله: «إذا فقَّهوا»؛ لأن كل من أسلم، وكان شريكاً في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له شرف فيها، سواء فقهه أو لم يفقه؟ قلت: ليس كذلك؛ فإن

[٢٠١] أخرجه مسلم ك البر والصلة والآداب، باب الأرواح جنود مجننة (ح٢٦٣٨).

(١) البقرة: جزء من الآية رقم ١٦٩

٢٠٢ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ:

الإيمان يرفع التفاوت العترة في الجاهلية، فإذا تحلى الرجل بالعلم والحكمة استجلب النسب الأصلي فيجتمع شرف النسب مع شرف الحسب، انظر إلى المثقبة السنية كيف رد تيمنها وبركها ما رفعه الإسلام من الشرف الموروث؟ وفهم من ذلك أن الوضع المسلم المتحلى بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاطل. ونعم ما قال الأحف:

كل عز لم (يوطد)^(١) بعلم فإلى ذل ما يصير

قال:

ولا الشرف الموروث لا در دره بمحتسب إلا بآخر مكتسب

وقال الآخر:

إن السرى^(٢) إذا سرى فينفسه وابن السرى إذا سرى أسراهما

روى أن فزارياً شكى إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه من لطمة لطمها جيلة بن الأيهم، فأمر بالقصاص، فقال جيلة: أتقتص منى وأنا ملك وهو سوقة؟ فقال عمر: شملك وإياه الإسلام، فما تفضله إلا بالعاقبة.

الحديث الخامس عن ابن مسعود: قوله: «لَا حَسَدَ» أى لا رخصة فيه، «حسن»: المراد من الحسد ههنا الغبطة، وهى تمتلئ الرجل مثل ما لأخيه من غير أن يتمنى زواله عنه، والمذموم ما يتعنى الزوال، وهو المسمى بالحسد، ومعنى الحديث: الترغيب فى التصديق بالمال، وتعليم العلم، وقيل: إن فيه تخصيصاً لإباحة نوع من الحسد، وإن كانت جملة محظورة. وإنما رخص فيهما لما يتضمن مصلحة فى الدين. قال أبو تمام:

وما حاسد فى المكرمات بحاسد

وكما رخص فى الكذب لتضمن فائدة هى فوق آفة الكذب. وقيل: معناه لا يحسن الحسد إن

حسن فى موضع إلا فى هلمين الموضعين.

أقول: أثبت الحسد فى الحديث لإرادة المبالغة فى تحصيل النعمتين الخطيرتين، يعنى ولو حصلنا بهذا الطريق المذموم فينبغى أن يتحرى ويجتهد فى تحصيلها، فكيف بالطريق المحمود؟ بل أقول: هو الطريق المحمود للنات، والمأمور فى قوله تعالى: «فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ»^(٣) والمرغب فيه بقوله: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ»^(٤) فإن السبق هو روم نيل ما لصاحبك واختصاصك به. قالت الجنساء:

(١) فى «ط» «يوطد» والتصويب من «ك».

(٢) السرى: الرقيق فى كلام العرب، وفى حديث أم روع: «فنكحت بعله سرى أى نفيساً شريقاً».

(٣) البقرة: جزء من الآية رقم ١٤٨

(٤) الواقعة: ١٠ - ١١

رجلٌ آتاهُ الله مالاً فسلطهُ على هلكتهِ في الحقِّ. ، ورجل آتاهُ الله الحِكمة فهو يَقْضِي بها ويعلمها». متفق عليه.

٢٠٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات الإنسانُ انقطع

وما بلغت كَف امرئ متناولاً من المجد إلا والذي نال أطول

وهو الحسد المباح الذي سبق ذكره. وكيف لا؟ وكل واحد من هاتيك الخصلتين بلغت غاية لا أمد فوقها، ولو اجتمعتا في امرئ بلغ من العلياء كل مكان.

وقوله: «فسلطه على هلكته» فيه مبالغتان: إحداهما التسليط، فإنه يدل على الغلبة وقهر النفس الجبولة على الشح البالغ. ثانيتهما قوله: «على هلكته» فإنه يدل على أنه لا يبقى من المال باقياً، فلما أوهم القريتان للإسراف والتبذير القول فيهما لا خير في السرف - كمله بقوله: «في الحق»، كما قيل: لا سرف في الخير. وكذا القرينة الأخرى اشتملت على مبالغات: إحداها «الحكمة» فإنها تدل على علم دقيق مع إيقان في العمل. وثانيها «يقضي» أي يقضى بين الناس، وهي مرتبته ﷺ. وثالثها «يعلمها»، وهي أيضاً من مرتبة سيدنا النبي ﷺ، قال الله تعالى: «ويعلمهم الكتاب والحكمة» (١). وروى: «لا حسد إلا في اثنين»، فيكون «رجل» بدلا منه. وروى «في اثنين» أي خصلتين اثنتين، فلا بد من تقدير مضاف ليستقيم المعنى، فإذا روى «اثنين» يقلر: في شأن اثنين، وإذا روى «اثنين» يقلر: خصلة رجل.

«نه»: الحكمة عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم، ويقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويتقنها: حكيم، وهذا الحديث على ما تقرر شاهد صدق على وجوب أداء لفظ الحديث من غير إبدال، إذ لو وضع مكان «لا حسد» لا غبطة، ومكان «سلط» «ملك»، وغيرهما، وأبدلت الحكمة بالعلم، وهلم جرا لفاتت تلك الفوائد المقصودة. والله أعلم.

الحديث السادس عن أبي هريرة: قوله: «إلا من... صدقة» وفي بعض نسخ المصابيح أسقطوا لفظة «إلا» وهي مثبتة في صحيح مسلم، وكتاب الحميدى، وجامع الأصول، والمشارك، وهو إلى آخره يدل من قوله: «إلا من ثلاثة» فعلى التكرير فيه مزيد تقرير، واعتناء شأنها، والاستثناء متصل، تقديره: ينقطع عنه ثواب أعماله من كل شيء من الصلاة والزكاة والحج، ولا ينقطع ثواب أعماله من هذه الثلاثة. والمعنى إذا مات الإنسان لا يكتب له بعده أجر أعماله؛ لأنه جزء العمل، وهو ينقطع بموته، إلا فعلا دائم الخير، مستمر النفع، مثل وقف أرض، أو تصنيف كتاب، أو تعليم مسألة يعمل بها، أو ولد صالح، وكل منها يلحق أجره إليه. وإنما جعل ولد

(١) الجمعة: جزء من الآية رقم ٢

عمله إلا من ثلاثة أشياء: صدقة جارية، أو علم يُتَّفع به، أو ولد صالح يدعو له.
رواه مسلم. [٢٠٣]

جعل ولد صالح من جنس العمل لأنه هو السبب في وجوده، وسبب لصلاحه بإرشاده إلى الهدى، كما جعل نفس العمل في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ (١). وأما فائدة القيد بـ «الولد يدعو له» مع أن الغير من المسلمين لو دعا له لنفعه أيضاً - فزيادة للبيان، وتحريض للولد على الدعاء، وأنه كالواجب عليه.

«قضى»: قوله ﷺ: «من سنَّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها» يكاد يخل بهذا الحديث، لاسيما قوله: «كل ميت يختم على عمله إلا المرابط في سبيل الله، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة» فإنه ينافي [قطريه]*. قلت: الحديث الأول داخل في باب علم يتتبع به، فإن وضع السنن وتأسيسها من باب التعليم. وأما قوله: «كل ميت يختم على عمله» فمعناه أن الرجل إذا مات لا يزداد في ثواب ما عمل، ولا ينقص منه شيء إلا الغازي؛ فإن ثواب مرابطته ينمو ويتضاعف، وليس فيه ما يدل على أن عمله يزداد بضم غيره أو لا يزداد. يريد أن الحصر يدل على أن الثواب بانضمام الغير يجرى له، كأنه قيل: يتقطع عمله المنضم إلى عمل الغير إلا عن ثلاث، والمرابطة ليست بدخلة فيها، فلا يخل بالحصر. وهو ينظر إلى ما روى التوريشي عن الطحاوي حيث قال: والذي ذكر عن المرباط، فإنه عمله الذي قدمه في حياته، فينمو له إلى يوم القيامة.

وأقول: لعلها داخلية في الصدقة الجارية؛ لأن القصد في المرابطة نصرة المسلمين، ودفع أعداء الدين، والمجاهدة مع الكفار، ودعوتهم إلى الإسلام ليتبعوا في الدارين. ونية المؤمن خير من عمله، فلا يبعد أن يدخل تحت جنس الصدقة الجارية، كبناء الرباط، وحفر البئر. وفيه تحريض على الجهاد وحث عليه، ومما يواخيه في الحث حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً بالله وتصديقاً بوعده فإن شيعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة» رواه البخاري. «مع» (٢): فيه دليل صحة أصل الوقف، وعظم ثوابه، وبيان فضيلة العلم، والحث على استكثار منه والترغيب في توريثه بالتعليم والتصنيف، وأنه ينبغي أن يختار من العلوم الأنفع فالأنفع. وفيه أن الدعاء يصل ثوابه إلى الميت، وكذلك الصدقة، وهما مجمع عليهما، وكذلك قضاء الدين.

[٢٠٣] أخرجه مسلم كالفرائض، باب ما يلحق الإنسان من ثنواب بعد وفاته (ح ١٦٣١).

(١) هود: جزء من الآية رقم ٤٦

(٢) زيادة من «ك» ليست في «ط».

* القطر: - بالضم - الناحية والجانب، ويراد بهما طرفي الحديث.

٢٠٤ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَاللَّهُ فِي عَوْنِ

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مَنْ نَفَسَ» يقال: نفست عنه كربة تنفيساً إذا رفعته [وفرجته]* عنها، مأخوذ من قولهم: أنت فى نفس أى سعة، كان من كان فى كربة وضيق سد عنه مدخل الأنفاس، فإذا فرج عنه فتحت [المداخل]*. و «المعسر» من ركه الدين، وتيسر عليه قضاؤه. «مط»: «ومن ستر» يجوز أن يراد به الظاهر، وأن يراد ستر من ارتكب ذنباً فلا يفضحه. وإنما عدل ﷺ من المساجد، إلى هذه الصيغة أعنى «من بيوت الله» ليشمل جميع ما بينى لله تقريباً إليه من المساجد والمدارس، والربط. و «يتدارسون» شامل لجميع ما يناط بالقرآن من التعليم والتعلم، والتفسير، والاستكشاف عن دقائق معانيه. و «السكينة» هى ما يحصل به السكون والوقار، وصفاء القلب بنور القرآن، وذهاب الظلمة النفسانية، ونزول ضياء الرحمانية. وعن ابن مسعود: «السكينة مغنم، وتركها مغرم» و«غشيتهم» غطتهم وعلتهم الرحمة، و«حفت بهم» أى أحلقتهم، وطافت بهم. قوله: «فيمين عنده» قيل: المراد بهم الملأ الأعلى، والطبقة الأولى من الملائكة. وذكره سبحانه فيما ينههم للمباهاة بهم. و «البطء» نقيض السرعة. «نه»: أى من أخره عمله السيء، أو تفرطه فى العمل الصالح لم ينفعه فى الآخرة شرف النسب.

وأقول: قوله: «كربة» أى غمّاً وشدة، نكرها تقييلاً، وميز بها بعد الإبهام وبينها بقوله: «من الدنيا» للإيذان بتعظيم شأن [التنفيس]*، يعنى أقله المختص بالدنيا يفيد هذه الفائدة، فكيف بالكثير المختص بالعقبى؟ فلذلك لم يقيد هذه القرينة بما قيده فى القرينتين الأخيرتين من ذكر الدنيا والآخرة معاً، ولأنهما تخصيص بعد التعميم اهتماماً بشأنهما. «والله فى عون العبد» تذييل للسابق، لاسيما على دفع المضرة عن أخيه المسلم، وعلى جلب النفع له، ولذلك أخرجه من سياق الشرطية، وبنى الخبر على المبتدأ؛ ليقوى به الحكم. وخص العبد بالذكر تشريفاً له بنسبة العبدية إليه، كما شرف رسول الله ﷺ فى قوله تعالى: «سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً»^(١) وكرره وقال: «فى عون العبد» ولم يقل: والله يعينه فى كذا، كما قال: «ولكم فى القصاص حياة»^(٢) أى إن الله يوقع العون فى العبد ويجعله مكافئاً له، مبالغة فى الإعانة. ولما فرغ من الحث على الشفقة لخلق الله تعالى أتبعه بما ينبئ عن التعظيم لأمر الله، ولأن العلم وسيلة إلى العمل ومقدمة له، ومن ثم «ختمه» ■ بقوله: «ومن بطأ به عمله».

(١) الإسراء: ١ (٢) البقرة: ١٧٩

* زيادة من «ك» والمشهور «رفعتها وفرجتها عنه»

■ من «ك» وفى «ط» «المداخلة». ■ من «ك» وفى «ط» «التنفس».

■ فى «ط» «ضمه» والتصويب من «ك».

العبد ما كان العبد في عون أخيه. ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة. وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفَّتْهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده. ومن بطأ به عمله لم يُسرَّع به نسبه» رواه مسلم [٢٠٤].

٢٠٥ - * وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول الناس يُقضى عليه يوم القيامة رجلٌ استشهد، فأُتي به فعرفه نعمته فعرفها، قال: ما عملت فيها؟ قال: قاتلت فيك حتى استشهدتُ قال: كذبتُ، ولكنك قاتلت لأن يقال: جري، فقد قيل، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار. ورجلٌ تعلم العلم وعلمه، وقرأ القرآن،

قوله: «ومن سلك طريقاً التنكير فيه للشيوع، أي تسبب بسبب أي سبب كان، من مفارقة الأوطان، والضرب في البلدان، والإنفاق فيه، والتعلم والتعليم، والتصنيف، والكدح فيه، مما لا يحصى كثرة. «ومن بطأ به عمله» أيضاً تذييل بمعنى التعظيم لأمر الله، فالواو فيه وفي قوله: «والله في عون العبد» استنافية، وبقية الروايات عاطفة، وأخرج الأخيرة مخرج الحصر خصوصاً بما وإلا؛ ليقطع الحكم به، ويكمل العناية بشأنها، والله أعلم.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إن أول الناس «شف»: «يقضى» صفة للناس، وهو نكرة معنى، أي أول ناس يقضى عليه يوم القيامة رجل. انتهى كلامه.

قوله: «فعرفه» هذا التعريف للتبكي، وإلزام المنعم عليه، ولذلك أتبعه بقوله: «فعرفها» أي اعترف بها، والقاء في «فعرفه» للتعقيب، وفي «فعرفها» للتسبب، وفي [فما عملت] * جزاء شرط محذوف هو مقول القول، أي إذا كان مقررًا عندك أمن تلك النعمة الموجبة للشكر متى فما فعلت في حق تلك النعمة؟ وهي منح القوة، والشجاعة، وتهية آلة المحاربة لإعلاء كلمات الله، يعني كيف أديت شكرها؟ وقوله: «فيك» أي في جهتك خالصًا لك، أداء لحق تلك النعمة. والتكذيب راجع إلى هذه الدعوى. و«جري» أي مقدم، يقول منه: جراً الرجل جراً بالمد. قال في الصحاح: وأما الجري المقدم فهو من باب الهمز. «وقرأ القرآن» أي على ظهر قلبه من غير تأمل في معانيه. وفيه تنبيه على أن مجرد قراءته كاف في الاعتبار.

قال المؤلف: «نعمته» على صيغة المفسد أولاً، وعلى الجمع في الآخرين، هكذا جاء في صحيح مسلم، والجمع بين الصحيحين، والحميدي، وجامع الأصول، وفي الرياض للنووي، وفي بعض نسخ المصابيح. ولعل الفرق لأجل اعتبار الأفراد في الأولى والكثرة في الآخرين.

[٢٠٤] أخرجه مسلم كذا الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن (٢٦٩٩).

* من «ك» وفي «ط» «علمت».

فَأَتَى بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا. قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ: تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلِمْتَهُ، وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ. قَالَ: كَذَبْتَ؛ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ: إِنَّكَ عَالِمٌ، وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ: هُوَ قَارِئٌ، فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ. وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ، فَأَتَى بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَ فَعَرَفَهَا، قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ: مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُتَّقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ. قَالَ: كَذَبْتَ، وَلَكِنَّكَ فَعَلْتَ لِيُقَالَ: هُوَ جَوَادٌ؛ فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ. [٢٠٥]

٢٠٦ - * وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بَقْبُضِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا؛ اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جَهَالًا، فَسُئِلُوا فَأَمَتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا». متفق عليه.

٢٠٧ - * وعن شقيق كان عبد الله بن مسعود يذكر الناس في كلِّ خميس فقال له

الحديث التاسع عن عبد الله قوله: «انتزاعاً» مفعول مطلق [على(*)] معنى «يقبض» نحو «رجع القهقري»، و«ينتزع» صفة مبينة للنوع، و«حتى» هي التي تدخل على الجملة، وهي هنا الشرط والجزاء قوله: «اتخذ الناس رؤوساً جهالاً» قال الشيخ محيى الدين: ضبطناه في البخاري «رؤوساً» بالمد بضم الهمزة وبالتنوين جمع رأس، وضبطوه في مسلم هنا بوجهين: أحدهما هذا، والثاني [«رؤساء» بالمد جمع رئيس، وكلاهما صحيح، والاول أشهر. وفيه التحذير عن اتخاذ الجهال رؤوساً.

الحديث العاشر عن شقيق: قوله: «يتخولنا» أى يتمهدنا، التخول التمهيد، وحسن الرعاية، يقال: تخولت الرياح الأرض إذا تمهدتها، والخالل المتمهد للشيء الحافظ له. والمعنى أنه كان يتفقد بالموعظة في مظان القبول، ولا يكثر علينا لثلا نسام، وكان أبو عمرو يقول: إنما [هو(*)] يتخولنا، والتخول التمهيد، قال ذو الرمة:
لا ينشئ الطرفَ إلا ما تخونه داح يتاديه باسم الماء ميغوم

[٢٠٥] أخرجه مسلم ك الإمارة باب من قاتل للرياء والسمة استحق النار (١٩٠٥).

(*) من ذلك وفى «ط» «من».

(**) زيادة من ذلك.

رجل: يا أبا عبد الرحمن! لو ددْتُ أنك ذكرتني في كل يوم. قال: أما إنه يمنعني من ذلك أني أكره أن أملككم، وإني أتخولكم بالموعظة كما كان رسول الله ﷺ يتخولنا بها مخافة السأمة علينا. متفق عليه.

٢٠٨ - * وعن أنس، قال: كان النبي ﷺ إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه، وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً. رواه البخاري.

٢٠٩ - * وعن أبي مسعود الأنصاري، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إنه

وقد رد على الأعمش روايته باللام، وكان الأصمعي يقول: ظلمه أبو عمرو، يقال: يتخولنا ويتخولنا جميعاً. قلت: والرواية باللام أكثر، وزعم بعضهم أن الصواب يتحولنا - بالخاء - المهملة - وهو أن يتفقد أحوالهم التي يشطون فيها للموعظة فيعظهم فيها، ولا يكسر عليهم فيملوا. ومن الناس من يرويه كذلك، ولكن الرواية في الصحاح بالخاء المعجمة.

الحديث الحادي عشر عن أنس: قوله: «إذا تكلم» «تو»: أراد بالكلمة الجملة المقيدة. وقوله: «أعادها ثلاثاً» فإنه مبين بقوله: «حتى يفهم عنه». وأما قوله: «إذا سلم سلم عليهم ثلاثاً» فإنه يفترق إلى البیان؛ لأننا لم نجد لها سنة مشروعة، وقد ذهب بعض العلماء في معناه إلى تسليم الاستئذان، واستدل بحديث سعد بن عباد: «أن النبي ﷺ جاءه وهو في بيته، وسلم، [فلم]»^(١) يجبه، ثم سلم ثانياً، ثم ثالثاً» الحديث، وفي هذا التأويل نظر؛ لأن تسليم الاستئذان لا [تثنى]»^(٢) إذا حصل الإذن بالأولى، ولا تثلت إذا حصل بالثانية؛ ثم أنه ذكره بحرف «إذا» المقترضة لتكرار الفعل مرة بعد أخرى، وتسليمه ثلاثاً على باب سعدٍ أمر نادر، ولم يذكر عنه في غير هذا الحديث.

والوجه فيه أن نقول: معناه كان النبي ﷺ إذا أتى على قوم سلم تسليم الاستئذان، وإذا دخل سلم تسليم التحية، ثم إذا قام من المجلس سلم تسليم التوديع، وهي في معنى الدعاء. وهذه التسليمات كلها مستونة، وكان النبي ﷺ يواظب عليها، ولا مزيد في السنة على هذه الأقسام.

الحديث الثاني عشر عن أبي مسعود: قوله: «إنه أبدع بي» اسم «إن» ضمير الشأن، والجملة المفسرة خبره. (فا): أبدعت الراحلة إذا انقطعت عن السير لكال أو ظَلَع^(٣) جعل انقطاعها عما كانت مستمرة عليه من عادة السير إبداعاً منها، أي إنشأ أمر خارج عما اعتيد فيها وألف، واتسع فيه حتى قيل: أبدعت حجة فلان.، وأبدع بره بشكري، وإذا لم يف شكره ببره. ومعنى «أبدع بالرجل» انقطع به راحلته، كقولك: سار زيد بعمرو، فإذا بنيت الفعل للمفعول به وحذفت الفاعل قلت: سير بعمرو، فأقامت الجار والمجرور مقام الفاعل، وأن المعنى في سير بعمرو سير عمرو، كذلك المعنى في انقطع بالرجل قطع الرجل، أي قطع عن السير.

(١) من «ك» وفي «ط» و«لم».

(٢) من «ك» وفي «ط» «يثني» بياها لثلاثة التحية

(٣) ظلمت الدلبة: عرجت وغمزت في مشيها.

أُبدع بي فاحملني. فقال: «ما عندى». فقال: رجل*. يارسول الله! أنا أدله على من يحمله. فقال رسول الله ﷺ: «من دل على خيرٍ فله مثل أجر فاعله». رواه مسلم. [٢٠٩].

٢١٠ - * وعن جرير، قال: كنا في صدر النهار عند رسول الله ﷺ، فجاءه قوم عراة مجتايي النمار أو العباء، متقلدي السيوف، عامتهم من مُضَرٍّ، بل كلهم من مُضَرٍّ، فتمعر وجه رسول الله ﷺ لما رأى بهم من الفاقة، فدخل ثم خرج، فأمر بلالا فأذن، وأقام فصلى ثم خطب فقال: «يأيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

قوله: «من دل على خير» وإنما أجاب ﷺ بقوله: «من دل على خير فله مثل أجر فاعله» بدل «نعم» ليشمل جميع هذه الخصلة الحميدة، ويدخل فيه السائل دخولاً أولياً وإيراد الحديث في هذا الباب لمناسبة التعليم الفعلي؛ لأن التعليم أعم من أن يكون فعلياً أو قولياً.

الحديث الثالث عشر عن جرير: قوله: «مجتايي» هو بالجييم وبعد الألف باء موحدة. و«النيار» جمع نمر، وهي كساء من صوف مخطط. ومعنى مجتاييها لابسوها، وقد خرّقوها في ردوسهم، والعطف في «بل كلهم» للحصر، وهو من قصر الموصوف على الصفة، أي لا يتجاوز عن مضر إلى غيرهم. وكذا العطف في (بل قد عجزت)، وفائدته التأكيد، ورفع توهم التجوز. «نه»: (التمعر) التغير، وأصله قلة النظارة وعدم إشراق اللون، من قولهم: مكان امرئ: إذا (كان) (*) أحذب.

قوله: «خلقكم من نفس واحدة» (١) هذا على تأويل أن يكون الخطاب بقوله: «يأيها الناس» (١) للذين بعث إليهم رسول الله من مضر، وأراد بالتلاوة من هذه الآية قوله: «وانتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام» (١)، أي اتقوا الله الذي خلقكم، وانتقوا الله الذي تتشاهدون، وانتقوا الأرحام فلا تقطعوهما، وقد أذن عز وجل إذ قرن الأرحام باسمه أن صلته منه بمكان ومنزلة عظيمة. وقوله: «والآية» بالنصب عطف من حيث المعنى على قوله: «يأيها الناس اتقوا» (١) على تأويل قال (بقراً)، أي قرأ هذه الآية والآية التي في الحشر.

وقوله: «تصدق» لعل الظاهر ليتصدق رجل، ولأم الأمر [للغائب] (***) محذوف، وجوز ابن الأنباري، ونقل عن بعض أهل اللغة أن «نبك» (***) في قوله: «فقا نبك» مجزوم على تأويل [للغائب] (***) قال: التقدير: فقا فلن بك.

[٢٠٩] أخرجه مسلم كالإمارة باب فضل إعانة الغازي في سبيل الله بمركوب وغيره (١٨٩٣).

(١) النساء: ١

(*) من «ك»

(***) يعني قول امرئ القيس في مطلع معلقته:

يسقط اللوى بين الدخول فحول

فقا نبك من ذكرى حبيب ومزول

واحدة) إلى آخر الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾، والآية التي في الحشر «اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لأعد» تصدق رجل من ديناره، من درهمه، من ثوبه، من صاع برء، من صاع تمره، حتى قال: ولو بشق تمره. قال: فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت، ثم تتابع الناس حتى رأيت كومين من

واحتج بقوله تعالى: ﴿ذُرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا﴾^(١) أى ذرهم فليأكلوا. وكذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ﴾^(٢) أى قل لهم: فليغفروا. ولو حمل «تصدق» على الفعل الماضى لم يساعد عليه قوله: «ولو بشق تمره»؛ إذ المعنى ليتصدق رجل ولو بشق تمره. وكذا قوله: «فجاء رجل من الأنصار بصرة» إلى آخره يأبى الإخبار؛ لأنه بيان كون المأمورين [امتثلوا]^(٣) أمره ﷺ عقيب الحث على التصديق، فجاء كل رجل بما فى وسعه. ولمن يجريه على الإخبار وجه، لكن فيه تصسف غير خاف.

و «رجل» نكرة وضعت موضع الجمع المعروف، فأفاد الاستفراق فى أفرادها، وإن لم يكن فى سياق النفى، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فى الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾^(٤) فإن «شجرة» وقعت موقع الأشجار، فأفادت الاستفراق، ومن ثم كرر «من» فى الحديث مراراً ولم يعطف. أى ليتصدق رجل من ديناره ودرهمه، وهلم جرا. و «من» فى «من ديناره» يجوز أن تكون تبعيضية منصوبة المحل، و «ديناره ودرهمه» جنس، أى: ليتصدق ببعض ما عنده من هذا الجنس، وأن تكون ابتدائية متعلقة بالفعل، فالإضافة فى «ديناره ودرهمه» بمعنى اللام، أى ليتصدق بما هو مختص به وهو مفتقر إليه، على نحو قوله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾^(٥). والكومة من الطعام [الصبرة]^(٦)، وأصل الكوم ما ارتفع من الشئ. و «يتهلل» يستنير ويظهر عليه أمارات السرور.

«والمدهن» نفرة فى الجبل ليستنقع فيها الماء من المطر. والمدهن أيضاً ما جعل فيه الدهن، والمدهنة تأنيث المدهن. شبه صفاء وجهه عليه الصلاة والسلام لإشراق السرور بصفاء هذا الماء للمجتمع فى الحجر، أو بصفاء الدهن. هذا ما شرحه الحميدى فى غريبه، وقد جاء فى كتاب النسائى وفى بعض نسخ مسلم: «مذهبة»^(٦) بدال معجمة وفتح الهاء وبعدها باء موحدة، فإن صحت الرواية فهو من الشئ المذهب الموه بالذهب، هكذا فى جامع الأصول. «مح»: «مذهبة»

(١) الحجر: ٣. (٢) الجاثية: ١٤.

(٣) فى «طه» «تسكوا» وقال المصحح: كذا فى مخطوطة بيرجندا، ولكن فى مخطوطة الشيخ إدريس «امتثلوا». قلت: وكذا فى «ك».

(٤) لقمان: ٢٧. (٥) الحشر: ٩.

(٦)

(٧) الصبرة: ما جمع من الطعام بلا كيل ولا وزن بعضه فوق بعض.

طعام وثياب. حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ يتهلل كأنه منهب فقال رسول الله ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء». رواه مسلم. [٢١٠].

٢١١ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقتل نفس ظلمًا إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها؛ لأنه أول من سن القتل». متفق عليه. وسنذكر حديث معاوية: «لا يزال من أمتي» في باب نواب هذه الأمة إن شاء الله تعالى.

هو بالذال المعجمة وفتح الهاء وبالباء الموحدة، قال القاضي عياض وغيره: وصحفه بعضهم فقال: مدنة بدل مهمة وفتح الهاء والتون، وكنا ضبطه الحميدى، والصحيح المشهور هو الأول، والمردد به على الوجهين الصفاء والاستتارة.

«تو»: «من سن سنة» أى يأتى بطريق مرضية يقتدى به فيها. وفى عامة نسخ المصاييح: «فله أجرها»، وهو غير سديد رواية ومعنى، وإنما الصواب «أجره»، والضمير يعود إلى صاحب الطريقة، أى له أجر عمله، وأجر من عمل يستسه، فظن بعض الناس أن الضمير راجع إلى السنة، وقد وهم فيه بعض المتأخرين من رواة الكتابين، وليس ذلك من رواية الشيخين فى شيء. قال المؤلف: أما قوله: «وليس ذلك من رواية الشيخين» فجوابه أن البخارى ما أورد هذا الحديث فى جامعهم، وهو من أفراد مسلم، ووجد فى نسخ متعددة من نسخ مسلم «أجرها»، وعلى هذا شرح الإمام محيى الدين النواوى. وقوله: «وهو غير سديد» وكذا قوله: «فظن بعض الناس أن الضمير راجع إلى السنة» فجوابه أن الإضافة يكفى فى استقامتها أدنى ملاسة. فإن السنة الحسنة لما كانت سببًا فى ثبوت أجر عاملها أضيف الأجر إليها بهذا، كما إذا رأيت بناءً رفيعًا قلت: هذا بناء الأمير. أو أن المضاف محذوف، أى فله أجر عملها، فيكون من إضافة المصدر إلى المفعول.

الحديث الرابع عشر عن عبدالله بن مسعود: قوله: «على ابن آدم الأول» إنما قيد ابن آدم بـ«الأول» لئلا يشتبه؛ لأن فى بنى آدم كثرة، وهذا يدل على أن قابيل كان أول مولود من بنى آدم، و«الكفل» النصيب والخط، يقال للنظر الذى فيه الكفاية: الكفل، كأنه يكفل بأمر صاحبه، وكم من مثل هذه الالتفات قد استعملت فى معان قد اختصت بها، ثم شاعت واتسعت فى غيرها، وحقيقة المعنى فى قوله: «كفل من دمها» أى نصيب تكفل بأمره، فهو فيه جزء ما ارتكبه من الإثم، وعقوبة ما سنه من القتل، ويجوز أن يكون «الكفل» بمعنى الكفيل، يعنى أنه أقام كفيلًا بفعله الذى سنه فى الناس يسلمه إلى عذاب الله - انتهى كلامه.

[٢١٠] أخرجه مسلم ك الزكاة، باب الحث على الصدقة، ولو بشق مرة (١٠١٧).

الفصل الثاني

٢١٢ - * عن كثير بن قيس، قال: كنت جالساً مع أبي الدرداء في مسجد دمشق، فجاء رجل فقال: يا أبا الدرداء! إني جئت من مدينة الرسول ﷺ ما جئت لحاجة. قال: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله

وسببه أن قابيل قتل أخاه هابيل حين أوحى الله تعالى إلى آدم أن يزوج [كلا] (١) من البطنين توأم الآخر، وكانت توأم قابيل أجمل، فحسد عليها أخاه هابيل، فقتله، وهما أول قاتل ومقتول من بني آدم (٢).

الفصل الثاني

الحديث الأول عن كثير: قوله: «ما جئت لحاجة» أي حاجة أخرى غير أن أسمع منك الحديث، وتحديث أبي الدرداء بما حدثه يحتمل أن يكون مطلوب الرجل بعينه، أو يكون بيان أن سعيه مشكور عند الله، ومطلبه من أسنى المطالب، ولم يذكر هنا ما هو مطلوبه، والأول أغرب وأقرب. وإنما أطلق الطريق والعلم ليشملا في جنسهما أي طريق كان، من مفارقة الأوطان، والضرب في البلدان إلى غير ذلك كما سبق، و«علماً» أي علم كان من علوم الدين، قليلاً كان أو كثيراً، رفيعاً أو غير رفيع.

وقيد «طريقاً» بقوله: «من طرق الجنة» ليشير إلى أنه تعالى يوفقه للأعمال الصالحة، فيوصله بها إلى الجنة، ويسهل عليه ما يزيد به علمه؛ لأنه أيضاً طريق من طرق الجنة، بل هو أقربها وأعظمها؛ لأن صحة الأعمال وقبولها متوقفة على العلم. والضمير المجرور في «به» عائد إلى «من»، والباء للتعدية، أي يوفقه أن يسلك طريق الجنة. ويجوز أن يرجع الضمير إلى العلم، والباء للسببية، ويكون سلك بمعنى سهل، والعائد إلى «من» محذوف، والمعنى سهل الله له بسبب العلم طريقاً من طرق الجنة، فعلى الوجه الأول «سلك» من السلوك، فعدي بالباء، وعلى الثاني من السلك، والمفعول محذوف، كقوله تعالى: «يسلكه عذاباً صعباً» (٣) قيل: عذاباً مفعول ثان. وعلى التقديرين نسبة سلك إلى الله تعالى على طريق الشاكلة، «وإن الملائكة» جملة معطوفة على الجملة الشرطية، وكذا الجمل الآتية المصدرة بـ «إن» على سبيل الترقى. ووضع الأجنة يحتمل أن يكون حقيقة وإن لم يشاهد، أي يكف أجنتها عن الطيران، وتنزل لسماع الذكر، كما ورد: «إلا ونزلت عليهم السكينة» وحقت بهم الملائكة وإن يكون

(١) من ذلك وفي «كل» وهو خطأ.

(٢) ذكره الحافظ بن كثير في تفسيره (المائة: ٢٧) بإسناد عن ابن عباس قال فيه: وإسناده جيد.

(٣) الجن: ١٧.

به طريقاً من طرق الجنة، وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم، وإن العالم يستغفر له من فى السموات ومن فى الأرض والحيتان فى جوف الماء، وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، وإن العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، وإنما ورثوا العلم، فمن أخذه أخذ بحظ وافر». رواه أحمد والترمذى، وأبو داود، وابن ماجه، والدارمى، وسماء الترمذى قيس بن كثير. [٢١٢].

مجازاً عن التواضع، كقوله تعالى: «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين» (١) وقيل: معناه المعونة وتيسير السعى له فى طلب العلم.

قوله: «رضى لطالب العلم» مفعول له، وليس فعلاً لفاعل الفعل المعلن، فيقدر مضاف، أى إرادة رضى. قوله: «وإن العالم» أثبت لهم العلم، وجعلهم معلمين بعد أن كانوا طالبين متعلمين ترفيقاً، ووصفهم بما هو أعلى مما وصفهم أولاً، حيث جعل الموجودات من الملائكة والثقلين وغيرهم حتى الحيتان فى البحر مستغفرين لهم، طالبين لتخليتهم عما لا ينبغى ولا يليق بهم من الأوصاف والأدناس، لأن بركة علمهم وعملهم وإرشادهم وفوائدهم سبب لرحمة العالمين. وذكر الحيتان بعد ذكر الملائكة والثقلين تمييزاً لاستيعاب جميع أنواع الحيوانات على طريقة الرحمن الرحيم، كما بيناه فى «فتوح الغيب» (*). وأما تخصيص الحيتان بالذكر فللدلالة على أن إنزال المطر وحصول الخير والخصب ببركتهم، كما قال: «بهم يمطرون، وبهم يرزقون»، حتى الحيتان التى لا يفتقر إلى الماء افتقار غيرها لكونها فى جوف الماء تعيش أيضاً ببركتهم، فلما ذكر ما يحصل به التخليّة عن النقائص عقبه بما يشعر بالتخليّة من إثبات النور.

«قضى»: العبادة كمال ونور يلازم ذات العابد لا يتخطاه، فشابه نور الكواكب، والعلم كما يوجب للعالم فى نفسه فضلاً وشرفاً يتعدى منه إلى غيره، فستضى بنوره، ويكمل بواسطته، لكنه كمال ليس للعالم من ذاته، بل نور يتلقاه من النبى [صلوات الله عليه] (**)، فلذلك شبه بالقمر - انتهى كلامه. ولاتظن أن العالم المفضل عاطل عن العمل، ولا العابد عن العلم، بل إن علم ذلك غالب على عمله، وعمل هذا غالب على علمه، ولذلك جعل العلماء ورثة الأنبياء الذين فازوا بالحسين العلم والعمل، وحازوا الفضيلتين: الكمال والتكميل، وهذا طريقة العارفين بالله، وسبيل السائرين إلى الله.

[٢١٢] صحيح: صحيحه الشيخ الألبانى فى صحيح الترمذى ٢٨٣٥ وصحيح ابن ماجه (٢٢٣)، وصحيح

أبى داود (٣٦٤١).

(١) الحجر: ٨٨

(*) فتوح الغيب فى الكشف عن قناع الريب، حاشية للطبي على كتاب الزمخشري، مخطوط بدار الكتب

لصية ١٤٥ تفسير.

(**) من «ك» وفى «ط» صلى الله عليه وسلم.

٢١٣ - * وعن أبي أمامة الباهلي، قال: ذُكر لرسول الله ﷺ رجلان: أحدهما عابد والآخر عالم، فقال رسول الله ﷺ: «فضلُ العالم على العابد كفضلي على

كتب شيخنا شيخ الإسلام قطب الزمان أبو حفص السهروردي إلى الإمام فخر الدين الرازي مكتوباً فيه: إذا صفت مصادر العلم وموارده من الهوى أمدته كلمات الله التي تنفذ البحار دون نفادها، ويبقى العلم على كمال قوته، لا يضعفه تردده في تجاويف [متحيرة الأفكار]^(١) وبسعيه وبقوته يتلقى [الفهوم]^(٢) المستقيمة.

وهذه رتبة الراسخين في العلم المتوسمين بصورة العمل، وهم ورأت^(٣) الأنبياء عليهم السلام [كرعايم]^(٤) على العلم، وعلمهم على العمل، فتناوب العلم والعمل فيهم، حتى صفت أعمالهم ولطفت، فصارت مسامرات [سرية]^(٥)، ومحاورات روحية، فتشكلت الأعمال بالعلوم لمكان لطافتها، وتشكلت العلوم بالأعمال لقوة فعلها، وسرايتها إلى الاستعدادات. وفي اتباع الهوى إخلاد إلى الأرض، قال الله تعالى: ﴿ولو شئنا لرفعناها بها ولكنه أخذ إلى الأرض واتبع هواه﴾^(٦).

وقوله: «ليستغفر» مجاز من إرادة استقامة حال المستغفر له، من طهارة النفس، ورفعة المنزلة، ورخاء العيش؛ لأن الاستغفار من العقلاء حقيقة، ومن الخير مجاز. والفناء في قوله: «فمن أخذ» مسببة، أي من ورث العلم ورث حظاً وافراً. ويجوز أن يكون الضمير في «فمن أخذه» يعني اسم الإشارة كما في قول الشاعر:

فيه سواد ويباض ويلق كائنه في الجلد توليع البهق

أي كان ذلك، والمشار إليه جميع المذكورات.

«حسن»: عن قتادة باب من العلم يحفظه الرجل لصلاح نفسه، وصلاح من بعده أفضل من عبادة حول. [قال]^(٧) وعن الثوري قال: ليس عمل بعد الفرائض أفضل من طلب العلم. وعنه أيضاً: ما أعلم اليوم شيئاً أفضل من طلب العلم، قيل له: ليس لهم نية؟ قال: طلبهم له نية. وعن الحسن قال: من طلب العلم يريد ماعند الله كان خيراً له مما طلعت عليه الشمس. وعن ابن وهب قال: كنت عند مالك قاعداً أسأله، فرأى أجمع كتبى لاقوم، قال مالك: أين تريد؟ قال: قلت: أبادر إلى الصلاة، قال: ليس هذا الذي أنت فيه دون ما تذهب إليه إذا صبح فيه النية، أو ما أشبه ذلك. وعن الشافعي قال: طلب العلم أفضل من الصلوة النافلة.

الحديث الثاني عن أبي أمامة: قوله: «كفضلي» هذا التفضيل موافق للحديث السابق من حيث المبالغة وما به التفضل؛ فإن المخاطبين بقوله: «أدناكم» هم الصحابة رضوان الله عليهم، وقد شبهوا بالنجوم في قوله عليه الصلاة والسلام: «أصحابي كالنجوم» الحديث حسنة الإمام

(١) من «ك» وليت في «ط»

(٢) في «ط» «وارث» والتصويب من «ك»

(٣) في «ط» «سرية» والتصويب من «ك»

(٤) زيادة من «ط».

(٥) في «ط» «الفهوم» وما أثبتته من «ك»

(٦) في «ط» «كرعايم» وما أثبتته من «ك»

(٧) الأعراف: ١٧٦

أدناكم» ثم قال رسول الله ﷺ: «إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها، وحتى الحوت، ليصلُّون على معلم الناس الخير». رواه الترمذی. [٢١٣].

٢١٤ - * ورواه الدارمی عن مكحول مُرسلاً، ولم يذكر: رجلاً. وقال: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم، ثم تلا هذه الآية: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وسرد الحديث إلى آخره [٢١٤].

الصنعاني (١). وشبهه بالقمر ليلة البدر فيما رواه عن الترمذی عن جابر بن سمرة قال: «رأيت رسول الله ﷺ في ليلة أضحيان، فجعلت أنظر إلى رسول الله ﷺ وإلى القمر، وعليه حلة حمراء، فإذا هو أحسن من القمر». والمبالغة التي تعطيها «أدناكم» تقرب منها في قوله ﷺ: «سائر الكواكب»؛ لأن فضل القمر على بقية الكواكب أجمع يستلزم تلك التفاوت العظيم بين البدر وبين كوكب هو أدنى الكواكب في الضوء كالسها. وهذا التشبيه ينهك على أن لا بد للعالم من العبادة، وللعابد من العلم؛ لأن تشبيههما برسول الله ﷺ وبالصحابة يستدعي المشاركة فيما فضلوا به من العلم والعمل، وكيف والعلم مقدمة للعمل، وصحة العمل متوقفة على العلم؟.

وقوله: «إن الله وملائكته» جملة مستأنفة لبيان التفاوت العظيم بين العالم والعابد، وأن نفع العابد مقصور على نفسه، ونفع العلم متجاوز إلى الخلاق حتى النملة. وكذا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (٢) استشهاد لبيان علة الفضل؛ لأن العالم الحقيقي أعرف بالله وبجلاله وكبرياء شأنه من العابد الذي غلبت عبادته على علمه، فيكون العالم أتقى منه، قال الله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (٣) وفي الحديث «وأرجو أن أكون أتقاكم لله وأعلمكم به» (٤).

وأما عطف «أهل السموات» على «الملائكة» فتخصيص للملائكة بحملة العرش، وسكان [أمكنها] (٥) من السموات والأرض من الملائكة المقربين، كما ثبت في النصوص، وفي «يصلون»

[٢١٣] صحيح: صحيحه الشيخ الألباني في صحيح الترمذی (٢٨٣٨) وغيره.

[٢١٤] رواه الدارمی في سننه باب في فضل العلم والعالم (ج ٣٤٠) وسنده إلى الحسن صحيح، فهو مرسل حسن، أناده الألباني في المشكاة.

(١) كلا بل الحديث باطل مكحول من توليد أهل الفسق وقال ابن حزم: خير مكحول، موضوع باطل لم يصح قط. إ. ه. وروى بلفظ آخر: «أهل بيتي كالنجوم...» وهو موضوع من نسخة أحمد بن نبيط الكلب. وقد قال اللعين: فيها بلايا وأحمد بن إسحق لا يحل الاحتجاج به؛ فإنه كذاب. ولتفصيل الكلام عليه انظر: الضميمة (١٥٥، ١٥٢، ١٥١/١).

(٢) لاطر: ٢٨.

(٣) الحجرات: ١٣.

(٤) جزء من حديث طويل صحيح في الصحيحين وغيرهما عن أنس بن مالك.

(٥) في «ط» أمكنة خارجة ولثبت من «ك».

٢١٥ - * وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الناس لكم تبع»، وإن رجلاً يأتونكم من أقطار الأرض يتسقهون في الدين، فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً». رواه الترمذي. [٢١٥].

٢١٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الكلمة الحكيمة ضالة»

تغليب للعقلاء على غيرهم واشتراك، فإن الصلاة من الله الرحمة، ومن الملائكة الاستغفار، ومن الغير الدعاء وطلب الخير. وذكر النملة وتخصيصها مشعر بأن صلوتها لحصول البركة النازلة من السماء، فإن دأب النملة القنينة وإدخال القوت في جحرها، ثم التدرج منها إلى الحيتان، وإعادة كلمة الغاية للترقي، كما مر في الحديث السابق. والله أعلم.

الحديث الثالث عن أبي سعيد: قوله: «إن الناس لكم تبع» أي تابعون، فوضع المصدر موضعه مبالغة، نحو: رجل عدل. «لكم» خطاب للصحابة، يعني الناس يأتونكم من أقطار الأرض وجوانبها، يطلبون العلم منكم بعدى، لأنكم أخذتم أفعالي وأقوالى، واتبعتونى فيها، فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً، وأمرهم بالخير، وعظومهم وعلمومهم علوم الدين. والاستيضاء قبول الوصية، وبمعنى التوصية أيضاً، ويعدى بالياء، ويقال: استوصيت زيداً بعمرو خيراً، أى طلبت زيداً أن يفعل بعمرو خيراً. التوربشتى والقاضى: حقيقة «استوصوا» اطلبوا الوصية والنصيحة لهم عن أنفسهم.

وأقول: هو من باب التجريد، أى ليجرد كل واحد منكم شخصاً من نفسه، ويطلب منه التوصية فى حق السالين ومراعاة أحوالهم. «وإن رجلاً يأتونكم» عطف على «إن الناس»، و«يتسقهون» جملة استثنائية لبيان علة الإتيان، أو حال من الضمير المرفوع فى «يأتونكم» وهو أقرب إلى الذوق، يعنى حق على جميع الناس فى مشارق الأرض ومغاربها متابعتكم، وحق عليهم أن يأتوكم جميعاً، ويأخذوا منكم أمر دينهم، فإذا لم يتمكنوا منه فعليهم أن يستنفروا رجلاً يأتونكم ليستفهموا فى الدين، ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم. فالتعريف فى «الناس» لاستغراق الجنس، والتكثير فى «رجالا» للنوع، أى رجالا صفت نياتهم، وخلصت عقائدهم، يضرّبون أكباد الإبل لطلب العلم، وإرشاد الخلق. وفي تصدير الجملة الشرطية بـ «إذا» التحقيقية تحقيق للوعد، وإظهار للإخبار عن الغيب، فيكون معجزة.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله «الكلمة الحكيمة» «التوربشتى والاشرف»: «الكلمة الحكيمة»، ويروى بالإضافة، ويروى «الكلمة الحكيمة» كلها قسرب، والمراد بالكلمة الجملة المفيدة، والحكمة التى أحكمت مبادئها بالعلم والعقل، ويدل على معنى فيه دقة، والحكيم المنقن للأمور الذى له غور فيها، وقال مالك- رضى الله عنه-: «الحكمة الفقه فى دين الله»، وقال: العلم الحكمة، ونور يهذى الله به من يشاء، وليس بكثرة المسائل. و«ضالته» أى مطلوبه، أى الحكيم يطلب الحكمة، ربما تكلم بها من ليس لها بأهل، ثم وقعت إلى أهلها، فهو أحق بها

[٢١٥] ضعيف: ضعفه الشيخ الألبانى فى ضعيف الجامع (ج ١٧٩٧) والشكاة (٢١٥) وعلته أبو هارون

المعدي، كان شعبة يضعفه، وكذبه بعض الأئمة.

الحكيم. فحيث وجدها فهو أحقُّ بها». رواه الترمذى وابن ماجه، وقال الترمذى:
هذا حديث غريب، وإبراهيم بن الفضل الراوى يضعف في الحديث. [٢١٦]

من الذى قالها، كالفظة إذا وجدها صاحبها فإنه أحق بها من غيره، أى كما أن صاحب
الضالة لا ينظر إلى خسارة من وجدها عنده، وكذلك الحكيم لا ينظر إلى خسارة من تفوه
بالكلمة الحكيمة، بل يأخذها منه أخذ صاحب الضالة إياها عن هـى عنده.

والمراد أن الناس متفاوتون في فهم المعاني، واستنباط الحقائق للتحججة، واستكشاف الأسرار
المرموزة، فينبغي أن لا ينكر من قصر فهمه عن إدراك حقائق الآيات ودقائق الأحاديث على من
رزق فهمها وألهم تحقيقها، ولا ينافع كما لا ينافع صاحب الضالة في ضالته إذا وجدها. أو كما أن
الرجل إذا وجد ضالة في مضيق فسيبيله أن لا يتركها بل يأخذها، ويغفص عن صاحبها حتى
يجده، ويردها عليه، كذلك من سمع كلاماً لم يفهم معناه، أو لا يبلغ كنهه، فعليه أن
لا يضيعه، وأن يحمله إلى [من] ^(١) هو أقره منه، فلعله يفهم منه ما لا يفهمه، ويستنبط منه ما لا
يستنبط، أو كما أن صاحب الضالة أخذ ضالته ممن وجدها لا يحل له منع مالكها منها، فإنه
أحق بها، كذلك العالم إذا سئل عن معنى ورأى في السائل لطفة واستعداداً لذلك العلم فعليه
أن يعلمه إياه، ولا يحل له منعه منه.

قيل: وفي هذا الحديث دليل على أنه لا يجوز أن تمنع غير الحكيم الحكيمة؛ فإنها ليست
بضالته، كما لا يجوز تسليم الضالة إلى غير صاحبها. وأقول: إذا روى «الكلمة الحكيمة» جعلت
الكلمة نفس الحكمة مبالغة، كقولهم: رجل عدل، وإذا روى «الحكيمة» يكون من الإسناد
المجازي؛ لأن الحكيم قائلها، لقوله تعالى: ﴿يس والقرآن الحكيم﴾ ^(٢).

«الجوهري»: الضالة ماضل من البهيمة: [الذكر] ^(٣) والأثني، وفي إضافتها إلى الحكيم إشارة
إلى أن من سمعها وهو غير عارف بها وجب عليه أن يعيها، ويتحرى في تأديتها إلى عارفها؛
لأنه أحق بها وأهلها، وكذلك الحكيم يجب عليه أن يسر بها ويغتمها، ويراعيها حق رعايتها؛
لأنه أهلها وأحق بها. شبه حالة كلمة الحكمة في أن من سمعها ووعاها، ولزم عليه حفظها
[وأداؤها] ^(٤) إلى من يستحقها، ثم انتهز فرصة الحكيم بها - بحالة بهيمة ضائعة وجدها غير
صاحبها، ولزم عليه أن يتحفظ بها، ويوصلها إلى صاحبها، ثم فرح صاحبها بنيل ماضع
عنه. وفي الحديث دليل على وجوب أداء اللفظ بعينه. أما والله! إن هـى إلا كلمة حكيمة ضالة
كل! ^(٥) حكيم.

[٢١٦] ضعيف جداً: ضعفه الشيخ الألبانى جلا في ضعيف ابن ماجه ك الزهد باب الحكمة [٤١٦٩].

(١) في «طه» ما: وما أثبتته من «ك».

(٢) يس: ٢٠١.

(٣) من «ك» وفي «طه» «الذكر».

(٤) في «طه» «أدامها» وهو خطأ.

(٥) ريادة من «ك».

٢١٧ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «فقيه واحد أشدُّ على الشيطان من ألف عابد». رواه الترمذی، وابن ماجه. [٢١٧].

٢١٨ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «طلبُ العلم فريضةٌ على كلِّ مسلم، وواضعُ العلم عند غيرِ أهله كَمَقْلَدِ الخنازيرِ الجوهرَ واللؤلؤَ والذهبَ». رواه ابن ماجه، وروى البيهقي في «شُعَبِ الإيمان» إلى قوله «مسلم». وقال: هذا حديث متنه مشهور، وإسناده ضعيف، وقد روى من أوجهٍ كلها ضعيف.

الحديث الخامس عن ابن عباس: قوله: «أشد من ألف عابد» لأن الشيطان كلما فتح بابًا من الأهواء على الناس، ويزين الشهوات في قلوبهم، بين الفقيه العارف بمكائده ومكامن غوائله للمريد السالك ما سد ذلك الباب، ويجعله خائبًا خاسرًا، بخلاف العابد فإنه ربما يشتغل بالعبادة وهو في حبال الشيطان، ولا يدري، وقد مر في حديث معرفة الممتن - لمة الملك ولة الشيطان ما يوضح هذا المعنى.

الحديث السادس عن أنس: قوله: «طلب العلم فريضة» «قضى»: المراد من العلم ما لامتدوحة للعبد من تعلمه، لمعرفة الصانع، والعلم بوحدياته، ونبوة رسوله، وكيفية الصلاة؛ فإن تعلمه فرض عين، وعلى هذا كلام الشارحين.

وأقول: قوله: «وواضع العلم عند غير أهله» يشعر بأن كل علم يختص باستعداد وله أهل، فإذا وضعه في غير موضعه فقد ظلم، فمثل معنى الظلم بتقليد أخس الحيوان بأنفس الجواهر تهجينًا لذلك الواضع، وتضيقًا عنه، وفي تعقيب هذا التمثيل قوله: «طلب العلم» إعلام بأن المراد بالطلب طلب كل من المستعدين بما يليق بحاله ويوافق منزلته، بعد حصول ما هو واجب من الفرائض العامة، وعلى العالم أن يخص كل طالب بما هو مستعد له.

قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي - قدس الله [١] سره -: اختلف في العلم الذي هو فريضة، قيل: هو علم الإخلاص، ومعرفة آفات النفوس، وما يفسد الأعمال؛ لأن الإخلاص مأمور به، وخدع النفس وغرورها وشهواتها تخرب مباني الإخلاص المأمور به، فصار علم ذلك فرضًا. وقيل: معرفة الخواطر وتفصيلها فريضة؛ لأن الخواطر هي منشأ الفعل، وبذلك يعلم الفرق بين لمة الملك، ولة الشيطان، وقيل: هو طلب علم الحلال حيث كان أكل الحلال فريضة. وقيل: هو علم البيع، والشراء، والنكاح، والطلاق، إذا أراد الدخول في شيء من ذلك يجب عليه طلب علمه، وقيل: هو علم الفرائض الخمس التي بنى عليها الإسلام.

[٢١٧] موضوع: قال الشيخ الألباني ضعيف الجامع (٣٩٩١): موضوع، وكذا في ضعيف سنن ابن ماجه

(٢٢٢)

(١) من «ك».

- ٢١٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خصلتان لا تجتمعان في منافق: حُسْنُ سَمْتٍ، ولا فقهٌ في الدين». رواه الترمذى. [٢١٩]
- ٢٢٠ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من خرجَ في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع». رواه الترمذى، والدارمى. [٢٢٠].

وقيل: هو طلب علم التوحيد بالنظر والاستدلال، أو النقل. وقيل: هو طلب علم الباطن، وهو ما يزداد به العبد يقيناً، وهو الذى يكتسب بصحبة الصالحين، والزهاد المقربين، فهم وراث علم النبى ﷺ.

الحديث السابع عن أبي هريرة: قوله: «حسن سمت» «فا»: هو أخذ النهج ولزوم المحجة، وأنشد الأصمعى:

خواضع بالركبان خوفاً عيونها وهن إلى البيت العتيق سوامت
ثم قبل لكل طريقة ينتهجها الإنسان فى تحرى الخير والتزبي بزى الصالحين. «تو»: حقيقة الفقه فى الدين ما وقع فى القلب، ثم ظهر على اللسان، فأفاد العلم، وأورث الحشية والتقوى، فأما ما يتدارس ليتعز به فإنه بمعزل من الرتبة العظمى؛ لأن الفقه تعلق بلسانه دون قلبه.

أقول: قوله: «خصلتان لا تجتمعان» ليس المراد أن واحداً منها قد يحصل فى المنافق دون الأخرى، بل هو تحريض للمؤمنين على اتصافهم بهما معاً، والاجتناب عن أضدادهما، فإن المنافق من يكون عارياً منهما، وهو من باب التغليظ، ونحوه قوله تعالى: «وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة» (١) وليس من المشركين من يزكى، لكن حث للمؤمنين على الأداء، وتخويف من المنع حيث جعله من أوصاف المشركين. و«حسن» عطف «ولا فقه» على «حسن سمت» وهو مثبت؛ لأنه فى سياق النفى.

الحديث الثامن عن أنس: قوله: «فى سبيل الله» «مظ»: وجه مشابهة طلب العلم بالمجاهدة فى سبيل الله أنه إحياء الدين، وإذلال الشيطان، وإتباع النفس، وكسر الهوى واللذة.

أقول: ويؤيد قوله تعالى: «وما كان المؤمنون لينفروا كافة» (٢) الآية، حض المؤمنين على التفقه فى الدين، وأمرهم بأن ينفر من كل منهم طائفة إلى الجهاد، ويسقى طائفة يتفقهون، حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذى هو الجهاد الأكبر، وفى قوله «حتى يرجع» إشارة إلى أنه بعد الرجوع وإنذار القوم له درجة أعلى من تلك الدرجة؛ لأنه حينئذ وارث الأنبياء فى تكميل الناقصين.

[٢١٩] ضعيف: قال فيه الترمذى: قريب لا أعرفه إلا من حديث خلف بن أيوب العامرى، والعامرى ضعيف ابن معين. وانظر المشكاة.

[٢٢٠] ضعيف: ضعفه الشيخ الألبانى فى ضعيف الجامع (ج ٥٥٨٠) وعزه للترمذى والقسبا، وذكر من الترمذى الاختلاف فى رفعه، وضعفه لأجل هذا؛ ولأن فيه أبا جعفر الرزى، وفيه ضعف لسوء حفظه.

(١) التوبة: ١٢٢. (٢) فصلت: ٦، ٧.

٢٢١ - * وعن سخيرة الأزدي، قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب العلم كان كفارة لما مضى» رواه الترمذى، والدارمى. وقال الترمذى: هذا حديث ضعيف الإسناد، وأبو داود الراوى يضعف.

٢٢٢ - * وعن أبى سعيد الخدرى، قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يشبع المؤمن من خير يسمعه حتى يكون متهاه الجنة» رواه الترمذى [٢٢٢]

٢٢٣ - * وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سئل عن علم علمه ثم كتبه؛ ألجم يوم القيامة بلجام من نار» رواه أحمد، وأبو داود، والترمذى [٢٢٣].

٢٢٤ - * ورواه ابن ماجه عن أنس.

٢٢٥ - * وعن كعب بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب العلم

الحديث التاسع عن سخيرة: قوله: «كان كفارة» الكفارة مايستر الذنوب ويزيلها، من: كفر إذا ستر.

الحديث العاشر عن أبى سعيد: قوله: «لن يشبع» شبه استلذذه بالمسموع باستلذذه بالمطعم؛ لأنه أرغب وأشهى، وأكثر إمتاعاً لتحصيله، و«حتى» للتدرج فى استماع الخبر والترقى فى استلذذه، والعمل به إلى أن يوصله الجنة، ويبلغه إليها؛ لأن سماع الخبر سبب العمل، والعمل سبب دخول الجنة ظاهراً. ولما كان قوله: «لن يشبع» فعلاً مضارعاً يكون فيه دلالة على الاستمرار تعلق (*) حتى به.

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «ثم كتبه» فيه استبعاد؛ لأن تعلم العلم إنما كان لنشره، ولدعوة الناس إلى طريق الحق، والكتام يزاول إبطال هذه الحكمة، وهو بعيد عن الحكيم المتقن.

وقوله: «بلجام» من باب التشبيه لبيان بقوله: «من النار»، كقوله تعالى: ﴿حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ (١) شبه ما يوضع فيه من النار بلجام فى الدابة، وهو

[٢٢٢] ضعيف: ورواه ابن حبان، وقال الترمذى فى «العلم»: حديث حسن غريب. وتُعقب بأن فيه دراجاً عن أبى الهيثم، وهو ضعيف، وخاصة فى روايته عنه، وراجع ضعيف الجامع (٤٧٨٦).

[٢٢٣] صحيح: وحسنه الترمذى، وإسناده صحيح، وقد أهل بالاتقطاع، وليس بشئ، وأخرجه الطبرانى فى «الصفير» من طرق ثلاثة عن عطاء بن أبى رباح عن أبى هريرة، وله شاهد من حديث ابن عمر عند الحاكم وصححه، ووافقه الذهبى، وسنده حسن، وانظر صحيح الترمذى (٢٨٠٥) وصحيح ابن ماجه (٢١٣). البقرة: ١٨٧.

(*) كذا فى الأصول، ولعل الصواب: «تعلق حتى به» فهذا يستقيم السياق.

لِيُجَارَى بِهِ الْعُلَمَاءُ، أَوْ لِيَمَارَى بِهِ السُّفَهَاءُ، أَوْ يَصْرَفَ بِهِ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْهِ؛ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ» رواه الترمذى [٢٢٥].

٢٢٦ - * ورواه ابن ماجه عن ابن عمر .

٢٢٧ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من تعلم علماً مما يَبْتَغِي بِهِ

إِنَّمَا كَانَ جِزَاءَ إِسْكَاهِهِ عَنْ قَوْلِ الْحَقِّ. وَخَصَّ الْمَجَامَ بِالذِّكْرِ تَشْبِيهًا لَهُ^(*) بِالْحَيَوَانِ الَّذِي سَخِرَ وَمَنَعَ مِنْ قَصْدِ مَا يَرِيدُهُ، فَإِنَّ الْعَالَمَ شَاءَهُ أَنْ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى الْحَقِّ، وَيُرْسِلَهُمْ إِلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾^(١) لَأَسِيْمَا وَقَدْ سَتَلَ عَمَّا يَضْطَرُّهُ إِلَى الْجَوَابِ، فَإِذَا أَمْتَنَ مِنْهُ جَوَزَى بِمَا أَمْتَنَ عَنْ الْإِعْتِذَارِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُؤْذِنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾^(٢). وَيَدْخُلُ فِي رِسْمَةِ مِنْ «نَخْتَمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ»^(٣).

«خَطَأً»: هَذَا فِي الْعِلْمِ الَّذِي يُلْزِمُهُ تَعْلِيمُهُ إِيَّاهُ، وَيَتَعَيَّنُ فَرْضُهُ عَلَيْهِ، كَمَنْ^(**) رَأَى مِنْ يَرِيدِ الْإِسْلَامِ، وَيَقُولُ: عَلَّمَنِي مَا الْإِسْلَامُ^(***)، وَكَمَنْ يَرَى حَلِيلَتِ عَهْدِ بِالْإِسْلَامِ لَا يَحْسِنُ الصَّلَاةَ وَقَدْ حَضَرَ وَقَتَهَا يَقُولُ: عَلَّمَنِي كَيْفَ أَصَلَّى، وَكَمَنْ جَاءَ مُسْتَفْتِيًا فِي حَلَالٍ وَحَرَامٍ يَقُولُ: أَتَتَوَنَّى وَأُرْشِدُونِي، فَإِنَّهُ يُلْزَمُ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ أَنْ لَا يَمْنَعَ الْجَوَابَ، فَمَنْ فَعَلَ كَانَ أَثَمًا مُسْتَحَقًّا لِلْعَوِيدِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ الْأَمْرُ فِي نَوَاقِلِ الْأُمُورِ الَّتِي لَا ضَرُورَةَ بِالنَّاسِ إِلَى مَعْرِفَتِهَا. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: هُوَ عِلْمُ الشَّهَادَةِ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَشَرَ عَنْ كَعْبٍ: قَوْلُهُ: «لِيُجَارَى» «التَّوْرِشَتِي وَالْقَاضِي»: الْمَجَارَةُ الْمَفَاخِرَةُ، مَأْخُوذَةٌ مِنَ الْجَرَى لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَخَاخِرِينَ يَجْرِي مَجْرَى الْآخَرِ. وَ«الْمَارَاةُ» الْمَحَاجَةُ وَالْمَجَادَلَةُ، مِنَ الْمَرِيَّةِ، وَهُوَ الشُّكُّ؛ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَحَاجِّينَ يَشُكُّ فِيْمَا يَقُولُ صَاحِبُهُ، أَوْ يَشُكُّ بِمَا يُورَدُ عَلَى حُجَّتِهِ. أَوْ مِنَ الْمَرَى، وَهُوَ مَسْحُ الْحَالِبِ الضَّرْعَ لِيَسْتَنْزِلَ مَا بِهِ مِنَ اللَّبَنِ؛ فَإِنَّ كِلَا مِنَ الْمُتَنَازِلَيْنِ يَسْتَخْرِجُ مَا عِنْدَ صَاحِبِهِ. وَ«السُّفَهَاءُ الْجُهَالُ»، فَإِنَّ عُقُولَهُمْ نَاقِصَةٌ مَرْجُوحَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى عُقُولِ الْعُلَمَاءِ.

أَقُولُ: هَهُنَا الْفَافُظُ مُتَقَابِرَةٌ: الْمَجَارَةُ، وَالْمَارَاةُ، وَالْمَجَادَلَةُ. فَالْأَوَّلُ مُحْظُورٌ مُطْلَقًا، لِأَنَّ الْمَجَارَةَ الْقَاوِمَةَ وَجَعَلَ الرَّجُلَ نَفْسَهُ مِثْلَ غَيْرِهِ، يَعْنِي لَا يَطْلُبُ الْعِلْمَ اللَّهُ، بَلْ لِيَقُولَ لِلْعُلَمَاءِ: أَنَا

[٢٢٥] حَسَنٌ: قَالَ التِّرْمِذِيُّ: غَرِيبٌ، لَكِنْ يَشْهَدُ لَهُ الْحَلِيلِيَّانُ بِعَدْلِهِ. وَانْظُرْ صَحِيحَ التِّرْمِذِيِّ (٢١٣٨)، وَصَحِيحَ

الْجَامِعِ (٦٣٨٣).

(١) آل عمران: ١٨٧.

(٢) المرسلات: ٣٦.

(٣) يس: ٦٥.

(*) سَقَطَتْ فِي (ط) وَاتَّبَعَهَا مِنْ (ك).

(**) فِي ط (كَمَا)، وَالتَّصْوِيبُ مِنْ (ك).

(***) فِي ط (بِالْإِسْلَامِ)، وَمَا اتَّبَعَهُ مِنْ (ك) وَهُوَ الْأَوْقُفُ لِلْسِّيَاقِ.

وجهُ الله، لا يتعلمه إلا ليُصيبَ به عَرَضًا من الدنيا؛ لم يجدْ عَرَفَ الجنة يوم القيامة». يعنى ريحها. رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه [٢٢٧].

عالم مثلكم، ويتكبر ويرتفع على الناس، لذلك (****) فهو مذموم كله، والوعيد مترتب عليه، ولا يستثنى منه. وأما المماراة والمجادلة قد يستثنى منها كما في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمَارَ فِيهِمْ إِلَّا مُرَاءَ ظَاهِرِهِ﴾ (١) أى لتجادل أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف إلا جدلاً (٢) ظاهراً غير متعمق فيه، ولا تجهلهم ولا تعنف بهم فى الرد عليهم، كما قال الله تعالى: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالِغِ هَيْئِ أَحْسَنِ﴾ (٣) أى بالطريقة التى هى أحسن طرق (٤) المجادلة، من الرفق واللين من غير فظاظة (٥) ولا تعنيف، والسفهاء خفاف الاحلام^٦، فلا تجادلهم، ولا تقل لهم: أنا أعلم^٧ وأنتم سفهاء، فتثور الخصومة والشحناء.

وفهم منه أن بعضاً من المراء محمود، وهو أن يمتري الأستاذ التلميذ^٨، فينظر ما مقدار فهمه أو تحصيله، من المراء، وهو مسح الخالب الضرع. ولعل منه سؤال جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ في حضور الصحابة ليريه الله أنه ﷺ ملئ من العلوم، وعلمه مأخوذ من الوحي، فيزيد رغبتهم ونشاطهم فيه، وهو المعنى بقوله: «ليعلمكم أمر دينكم» كما سبق. «مظ»: «أو يصرف به» أي يطلب العلم على نية تحصيل المال والجاه، وصرف وجوه العوام إليه، وجعلهم إياه معقب القدم.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة: قوله: «عرضاً من الدنيا» العرض متاع الدنيا وحطامها، ويقال: إن الدنيا عرض حاضر، يأكل منه البر والسفاجر، ونكره ليتناول جميع أنواع الأعراس، ويندرج فيه قليله وكثيره.

قوله: «لم يجد عرف الجنة» «تو»: قد حمل هذا المعنى على المبالغة في تحريم الجنة على المختص بهذا الوعيد، كقولك: ما شملت قُتَارَ (٩) قلعه، للمبالغة في التبري عن تناول الطعام، أي ما شملت راتحتها، فكيف بالتناول عنها؟ وليس كذلك، فإن المتوعد به إذا كان من أهل الإيمان لابد أن يدخل الجنة، عرفنا ذلك بالنصوص الصحيحة، وذلك أنه مقيد بيوم القيامة، والناس أحوالهم فيه مختلفة، فإن الآمنين من الفزع الأكبر - خصوصاً العلماء الزاهدون - إذا

[٢٢٧] صحيح: رواه أحمد (٣٣٨/٢)، وقال أحمد - رحمه الله -: «قال سريج - أحد رجال الإسناد - فى حديثه: يعنى ريحها، وأبو داود ك «العلم»، باب فى طلب العلم لغير الله تعالى (صحيح أبى داود ٣١١٢)، وصحيح ابن ماجه (٢٥٢) وغيرهم.

(١) الكهف: ٢٢.

(٢) النحل ١٢٥.

(٣) القُتَار: ريح القدر وقد يكون من الشواء والمغظم للحرق. تنظر اللسان.

(٤) فى ط (جدلاً) وما أثبتاه من ك، وهو الأوفق للمسياق.

(٥) (ط) (طريق) والتصويب من (ك).

(٦) (ط) (فظاظ) والتصويب من (ك).

(٧) (ط) (رياسة) من (ك).

(٨) فى ط (لتلميذه) وما أثبتاه من ك وهو الصواب.

٨ فى ط (الأحكام) وما أثبتاه من (ك) وهو الصواب
• كذ فى (ط) وفى (ك) : عالم.

٢٢٨ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها؛ قرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من

وردوه يمدون برائحة الجنة تقوية لقلوبهم، وتسليية لهمومهم، على مقدار مراتبهم، وهذا البائس المبتغي للأغراض الفانية يكون كصاحب أمراض حادثة في دماغه، مانعة من إدراك الروائع، لا يجد راحة الجنة، ولا يهتدي إليها لأمر أمراض قلبه.

أقول: قوله (*) «لا يتعلمه» حال إما من فاعل «تعلم»، أو من مفعوله؛ لأنه تخصيص بالوصف، ويجوز أن يكون صفة أخرى له «علماً». وفيه أن من تعلم لرضى الله مع إصابة المرض الدنيوي لا يدخل تحت هذا (**) الوعيد؛ لأن ابتغاء وجه الله تعالى يأتي إلا أن يكون متبوعاً غالباً، فيكون العرض تابِعاً، قال الله تعالى: «من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة» (١). فيه تقرير وتوبيخ للمريد؛ لأن من تعلم العلم أو جاهد لينال عرضاً من أعراض الدنيا يجب أن يوفق، ويقال في حقه: ما هذه الذنابة؟ أرضيت بالحسيس الفاني وتركت الرفيع الباقي؟ ما لك لا تريد به وجه الله وطلب مرضاته ليمتلك ما تريده، ويتبع هذا الحسيس أيضاً؟ راعماً أنه، كما ورد: «من كان همه الآخرة جمع الله شمله، وجعل غناه في قلبه، وتأتيه الدنيا وهي راغمة، ومن كانت نيته الدنيا فرق الله ضيعته عليه». ووصف العلم بـ«ابتغاء وجه الله» يجوز أن يكون للتفضلة والتمييز، فإن بعضاً من العلوم مما يستعاذ منه، كما ورد: «أعوذ بالله من علم لا ينفع». ويجوز أن يكون للمدح، كما ورد: «العلوم ثلاثة» والوعيد من باب التغليظ والتشديد. سمعت بعض العلماء الزاهدين يقول: من طلب الدنيا بالعلوم الدنيوية كان أهون عليه من أن يطلبها بغيرها من العلوم، فهو كمن جر جيفة بألة من آلات (***) الملاهي، وذلك كمن جرها بأوراق تلك العلوم. ومثله ما روى الإمام أحمد في كتاب الزهد عن بعضهم: «لأن تطلب الدنيا بالدف والمزامير خير من أن تطلبها بدينك» والله أعلم بالصواب.

الحديث الرابع عشر عن ابن مسعود: قوله: «نضر الله» «تو»: النضرة الحسن والرواق، يتعدى ولا يتعدى، وروي بالتخفيف والتشديد، والمعنى خصه تعالى بالبهجة والسور لما رزق بعلمه ومعرفته، من القدر والمنزلة بين الناس في الدنيا ونعمة^٤ في الآخرة، حتى يرى عليه رونق الرخاء ورفيق النعمة. وإنما خص حافظ سنته ومبلغها بهذا الدعاء؛ لأنه سعى في نضارة العلم وتجديد السنة، فجاءه في دعائه له بما يناسب حاله في المعاملة.

قوله: «ووعاها» «خط»^٥: وعى يعي وعياً إذا حفظ كلاماً بقلبه، ودام على حفظه ولم ينسه. قوله: «ورب حامل فقه» «رب» وضعت للتقليل، فاستعيرت في الحديث للتكثير. وقوله: «إلى

(١) النساء: ١٣٤ وهو الأصح بخلاف ما في الطبريع (١) زيادة من (ك).

(**) زيادة من (ك). * كلما في (ط)، وفي (ك): «مظ».

(***) في ط (الآلات) والتصويب من (ك).

٤ سقطت في (ط) وأثبتته من (ك).

٥ في ط: (ورفيق) والتصويب من (ك).

هو أفقه منه. ثلاثٌ لا يُغَلَّ عليهن قلب مسلم: إخلاصُ العمل لله، والنصيحةُ

من هو أفقه منه» صفةٌ لدخول «رب» استغني بها عن جوابها، أي رب حامل فقه آداة إلى من هو أفقه منه لا يفقه ما يفقه المحمول إليه.

«تو:» «لا يغل» يروى بفتح الياء وضمها، وكسر العين على الصيغتين، فالأول من الغل الحقد، والثاني من الإغلال الحَيَاة، والمعنى المؤمن لا يغل، ولا يخون في هذه الأشياء الثلاثة، أو لا يدخله ضغن يزيله عن الحق حين يفعل شيئاً من ذلك. «فا:» المعنى أن هذه الخلال تستصلح بها القلوب، فمن تمسك بها طهر قلبه من الدغل والفساد. و«عليهن» في موضع الحال، أي لا (●) يغل قلب المؤمن كائناً عليهن، وإنما انتصب عن النكرة لتقدمه.

«تو:» وجه التناسب بين قوله: «نضر الله عبداً» وبين قوله: «ثلاث لا يغل» هو أن يقول: إن النبي ﷺ لما حث من سمع مسأله على أدائها علمهم أن قلب المسلم لا يغل على هذه الأشياء، خشية أن يضنوا بها على ذوي الإحن والحقد لما يقع بينهم من التعاسد والتباغض، وبين أن أداء مقالة إلى من يسمعه من باب إخلاص العمل لله تعالى والنصيحة للمسلمين، ومن الحقوق الواجبة المتعلقة بأحكامه لزوم جماعة المسلمين، فلا يحل له أن يتهاون به، لأنه يغل بالخلال الثلاث.

«قض:» قوله: «ثلاث» استئناف تأكيد لما قبله، فإنه ﷺ لما حرض (●●) على تعليم السنن ونشرها قفاه برد ما عسى أن يعرض مانعاً - وهو الغل - من ثلاثة أوجه: أحدها أن تعلم الشرائع ونقلها ينبغي أن يكون خالصاً لوجه الله، مبرا عن شوائب المطامع والأغراض الدنيوية، وما كان كذلك لا يثائر عن (●●●) الحقد والحسد. وثانيها أن أداء السنن إلى المسلمين نصيحة لهم، وهي من وظائف الأنبياء، فمن تعرض لذلك وقام به كان خليفة لمن يبلغ عنه، وكما لا يليق بالأنبياء أن يهملوا أعاديهم ولا ينصحوهم* لا يحسن من حامل الأخبار ونقل السنن أن يمنحها صديقه ويمنع عدوه. وثالثها أن التناقل ونشر الأحاديث إنما يكون غالباً بين الجماعات، فحث على لزومها، ومنع عن التأبي عنها لحقد وضغينة يكون بينه وبين حاضريها بيان ما فيها من الفائدة العظمى، وهي إحاطة دعائهم من ورائهم، فيحرسهم عن مكائد الشيطان وتسويله.

واقول: يمكن أن يقال - والله أعلم - : إن قوله: «ثلاث» استئناف، وهي المقالة التي استوصى في حقها أن يبلغ، والكلام السابق كالتوطئة والتمهيد لها اعتناءً بشأنها، والعض عليها بالنواجذ، كأن قائلها لما سمع تلك التوصية البليغة اتجه له أن يقول: ما تلك المقالة التي استوجبت ذلك الدعاء المرغوب في أداء ما سمع؟ أجيب هن ثلاث. وإنما استوجبت هذه التوصية البليغة؛ لأنها جمعت بين التعظيم لأمر الله تعالى، فإن إخلاص العمل هي مقدمة* مطلوبة في

(●) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك).

(●●) كذا في (ط) وفي (ك): (حرس) بالصاد المهملة.

(●●●) كذا في الأصول. ■ سقطت في (ط) وأثبتها من (ك).

● في (ط): (يحملون ولا ينصحوا) والتصويب من (ك).

للمسلمين، ولزوم جماعتهم، فإنَّ دَعْوَتهم تحيط من ورائهم». رواه الشافعي والبيهقي في المدخل [٢٢٨].

كل أعمال صالحة - وبين الشفقة على خلق الله من النصيحة لهم إن كان فوقهم، ومن التبرك بدعائهم والانخراط في سلوكهم وأداء حقوقهم إن كان دونهم. ولعل رواية «يقل» - بالضم - من الإغلال، يقال: غل شيئاً من المغنم غلولا، وأغل إغلالا، إذا أخذه في خفية - أرجح؛ لأن الحياة في إخلاص العمل هي رؤية الغير، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ (١) وفي حق المسلمين ترك نصيحتهم وإرادة الخير لهم. فإن النصيحة حق لهم عليه، فإذا تركها خائهم. وفي حق نفسه أن يحرمها من تركه دعاء المؤمنين، وإخراجها من ذمهم، فيكون كالغنم القاصية عن القطيع متعزضا لمكائد الشيطان وتوسيله.

قوله: «فإن دَعْوَتهم» «نه»: الدعوة المرة الواحدة من الدعاء، أي تحوُّطهم (*) وتبشُّتهم وتحفظهم، يريد بهم أهل السنة والجماعة. وكلام صاحب النهاية يرشد إلى أن الصواب فتح «من» موصولا مفعولا له «تحيط». وقد يجوز أن يكون تقدير الكلام: فعليه أن يلزم الجماعة فإن دَعْوَتهم تحيط من ورائهم.

قال محي السنة: اختلف أهل العلم في نقل الحديث بالمعنى، فرخص فيه جماعة، قال واثلة ابن الأسقع: إذا حدثناكم بالحديث على معناه فحسبكم. وإليه ذهب الحسن، والشعبي، والنخعي. قال أيوب عن ابن سيرين: كنت أسمع الحديث من عشرة، واللفظ مختلف، والمعنى واحد. قال مجاهد: انقص من الحديث إن شئت ولا تزد فيه. قال سفيان الثوري: إن قلت: إني حدثتكم كما سمعت فلا تصدقوني، فإنما هو المعنى. وقال وكيع: إن لم يكن المعنى واسعا فقد هلك الناس. وذهب قوم إلى اتباع اللفظ، منهم ابن عمر، وهو قول القاسم بن محمد، وابن سيرين، ورجاء بن حيوة، ومالك بن أنس، وابن عيينة، وعبد الوارث، ويزيد بن زريع، ووهيب، وبه قال أحمد، ويحيى.

قال محي الدين النواوي: قال مسلم في حديث أبي معاوية قال: قال رسول الله ﷺ: وفي حديث وكيع يرفعه. وهذا الذي فعله مسلم من احتياطة، ودقيق نظره، وغزير علمه، وثقوب فهمه، فإن أبا معاوية ووكيعا اختلفت روايتهما، فقال أحدهما: قال أبو هريرة: قال رسول الله،

[٢٢٨] صحيح: رواه أحمد في المسند (١٨٣/٥) وسنده صحيح، وصححه الحفاظ بن حجر وغيره، وفيه زيادة ستأتي الإشارة إليها في الحديث، وصحيح ابن ماجه (٢٣١، ٢٤٨٠) من حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ومن حديث عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه مختصرا (٢٣٢)، وصحيح الترمذي من حديث زيد بن ثابت وابن مسعود (٢١٣٩، ٢١٤٠). قال الشيخ الألباني: لم أجده عند أبي داود وقد عزاه إليه المنذرى أيضا في «الترغيب» وأما الشافعي لرواه (١٤١١) من الجمع بين سنته والسنة بسند صحيح.

(١) الكهف: ١١٠.

(*) في ط (عويلهم) والتصويب من (ك).

وقال الآخر: عن أبي هريرة يرفعه. وهذا بمعنى ذلك عند أهل العلم، ولكن أراد مسلم أن لا يروى بالمعنى؛ فإن الرواية بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء، وجائزة عند الأكثرين، إلا أن الأولى اجتنابها.

أقول - والله أعلم -: في قول محبي السنة: رخص بعضهم، وفي قول محبي الدين: الأولى، إيداناً بأن العزيمة هو (*) الاحتياط، وأداء اللفظ بعينه، وعليه دل ظاهر الحديث من وجوه أحدها: نفس الدعاء، فإنه ينشأ عن عدم التخيير؛ لأنه لو وضع موضع «نصر الله» رحم الله، أو غفر الله له، وما شاكلهما، لفاتت المناسبة، فإن من حفظ ما سمعه ووعاه وأداه كما سمع من غير تغيير كأنه جعل المعنى غرضاً طرئاً، ومن بدل وغير فقد جعله متبدلاً ذائياً.

وثانيها: اختصاص العبد بالذكر دون امرئ مسلم، بمعنى الاستكانة والمضي لأمر الله تعالى ورسوله بلا امتناع، وعدم استتلاف من أداء ما سمع إلى ما هو أعلم منه، فإن حقيقة العبودية مشعرة بذلك، ومن ثم ورد قوله: «بين العبد والكفر ترك الصلاة» ولم يقل: بين الإيمان والكفر ترك الصلاة، وهو الظاهر.

وثالثها: المقالة خصت من بين الكلام، والحديث، والخبر، لأن حقيقة القول هو المركب من الحروف المبرزة، مفرداً كان أو مركباً، ليدل على وجوب أداء اللفظ المسموع، وينصره الحديث الآتي: «فيلغ كما سمعه».

ورابعها: أن إرداف «ووعاه» «حفظها» مشعر بمزيد التقرير؛ لأن الوعي إدانة الحفظ وعدم النسيان. وأوثر «أداه» على «رواه» و«بلغها» ونحوهما دلالة على أن تلك المقالة مستودعة عنده، واجب أدائها إلى من هو أحق بها وأهلها، غير مغير ولا متصرف فيها. وخامسها: تخصيص ذكر الفقه دون العلم؛ ليؤذن بأن الحامل غير عار عن العلم؛ إذ الفقه علم بدقائق العلوم المستنبطة من الآيسة،* ولو قيل: غير عالم، لزم جهله.

وسادسها: تكرير «رب»، وإناطة كل بمعنى يخصها، فلن السامع أحد رجلين: إما أن لا يكون فقيهاً فيجب عليه أن لا يغير؛ لأنه غير عارف بالالفاظ المترادفة، فيخطئ فيه، أو يكون عارفاً بها، لكنه غير بليغ، فربما يضع أحد المترادفين موضع الآخر، ولا يقف على رعاية

المناسبات بين لفظ ولفظ، فإن المناسبة لها خواص ومعان لا يقف عليها إلا ذو دواية بأقانيں النظم؛ لأنه يستنبط من ذلك اللفظ المغير أحكاماً وأسراراً لا يستنبطها غيره.

فإن شئت فتأمل ما رويناه عن البخاري أن البراء بن عازب دعا بقوله: «اللهم إني أسلمت نفسي إليك» فلما (***) انتهى إلى قوله: «بكتابك الذي أنزلت، ونبئك الذي أرسلت» قال: «ووسولك الذي أرسلت» قال رسول الله ﷺ: «لا، ونبئك الذي أرسلت» أي لا تقل: ورسولك، بل قل: ونبئك. *ته* قيل: إن النبي فعيل بمعنى فاعل للمبالغة من: النبأ الخير؛

* كذا في الأصول.

** في ط (الاقية) والتصويب من (ك).

*** في ط (فما) وما أثبتاه من (ك) وهو الصحيح.

• سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

٢٢٩ - * ورواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، والدارمي، عن زيد

ابن ثابت. إلا أن الترمذي، وأبا داود لم يذكرها: «ثلاث لا يُغَلَّ عليهن» إلى آخره.

لأنه أنبا عن الله، وقيل: إنه مشتق من النبوة، وهو الشيء المرتفع، وإنما رد عليه ليختلف اللفظان، ويجمع له التباين من معنى النبوة والرسالة، ويكون تعديداً للنعمة في الحاليتين، وتعظيماً للمنة على الوجهين.

وقال أبو الحسن الهروي في دلائل النبوة: وهذا القسم من الفصاحة موجود في القرآن، والخطب، وكلام البلغاء، فإن من سمع كلام غيره عرف صاحبه، وفرق بين من طبعه وبين غيره (*)، كما هو مشهور بين جرير والفرزدق، ومنه قوله تعالى: «والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى» (١) فتكرر في الفاظها وحسن (**) مواقعها، هل تجد لفظه لو أبدل مكانها غيرها تاب منابها؟ إذ لو قيل: والكوكب إذا سقط، أو غرب، أو أفل، وقيل: ما راغ نبيكم عن الهوى، أو ما أخطأ رسولكم، أو قيل: ما حاد رسولكم (***) عن الرشد، وما أشبه ذلك هل يغني غناه * ما عليه النظم المعجز؟ وهل تجد له * طراوة وطلاوة؟ كلا! وعليه فقس جميع الآيات والكلام النبوي. ونعم ما قال من قال: لكل مقام مقال، ولكل لفظه مع صاحبها مجال.

هذا واتفقت الفصحاء من علماء البيان أن للألفاظ أيضاً خواص كما للأدوية، أودعها الله تعالى فيها بلفظه وحكمته، فإذا تحري الطيب الحاذق تركيباً حدد وعين أوزان الأدوية وأعدادها، كالترياق الأكبر، فإذا نقص أو زيد على القلندر المحدود أو غير وبدل دواء بغيره لم تحصل تلك الفائدة المقصودة من ذلك التركيب.

وسمعت مشايخنا يقولون: في الأسماء التسعة والتسعين وتخصيص عددها فوائد، لا ينبغي أن يزداد عليها ولا ينقص، ومن ثم أكد رسول الله ﷺ التسعة والتسعين بقوله: «مائة إلا واحدة». مثالها كوالد أوصى ولده: إني دفنت لك دفيناً في موضع كذا، فإذا خطوت كذا خطوات فزت بها، فالولد إن نقص من تلك الخطوات شيئاً أو زاد عليها شيئاً لم يفز بها.

وإن الإطناب والإيجاز، والحذف والإضمار، والتقديم والتأخير، والحصر وعدمه، لاسيما توسط العاطف بين الجمل وعراها عنه، وطريق المجازات، والكنايات، والتشبيهات، والتحسين الرجوع إلى اللفظ والمعنى باب ذو ذبول، وكلام ذو أطراف، قلما يقف عليه إلا المهرة من علماء البيان، وكان رسول الله ﷺ أقصم من نطق بالضاد، وأوتي جوامع الكلم، وكلامه مصبوب في هذه الأساليب، ومسبوك في هذه الأقاليب، فلا بد من مراعاتها. «والله يقول الحق، وهو يهدي السبيل» (٢).

(١) النجم: ١-٢.

(٢) يشير بكلامه إلى قوله تعالى في سورة الأحزاب: ٤.

(*) كذا في الأصول.

(**) في ط (وحسن) والتصويب من (ك).

ه في ط (غثا) وفي ك (عنا) وما أثبتته أوقف للسائق.

(***) سقطت في (ط) وأثبتتها من (ك).

* سقطت من (ط) وأثبتتها من (ك).

٢٣٠ - وعن ابن مسعود، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «نضر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه، فرب مبلغ أوعى له من سامع» رواه الترمذى وابن ماجه [٢٣٠].

٢٣١ - * ورواه الدارمى عن أبى الدرداء.

٢٣٢ - * وعن ابن عباس، رضى الله عنه، قال قال رسول الله ﷺ: «اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم، فمن كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار» رواه الترمذى [٢٣٢]

الحديث الخامس عشر عن ابن مسعود: قوله: «كما سمعه» إما حال من فاعل «بلغه»، أو من مفعوله، أو مفعول مطلق، و«ما» موصولة، أو مصدرية. فإن قلت: ألفاظ هذا الحديث مخالفة لالفاظ الحديث السابق، فما تقول فيه؟ قلت: قد سبق أن لكل مقام مقالا، وهذا الحديث عام بخلاف ذلك؛ لما قلنا: إن المراد من «مقاتلي» تلك الحلال الثلاث، فالمراد بقوله: «شيئاً» عموم الأقوال والأفعال الصادرة من النبي ﷺ وأصحابه - رضوان الله عليهم - يدل عليه صيغة «منا» بلفظ الجمع، ولهذا وقع «امرء» موقع «عبداً» وهو أعم من لفظ العبد، على ما أولئك. وكذا وضع مبلغ أى مبلغ إليه موضع «فقيه» وهو أعم، والسامع أعم من «حال فقه»، ولهذا وصف المبلغ إليه هنا بالواصي، ونسبه في ذلك الحديث إلى السامع. فيحتمل أن يراد به إيصال السند بنقل الثقة الضابط؛ فإن الواصي قد يطلق على الضابط المتقن، قال الله تعالى: «وتعيها أذن وإبرة» (١). فتدبر، ليتحقق لك ما قدرناه في الحديث السابق.

الحديث السادس عشر عن ابن عباس: قوله: «الحديث عني» يجوز أن يراد بالحديث الاسم، والمضاف محذوف، أي احذروا رواية الحديث عني. وأن يكون فعيلًا بمعنى مفعول، و«عني» متعلق به. والاستثناء منقطع، المعنى احذروا مما لا تعلمونه من التحديث عني، لكن لا تحذروا مما تعلمونه. و«متعمداً» حال من المستتر في «كذب» الراجع إلى «من»، وفيه تشديد في رواية الحديث من غير علم الرواية وسند الحديث إلى الثقات، حيث رتب عليه «من كذب على متعمداً» ونحوه: «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع» والله أعلم.

[٢٣٠] صحيح: صحيح الترمذى (٢١٤٠) وصحيح ابن ماجه (٢٣٢)، وصحيح الجامع (٦٧٦٤).

[٢٣٢] ضعيف: أخرجه أحمد في مسنده (٢٩٣/١)، والترمذى وقال: حديث حسن، وتعبه الشيخ الألبانى بقوله: وسنده ضعيف، لكن ابن أبى شيبة رواه بسند صحيح كما قال ابن القطان، ونقله المناوى في «فيض القدير» والله أعلم، وانظر ضعيف الجامع (١١٤).
(١) الحاقة: ١٢.

٢٣٣ - * ورواه ابن ماجه عن ابن مسعود وجابر، ولم يذكر: «اتقوا الحديث عنى إلا ما علمتم».

٢٣٤ - * وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال فى القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار». وفى رواية: «ومن قال فى القرآن بغير علم فليتبوا مقعده من النار» رواه الترمذى [٢٣٤].

٢٣٥ - * وعن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال فى القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ». رواه الترمذى، وأبو داود [٢٣٥].

الحديث السابع عشر عن ابن عباس: قوله: «من قال فى القرآن برأيه» سيجىء بيانه فى الحديث الآتى.

الحديث الثامن عشر عن جندب: قوله: «فأصاب» «تو»: المراد بالرأى قول لا يكون مؤسساً على علوم الكتاب والسنة، بل يكون قولاً يقوله برأيه على حسب ما يقتضيه عقله. وعلم التفسير علم يؤخذ من أفواه الرجال كأسباب النزول، والناسخ والمنسوخ، ومن أقوال الأئمة وتأويلاتهم؛ ثم ينظر فيه بالمقاييس العربية كالحقيقة والمجاز، والمجمل والمفصل، والعام والخاص؛ ثم يتكلم فيه على حسب ما تقتضيه أصول الدين، فيؤول القسم الذى يقتدر فيه إلى التأويل على وجه يشهد بصحته ظاهر التنزيل؛ فمن لم يستجمع هذه الشرائط، وخاض فى بيان كتاب الله بالظن والتخمين، فالحرى أن يكون قوله مهجوراً، وسعيه مثوراً، وحسبه من الزاجر أنه مخطئ عند الإصابة، فيأبعد ما بين المجتهد والتكلف! فإن المجتهد مأجور على الخطأ، والتكلف مأخوذ بالصواب.

وقال صاحب جامع الأصول: يحمل النهى على وجهين: أحدهما أن يكون له رأى وميل من طبعه وهواه، فيؤول على وفق رأيه، ولو لم يكن له ذلك الهوى لايلوح له ذلك. وثانيهما أن يسارع إلى التفسير بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن، وما فيه من الإضمار، والتقديم والتأخير، ولا مطمع فى الوصول إلى الباطن قبل أحكام الظاهر. فالمتنب إذا جاء بمجمل فى التشابه على وفق بدعته فأصاب رأيه - لأن محامل التشابه كثيرة - فإنه مخطئ فى التأويل، حيث لم يرد إلى المحكم، أو إلى ما كان عليه السلف

[٢٣٤] ضعيف الجامع (٥٧٤٨، ٥٧٤٩).

[٢٣٥] ضعيف الجامع (٥٧٤٨).

٢٣٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المراء في القرآن كفر» رواه أحمد، وأبو داود [٢٣٦].

٢٣٧ - * وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: سمع النبي ﷺ قوماً يتدارون في القرآن، فقال: «إنما هلك من كان قبلكم بهذا: ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً، فلا تكذبوا بعضه ببعض، فما علمتم منه فقولوا، وما جهلتم فكلوه إلى عالمه» رواه أحمد، وابن ماجه [٢٣٧].

الصالح. وأن الجاهل إذا قال في قوله تعالى: «وأتينا ثمود الناقة مبصرة»^(١) الناقة لم تكن عمياء فأصاب الظاهر، وأخطأ المراد بها وأتينا ثمود الناقة آية مبصرة، أي دلالة ظاهرة، ومعجزة باهرة. وقال أيضاً: وما يستعمله الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسناً للكلام وترغيباً للمستمع نحو قولهم في قوله تعالى: «إذهب إلى فرعون إنه طغى»^(٢) ويشيرون إلى القلب: إنه طاغ على كل أحد، فهو ممنوع، وإن كان القصد صحيحاً.

وقال حجة الإسلام: إن الطامات وهي صرف ألفاظ الشرع من ظواهرها إلى أمور لم تسبق منها إلى الإفهام - كدأب الباطنية - من قبيل البدعة المنهى عنها؛ فإن الصرف عن مقتضى ظواهرها من غير اعتصام فيه بالنقل عن الشارع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل عقلي حرام. الحديث التاسع عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «المراء» «قض»: المراد به «المراء» فيه التدارؤ، وهو أن يروم تكذيب القرآن ليدفع بعضه ببعض، فيطرق إليه قدحاً وطعنًا. ومن حق الناظر في القرآن أن يستجد في التوفيق بين الآيات، والجمع بين المختلفات، ما أمكنه؛ فإن القرآن يصدق بعضه بعضاً، فإن أشكل عليه من ذلك ولم يتيسر له التوفيق فليعتقد أنه من سوء فهمه، وليكل إلى عالمه، وهو الله تعالى ورسوله ﷺ كما قال الله تعالى: «فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول»^(٣).

«حسن»: قيل: هو المراء في قراءته، وهو أن ينكر بعض القراءات المروية وقد أنزل الله القرآن على سبعة أحرف، فتوهمهم بالكفر ليتهوا عن المراء فيها، والتكليب بها، إذ كلها قرآن منزل يجب الإيمان به.

الحديث العشرون عن عمرو بن شعيب: قوله: «يتلأءون» التلأء دفع كل من المتخاصمين قول صاحبه بما يقع له من القول، قال الله تعالى: «ويدرءون بالحسنة السيئة»^(٤). وأشار بهذا

[٢٣٦] صحيح الجامع (٦٦٨٧).

[٢٣٧] في المسند (٢/ ١٩٥ - ١٩٦) وسنده حسن. وفي رواية له أن تنازعهم كان في القدر.

(١) الإسراء: ٥٩ (٢) التلأءات: ١٧.

(٣) النساء: ٥٩. (٤) الرعد: ٢٢.

٢٣٨ - * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها ظهْرٌ وبطنٌ، ولكل حدٌ مطلعٌ». رواه في شرح السنة [٢٣٨].

إلى التنازع الذى كان بينهم. «ضربوا كتاب الله بعضه ببعض» بيان لاسم الإشارة، والمضاف محذوف، أى بمثل هذا.

«مط»: مثال ذلك أن أهل السنة يقولون: إن الخير والشر من الله بدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ (١). ويقول القدرى: ليس كذلك، بدليل قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ (٢) فقد دفع وتناول القدرى آية من القرآن يمثلها، وهذا الاختلاف منتهى عنه، بل الطريق فى الآيات التى بينها تناقض فى الظاهر أن يؤخذ ما عليه إجماع المسلمين منها، وتؤول الآية الأخرى على وجه يتفقان فيه، كما نقول: فقد انعقد الإجماع على أن الخير والشر بتقدير الله، وهذا موافق لقوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ (٣) لكنه مخالف فى الظاهر للآية الأخرى، وفى الحقيقة موافق لها، فإن المفسرين قالوا: إن قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ (٤) متصل بما قبلها، والمعنى فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً، يعنى المتفقون لا يعلمون ما هو الصواب؛ لأنهم يقولون: ما أصابك من حسنة (٥) إلى آخرها. وقيل: الآية مستأنفة، أى ما أصابك يا محمد أو إنسان من حسنة، أى من فتح، وغنيمة، وراحة وغيرها، فمن فضل الله، وما أصابك من سيئة أى من هزيمة، وتلف مال، وجوع، ومرض، فهو جزء ما عملت من الذنوب.

وقوله: «ضربوا كتاب الله بعضه ببعض» معناه دفع أهل التوراة الإنجيل، وأهل الإنجيل التوراة. وكذلك دفع أهل التوراة ما لا يوافق مرادهم من التوراة، وكذلك أهل الإنجيل. «تو»: «ضربوا» أى خلطوا بعضه ببعض، فلم يميزوا بين المحكم والمتشابه، والناسخ والمنسوخ، والمطلق والمقيد، من قولهم: ضربت اللبن بعضه ببعض، أى خلطته. ويحتمل أن يكون يعنى الصرف، فإن الراكب إن أراد صرف وجه الدابة عن جهتها ضربها بعصاه، أى صرفوا كتاب الله بعضه ببعض عن المراد منه إلى ما مالى (٦) إليه أهواؤهم.

أقول: والوجه ما قاله المظهر، لما سبق أن قوله: «ضربوا بعضه ببعض» بيان لاسم الإشارة، والمشار إليه «التدأرو»، اللهم إلا أن يحمل الضرب والخلط على ما يلزم منه الدفع والتدأرو.

الحديث الحادى والعشرون عن ابن مسعود: قوله: «على سبعة أحرف» «تو»: حرف الشيء

[٢٣٨] قال الشيخ الألبانى: لينظر فى أى مكان رواه فى «شرح السنة» فى راجعته فى «العلم» وفى «فضائل القرآن» منه فلم أجده. ثم سأله الشيخ الألبانى فى «ضعيف الجامع» (١٣٣٨) وعزاه إلى الطبرانى فى حديثه.

(١) النساء: ٧٨ (٢) النساء: ٤٢ (٣) النساء: ٧٩

(٤) سقطت فى (ط) وأبتلعها من (ك).

(٥) كذا فى الأصول ولعلها (ما مالت) فهو لائق للساق.

طرقه، وحروف التهجي سميت بذلك؛ لأنها أطراف الكلمة، والمراد بالأحرف في الحديث أطراف اللغة العربية، فكأنه قال: على سبع لغات من لغات العرب: كقريش، وثقيف، وطيء، وهوازن، وأهل اليمن. والنبي ﷺ أرسل إلى كافة الخلائق بهذا الكتاب المبارك، وعامة العرب كانت قبائلهم شتى ولغاتهم مختلفة، وكانوا أمة أمية، فلو كلفوا بالقراءة على حرف واحد لشت عليهم؛ لأنه لو كلف أهل كل قبيلة أن يقرأ بلغة قبيلة أخرى لم يستطع، وتسلو عليه، ومن نظائره القسم المشترك نحو: الإمالة، والوقف، وتخفيف الهمة، والتقاء الساكنين، والزيادة، والإبدال، والإدغام؛ فالقريش إذا كلف الهمز، واليمن إذا كلف تركه، والأسدى إذا كلف الفتح في حروف المضارع عسر عليهم، قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (١). وكان من فضل الله ورحمته على هذه الأمة المرحومة إلهام نبيها أن يسأل التخفيف في ذلك، حتى رخص لهم فيه إذا كان المعنى واحداً.

ومن الدليل على صحة ما ذكرناه ما روى أن النبي ﷺ أتاه جبريل، فقال: إن الله تعالى يأمرك أن تقرأ أنت وأمتك على حرف واحد، فقال رسول الله ﷺ: أسأل الله عز وجل معافاته، ومغفرته، إن أمتي لا تطيق ذلك. ثم رجع إليه الثانية فقال: «إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرفين»، وساق الحديث إلى قوله: «أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف، كلما قرءوا بها أصابوا».

وأقول: ينبغي على هذا أن ينزل قوله: «لكل آية منها» إلى آخره، على معنى الاختلاف في القراءات كما فعل المظهر، حيث قال: لكل حرف حد، ولكل حرف مطلع، يعني حد كل حرف معلوم في التلاوة، لا يجوز مخالفتها، مثل عدم جواز إبدال الضاد بحرف آخر، وكذلك سائر الحروف لا يجوز إبدالها بآخر إلا ما جاء في القراءة، ولا ينزل على غيره (هـ) هذه المعاني؛ لتلا يخل نظم الحديث. فيلزم من هذا التأويل أن يكون لكل حال من أحوال الكلمة - كالإمالة، وإبدال الحرف، والإدغام مثلاً - ظهر ويطن، وحد ومطلع، فيفوت ما يقصد من معنى الحديث كما سنبينه.

«قص»: قيل: أراد به سبعة أحرف أجناس الاختلاف التي يؤول إليها اختلاف القراءة، وأن اختلافها إما أن يكون في المفردات أو المركبات، والثاني كالتقديم والتأخير، مثل: «وجاءت سكرة الموت بالحق» (٢)، وجاءت سكرة الحق بالموت. والأول إما أن يكون بوجود الكلمة وعدمها، مثل: «فإن الله هو الغنى الحميد» (٣)، وقرئ بالضمير وعدمه. أو بتبديل الكلمة بغيرها مع اتفاق المعنى، مثل: «كالعن النفوس» (٤) والصوف النفوش. واختلافه

(١) الحج: ٧٨ (٢) ق: ١٩.

(٣) الحديد: ٢٤ (٤) القارة: ٥.

(هـ) كلما في (ط)، وفي ك «غيرهن للمعاني»..

مثل: ﴿وطلع منضود﴾^(١) وطلع منضود. أو بتغييرها، إما بتغيير هيئاته (*) كإعراب مثل: «من أطلع لكم»^(٢) بالرفع والنصب، أو صورة مثل: ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشرها﴾^(٣) ونشرها، أو حرف مثل: باعد، وبعد بين أسقارنا.

وقيل: أراد أن في القرآن ما هو مقروء على سبعة أوجه، كقوله تعالى: ﴿فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما﴾^(٤) فإنه قرئ بالضم، والفتح، والكسر، منوَّناً، وغير منون وبالسكون.

وقيل: معناه أنه أنزل مشتملاً على سبعة معان: الأمر، والنهي، والقصص، والأمثال، والوعد، والوعيد، والموعظة.

وأقول: المعاني السبعة هي العقائد، والأحكام، والأخلاق، والقصص، والأمثال، والوعد، والوعيد.

واعلم أن الحديث أيضاً له ظهر وبطن، وحد ومطلع، فلا بد من بيان ما يتعلق بظواهره من اللغة، والإعراب، والكشف عما يتعلق بباطنه مما يختص به من التأويل، وبيان المقام والمطلع (**). أما اللغة فإن «سبعة» موضوعة للعدد المخصوص، وحرفه طرفه، يقال: حرف السيف، وحرف السفينة، وحرف الجبل، وحرف الهجاء طرف الكلمة المرتبط بعضها ببعض، والحد الحاجز بين الشيئين الذي يمنع اختلاط أحدهما بالآخر، وحد الدار ما يتميز به. والمطلع المصدد ومكان الأطلاع من موضع عال، وأما الإعراب فإن «علي» فيه ليس بصلة «أنزل» كما في قوله تعالى: ﴿أنزل على عبدك الكتاب﴾^(٥)، بل هو ^أ حال، وقوله: «لكل آية منها ظهر» جملة اسمية صفة لـ «سبعة»، والراجع في «منها» للموصوف، وكذا قوله: «لكل حد مطلع» صفة له، والعائد محذوف، ويشهد له رواية معالم التنزيل: «ولكل حرف حد، ولكل حد مطلع».

وأما المقام فإن الحديث وارد في باب العلم وبيان سبعة وجوه القرآن ودقته وغريته *. وأما التأويل فإنه ^{سبعة} وصف سعة علم القرآن بلفظة السبعة المعنى به الكثرة لا العدد المخصوص، كما وصفه تعالى بها في قوله تعالى: ﴿ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾^(٦) والأحرف هنا كالكلمات في الآية، فيجب أن تحمل الأحرف على أجناس الاختلافات التي لا تدخل تحت الحصر، ثم قسم ^{سبعة} كل حرف تارة بالظهر والبطن، وأخرى بالحد والمطلع، فالظهر ما بينه النقل، والبطن ما يستكشفه التأويل.

(١) الواقعة: ٢٩

(٢) البقرة: ٢٥٩

(*) في ط (هيئة)، وما أثبتته من (ك).

(٣) الإسراء: ٢٣

(**) سقطت في (ط) وأثبتها من (ك).

(٤) الكهف: ١

(*) في ط (تنتج) وما أثبتته من (ك).

(٥) لقمان: ٢٧

^أ في ط «هو يل»، والتصويب من (ك).

* كلما في (ط) وفي (ك) (وعرته) بالعين المهملة.

٢٣٩ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «العلم ثلاثة: آية

قال الكواشي: لو قيل: ما معنى «لأرب فيه»^(١)؟ فتقول: لاشك، فهذا تفسير^(*). فإن قيل: قد نفيت الرب وقد ارتابوا؟ فإن أجبت أنه في نفسه صدق، وإذا تَوَمَّل وجد كذلك، فانتفى عنه الرب، فهذا تأويل تلخيصه: التفسير ما يتعلق بالرواية، والتأويل ما يتعلق بالدراية. والحد هو المقام الذى يقتضى اعتبار كل من الظاهر والباطن فيه، فلا محيد عنه. والمطلع المكان الذى يشرف منه^(**) على توفية خواص كل مقام حقه، وليس للحد والمطلع انتهاء؛ لأن غايتهما طريق العارفين بالله، وما يكون سرّاً بين الله تعالى وبين المصطفين من أنبيائه وأوليائه. فمطلع الظاهر تعلم العربية، والتمرن فيها، وتبج ما يتوقف عليه معرفة الظاهر والنقل، ومطلع الباطن بتصفية النفس بالرياضة.

ويؤيد هذا التأويل قول محي السنة فى معالم التنزيل: قيل: الظاهر لفظ القرآن، والباطن تأويله، والمطلع الفهم، وقد يفتح الله على التدبر والتفكر من التأويل والمعانى ما لا يفتحه على غيره، «وفوق كل ذى علم عليهم»^(٢). والتفهم يكون بصدق النية، وتعظيم الحزمة، وطيب الطعمة. وفى شرح السنة: قال أبو الدرداء: لا تفقه كل الفقه حتى ترى للقرآن وجوهاً كثيرة. والله أعلم.

الحديث الثانى والمشرون عن عبدالله بن عمرو: قوله: «العلم ثلاثة» «غب»: العلم إدراك الشيء بحقيقته، وذلك ضربان: أحدهما إدراك ذات الشيء، والثانى الحكم على الشيء بوجود شيء هو موجود له، أو نفى شيء هو متنفى عنه، فالاول هو المتعدى إلى مفعول واحد، نحو قوله تعالى: «لا تعلمهم نحن نعلمهم»^(٣)، والثانى إلى مفعولين، نحو قوله تعالى: «فإن علمتموهن مؤمنات»^(٤) - انتهى كلامه. والتعريف فى «العلم» للبعد، وهو ما علم من الشارع أنه ما هو، وهو العلم النافع فى الدين، فإذا العلم مطلق يجب أن يقيد بما يفهم منه المقصود، فيقال: علم الشريعة معرفة بثلاثة^(***) أشياء، والتقسيم حاصر، وبيانه أن قوله: «آية محكمة» يشمل على معرفة كتاب الله تعالى وما يتوقف عليه معرفته؛ لأن المحكمة هى التى أحكمت عبارتها، بأن حفظت من الاحتمالات والاشتباها، وكانت أم الكتاب أى أصله، فتحمل المتشابهات عليها، أو ترد إليها، ولا يتم ذلك إلا للماهر الحاذق فى علم التفسير والتأويل، الحاوى لمقدمات يقتدر إليها من الأصوليين وأقسام العربية.

(١) البقرة: ٢. (٢) سقطت من (ط) وأثبتتها من (ك).

(٣) يوسف: ٧٦. (٤) فى ط (هـ) وما أثبتاه من (ك).

(٥) فى ط (ثلاث أشياء)، وفى ك (بلائة أشياء) وما أثبتاه أوفق للسباق.

(٦) للمصحة: ١٠.

محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة. وما كان سوى ذلك فهو فضل^٢ رواه أبو داود، وابن ماجه [٢٣٩].

٢٤٠ - * وعن عوف بن مالك الأشجعي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقص^٣ إلا أمير أو مأمور أو مختال^٤ أبو داود [٢٤٠].

وقوله: «سنة قائمة» معنى قيام السنة ثباتها ودوامها بالمحافظة عليها، من: قامت السوق إذا نفقت، لأنها إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق، الذي توجه إليه الرغبات، ويتنافس فيه المخلصون، وإذا عطلت وأضيعت كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه. ودوامها إما أن يكون بحفظ أسانيدنا من معرفة أسماء الرجال، والجرح، والتعديل، ومعرفة الأقسام من الصحيح، والحسن، والضعيف، المنتشعب منه أنواع كثيرة، وما يتصل بها من التمامات؛ وإما أن يكون بحفظ متونها من التغير والتبديل بالإتقان والتيقظ، ويفهم معانيها واستنباط العلوم الجمة منها؛ لأن جلها بل كلها * من جوامع الكلم التي أوتي وخص بها هذا النبي الأمي المكتوب في التوراة والإنجيل، لا سيما هذه الكلمة الفاذة الجامعة مع قصر متنها وقرب طرقها علوم^٥ * الأولين والآخرين ﷺ.

وقوله: «أو فريضة عادلة» إذا فسر بما أسلفناه في قوله: «طلب العلم فريضة» على ما تكلم فيه العلماء من الفرائض المتكاثرة - كانت شاملة لجميع أنواعها، وإذا ذهب إلى أن «العادلة» هي المستقيمة المستنبطة من الكتاب، والسنة، والإجماع، والقياس، رجع المعنى إليه، وسميت عادلة لأنها معادلة أى مساوية لما أخذ منها. ونف من هذا على أن المراد بقوله: «وما سوى ذلك فهو فضل» أن الفضل واحد الفضول الذي لا مدخل له في أصل علوم الدين، وما يستعاذ منه حيناً بقوله: «أعوذ بالله من علم لا ينفع». قال صاحب المغرب: الفضل الزيادة وقد غلب ** جمعه على ما لاخير فيه، حتى قيل: فضول بلا فضل، وطول بلا طول. ثم قيل لمن يشتغل بما لايعنيه: فضولي. وأما الطب فليس بفضول؛ لما ثبت بنصوص السنة الافتقار إليه، والله أعلم.

الحديث الثالث والعشرون عن عوف: قوله: «لا يقص» القص التحدث بالقصص، ويستعمل في الوعظ. «مظ»: «المختال» هو المتكبر، من: اختال إذا تكبر، والخيلاء التكبر عن تخيل فضيلة تراءت للإنسان من نفسه. «تو»: قيل: هذا في الخطبة؛ لأن الأمر فيها إلى الأمراء، وإلى

[٢٣٩] وكلنا البغوي في «شرح السنة» (١/٥٧/١) وفيه عبد الرحمن بن زياد بن النعمان عن عبد الرحمن بن رافع، وهما ضعيفان، ولذلك ضعف الحديث اللهي في «التلخيص» (٣٣٢/٤)
[٢٤٠] في «العلم» بسند محتمل للتحصين، لكن الحديث صحيح، فإن له في المسند (٦/٢٢، ٢٧، ٢٨، ٢٩) طرقاً أخرى بعضها صحيح.

* غير موجودة (ط) وأثبتها من (ك). ** كذا في الأصول، ولعلها: فواتي جمع صاحبها علوم... إلخ فيها يستقيم السياق.

*** سقطت من (ط) وأثبتها من (ك).

٢٤١ - * ورواه الدارمي، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، وفي روايته: «أو مُرَامٍ» بدل «أو مختال» [٢٤١].

٢٤٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أفتي بغير علم كان إثمُه على من أفتاه ومن أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خانَه» رواه أبو داود [٢٤٢].

٢٤٣ - * وعن معاوية، قال: إن النبي ﷺ نهى عن الأغلوطات. رواه أبو داود [٢٤٣].

من يتولاهما من قبلهم. قلت: وكل من وعظ وقص داخل في غمارهم، وأمره موكول إلى الولاية، فالثالث مختال؛ لأنه نصب نفسه تكبراً وطلباً للرياسة.

وأقول: قوله: «لا يقص» ليس بنهي، بل هو نفي وإخبار، أي هذا الفعل ليس بصادر إلا عن هؤلاء الثلاثة، وقد علم أن الاختصاص مندوب إليه، فيجب تخصيصه بالأمير والمأمور، دون المختال؛ لأن ترتب الحكم على الوصف المناسب مشعر بالعلية، وذلك أنه دلّ دمه عليه الصلاة والسلام الثالث على استحاده الأولين، هذا كما إذا رأيت أمراً خطيراً قلت: لا يخوض في هذا* العمل إلا أحد رجلين: حكيم عارف بكيفية الورود فيها والصدور عنها، أو غمر جاهل لا يدري كيف يدخل فيها ويخرج منها، فيهلك. وهذا المعنى أنسب إلى الباب، ولو حمل الحديث على النهي الصريح لزم أن يكون المختال مأموراً. والله أعلم.

الحديث الرابع والعشرون عن أبي هريرة: قوله: «من أفتى» «شف»: يجوز أن يكون «أفتى» الثاني بمعنى استفتى، أي كان إثمُه على من استفتاه؛ فإنه جعله في معرض الإفتاء بغير علم. ويجوز أن يكون الأول مجهولاً، أي فإثم إفتائه على من أفتاه، أي الإثم على المفتي دون المستفتي، وإذا عدى «أشار» بعلى كان بمعنى المشورة، أي استشاره، وسأله كيف أقبل هذا الأمر.

الحديث الخامس والعشرون عن معاوية: قوله: «نهى» «فا»: «الأغلوطة» أفعولة من الغلط، كالأحدثة، والأحمقة. «ته»: أراد المسائل التي يغالط بها العلماء ليزلوا فيهيح بذلك شر

[٢٤١] في الرقاق (٣١٩/٢) وسنده ضعيف. رواه ابن ماجه أيضاً (رقم ٣٧٥٣).

[٢٤٢] وسنده حسن. رواه الدارمي أيضاً (٥٧/١).

[٢٤٣] وسنده ضعيف، فيه عبد الله بن سعد وهو مجهول كما قال الذهبي.

* في الأصول (هذه) وما أثبتناه أوفق للسباق.

٢٤٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تعلموا الفرائض والقرآن وعلموا الناس فإنني مقبوض». رواه الترمذي [٢٤٤].

٢٤٥ - * وعن أبي الدرداء، قال: كنا مع رسول الله ﷺ فشخص ببصره إلى

وفتة، وإنما نهى عنها لأنها غير نافعة في الدين، لا يكاد يكون إلا فيما يقع إيذاء. ومثله قول ابن مسعود: «أنذرتكم صعب النطق» يريد به المسائل الدقيقة الغامضة (هـ).

الحديث السادس والعشرون عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «تعلموا» «تو»: ذهب بعض الناس إلى أن المراد من «الفرائض» ههنا علم الموارث، ولا دليل معه، والظاهر أن المراد منها الفرائض التي فرضها الله تعالى على عباده. وقيل: ويمكن أنه أراد ﷺ بالفرائض السنن الصادرة منه ﷺ. المشتمة على الأوامر والنواهي الدالة عليها، كانه قال: تعلموا الكتاب والسنة، «فإنني مقبوض»، أى سأقبض، أراد به ﷺ وفاة نفسه. وإنما خص هذين القسمين لأنهما ينقطعان بقبضه ﷺ، إذ أحدهما أوحى إليه، وثانيهما إعلام منه ﷺ للأمة به، ومثل هذا في المعنى قوله: «هذا أوان أن يختلس العلم من الناس» أى علم الوحي، وكأنه لما شخص بصره إلى السماء كوشف باقتراب أجله، فأعلم الأمة أنه مقبوض.

وأقول: في الحديث: أن رسول الله ﷺ فرض فرائض مثل ما في القرآن، كما سبق في حديث المقدم بن معد يكرب: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه» وفي حديث العرياض: «ونهيت عن أشياء إنها لمثل القرآن أو أكثر»، وأنه ﷺ مبین ما في القرآن، فيؤخذ التفسير والتأويل مما بينه وعلمه، وما لم يبينه يحمل على ما بينه، قال الله تعالى: ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون﴾ (١) عطف «ولعلهم يتفكرون» على مقدر، أى لتبين للناس بعض ما نزل إليهم فيعلموا، ولعلهم يتفكرون فيما لم يبين ويردونه إلى ما علموه. «حسن»: التأويل المقبول ما يستنبط المعنى مما قبل وما بعد موافقاً للكتاب والسنة، لفظ هذا معناه. والله أعلم.

الحديث السابع والعشرون عن أبي الدرداء: قوله: «يختلس» أى يختلس فيه، صفة «أوان»، و«حتي» غايته، أى يسلب العلم منكم حتى لا تقدروا أن تستزلوا بسؤالكم شيئاً من العلوم

[٢٤٤] في «الفرائض» (١١/٢) وقال: حديث في اضطراب ومحمد بن القاسم الأسدي ضعفه أحمد وغيره. قلت: بل كسبه أحمد والدارقطني، وفيه أيضاً شهر بن حوشب، وهو ضعيف، لكن رواه الترمذي والدارمي (٧٣/١) والحاكم (٣٣٣/٤) من طريق آخر عن سليمان بن جابر عن ابن مسعود مرفوعاً، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، مع أن سليمان هذا لا يعرف، كما قال الذهبي نفسه، ولذا قال غيره وسبأني.

(١) النحل: ٤٤.

(هـ) سقطت من (ط) وإيتاها من (ك).

السماء ثم قال: «هذا أوانٌ يُختلَس فيه العلم من الناس، حتى لا يُقدِّروا منه على شيء» رواه الترمذى [٢٤٥].

٢٤٦ - * وعن أبي هريرة رواية: «يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل يطلبون

السموية، والاختلاس استعارة للإمساك من نزول العلم، ونظيره قوله تعالى: ﴿اليرم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي﴾^(١) الكشف: أى أكملت لكم ما تحتاجون إليه فى تكميلكم من تعليم الحرام والحلال، والتوقيف على الشرائع، وقوانين القياس، وأصول الاجتهاد. والله أعلم.

الحديث الثامن والعشرون عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «رواية» نصب على التمييز، وهو كناية عن رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ، وإلا لكان موقوفاً. قوله «*» «يوشك» أى يقرب، و«أن يضرب الناس» فى موضع الرفع اسم له «يوشك»، والمسنود والمسنود إليه أغنيا عن الخبر، و«يضرب أكباد الإبل» كناية عن السير السريع؛ لأن من أراد ذلك يركب الإبل، ويضرب على أكبادها بالرجل. «تو»: كأنه عبارة عن سرعة السير، وإدماج الإدراج^(**)، وقطع الشقة الشاسعة، حتى تستقر^(٢) المطى بذلك، فتقطع أكبادها، وتحمسها الأعداء بذلك من شدة العطش، فتصير كأنها^(***) ضربت أكبادها. وفى إيذاء هذا القول تنبيه على أن طلبه العلم أشد الناس حرصاً، وأعزهم مطلباً؛ لأن الجدل فى طلب الشيء إنما يكون على قدر شدة الحرص، وعزة المطلب.

قوله: «عالم المدينة» «تو»: ذكر الشيخ أبو محمد فى كتابه عن ابن عيسى أنه قال: هو مالك. وعن عبدالرزاق أنه قال: هو العمري الزاهد، وهو عبدالله بن عمر بن حفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم. «مظ»: أراد بالعمري عمر بن عبدالعزيز والصحيح ما رواه الترمذى وذكر فى المتن؛ لأن عمر بن عبدالعزيز من أهل الشام. وقال صاحب الجامع: عبدالعزيز بن عبدالله أحد فقهاء المدينة وأعلامهم، سمع ابن شهاب الزهري ومحمد بن المنكدر،

[٢٤٥] وقال: حديث حسن. قلت: وفيه عبد الله بن صالح وفيه ضعف وقد خولف فى سند، فأخرجه أحمد (٢٦/٦ - ٢٧) من طريق جبير بن نضر، عن عوف بن مالك مرفوعاً به. وسنده صحيح، وله شاهد من حديث زياد بن لبيد رواه ابن ماجه (رقم ٤٠٤٨) وأحمد (٢١٨/٤ - ٢١٩) ورجاله ثقات إلا أنه منقطع. ورواه الحاكم (١/٩٩، ١٠٠) من طريق الصحابة المذكورين: أبى اللرداء وعوف وزيد، وصححها جميعها! ووافقه الذهبى.

(١) الثالثة: ٣

(٢) أى يصيبها الضرر.

(*) سقطت فى (ط) واقتبأها من (ك). (**) فى ط (الإدراج) والتصويب من (ك).

(***) فى ط (فصير فكأنها) والتصويب من (ك). ه سقطت فى (ط) واقتبأها من (ك).

العلم، فلا يجدون أحداً أعلم من عالم المدينة» رواه الترمذى فى جامعه. قال ابن عيينة: إنه مالك بن أنس، ومثله عن عبدالرزاق، قال إسحاق بن موسى: وسمعت ابن عيينة أنه قال: هو العُمريُّ الزاهد واسمه عبدالعزيز بن عبدالله [٢٤٦].

٢٤٧ - * وعنه، فيما أعلم عن رسول الله ﷺ، قال: «إن الله عز وجل يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها». رواه أبو داود [٢٤٧].

وعبدالله بن دينار، وأبا حازم، وحيد الطويل، وهشام بن عروة.

الحديث التاسع والعشرون عن أبى هريرة: قوله: «فيما أعلم» أى فى جملة ما أعلم، يجوز بضم الميم حكاية عن قول أبى هريرة رضى الله عنه، وفتحها ماضياً من الإعلام حكاية عن فعله رضى الله عنه.

وقوله: «من يجدد» جامع الأصول: قد تكلم العلماء فى تأويله، وكل واحد أشار إلى القائم الذى هو من مذهب، وحمل الحديث عليه، والأولى الحمل على العموم؛ فإن لفظة «من» تقع على الواحد والجمع، ولا تخص أيضاً بالفقهاء؛ فإن انتفاع الأمة بهم وإن كان كثيراً [فإن انتفاعهم بأولي الأمر وأصحاب الحديث والقراء والوعاظ والزهاد أيضاً كثيراً] (*) - إذ حفظ الدين وقوانين السياسة وبث العدل وظيفه أولى الأمر، وكذا القراء وأصحاب الحديث ينفعون بضبط التنزيل والاحاديث التى هى أصول الشرع وأدلته، والزهاد ينفعون بالمواظ، والحث على لزوم التقوى، والزهد فى الدنيا - لكن البعوث ينبى أن يكون مشاراً إليه مشهوراً فى كل فن من هذه الفنون.

ففى رأس المائة الأولى من أولى الأمر عمر بن عبدالعزيز، ومن الفقهاء محمد بن على الباقر، والقاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق، وسالم بن عبدالله بن عمر، والحسن البصري، ومحمد بن سيرين، وغيرهم من طبقاتهم. ومن القراء عبدالله بن كثير، ومن المحدثين ابن شهاب الزهري وغيره من التابعين وتابعى التابعين.

وفى رأس المائة الثانية من أولى الأمر المأمون، ومن الفقهاء الشافعى - وأحمد بن حنبل لم يكن مشهوراً حينئذ - واللؤلؤى من أصحاب أبى حنيفة، وأشهب من أصحاب مالك ومن الإمامية على بن موسى الرضا ومن القراء يعقوب الحضرى ومن المحدثين يحيى بن معين، ومن الزهاد معروف الكرخي.

[٢٤٦] وقال: حديث حسن. قلت: (أى الألبانى): وهو من رواية ابن جريج عن أبى الزبير عن أبى صالح عن أبى هريرة، ومن هذا الوجه رواه الحاكم (٩١/١) ووافقه الذهبي، وابن جريج وأبو الزبير ملسان مسروران بذلك وقد عنعناه، فالحديث ضعيف، ج [٢٤٧] وكذا الحاكم فى «المستدرک» وصححه، ووافقه الذهبي، وكذا صنع الشيخ الألبانى فى صحيح الجامع (١٨٧٤).

(*) ما بين المقرونتين سقط من (ط) وأثبتته من (ك).

٢٤٨ - * وعن إبراهيم بن عبدالرحمن العنزي، قال: قال رسول الله ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين». رواه البيهقي [٢٤٨].

وسنذكر حديث جابر: «فلما شفاء العي السؤال» في باب التيمم إن شاء الله تعالى.

وفي الثالثة من أولى الأمر المقتدر بالله ومن الفقهاء أبو العباس بن شريح الشافعي وأبو جعفر الطحاوي الحنفي وابن خلال الحنبلي وأبو جعفر الرازي الإمامي ومن المتكلمين أبو الحسن الأشعري ومن القراء أبو بكر أحمد بن موسى بن مجاهد ومن المحدثين أبو عبدالرحمن النسائي.

وفي الرابعة من أولى الأمر القادر بالله، ومن الفقهاء أبو حامد الإسفراييني الشافعي، وأبو بكر الخوارزمي الحنفي، وأبو محمد عبد الوهاب المالكي، وأبو عبدالله الحسين الحنبلي، والمرتضى الموسوي أخو الرضى الشاعر، ومن المتكلمين القاضي أبو بكر الباقلاني، وابن فورك، ومن المحدثين الحاكم بن النج، ومن القراء أبو الحسن الحماصي، ومن الزهاد أبو بكر الدينوري.

وفي الخامسة من أولى الأمر المستظهر بالله، ومن الفقهاء الإمام أبو حامد الغزالي الشافعي، والقاضي محمد بن المروزي الحنفي، وأبو الحسن الزاغوي(*) الحنبلي، ومن المحدثين رزين العبدري، ومن القراء أبو الفراء القلاسي(**). هؤلاء كانوا مشهورين في الأمة المذكورة، وإنما المراد بالذكر ذكر من انقضت المائة وهو حى عالم مشار إليه، والله أعلم.

الحديث الثلاثون عن إبراهيم: قوله: «يحمل هذا العلم من كل خلف»، «من» يحتمل أن تكون تبعية مرفوعاً فاعل «يحمل» و«عدوله» بدل منه، وأن تكون بيانیه على طريقة: لقيني منك الأسد. جرد من الخلف الصالح العدول الشقات، وهم هم، كقوله تعالى: «ولكن منكم أمة يدهون إلى الخير»(١). وعلى التقديرين فيه تفخيم لأمرهم، وتعظيم لشأنهم. وقوله: «ينفون» إما حال من الفاعل، أو استئناف، وهو الأوجه، كأنه قيل: لم خص هؤلاء بهذه المنقبة العلية؟ فاجيب لأنهم يحمون مشاريع الشريعة، ومتون الرواية من تحريف الذين يغفلون في الدين، والأسانيد من القلب والانتحال، وتولى الكاذبين؛ والمتشابه من تأويل الزائفين المتبدعين بنقل النصوص المحكمة لرد التشابه إليها.

ورزان هذا الحديث وزان قوله تعالى: «هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم

[٢٤٨] لم نجده في مطبوعات البيهقي التي بين أيدينا، وعزاه الشيخ الألباني إلى «البيهقي في المدخل إلى السنن» نقلاً عما بين يديه من النسخ، وعلق عليه بتعليق طويل في تخريجه للمشكاة فراجع إن شئت.
(١) آل عمران: ١٠٤.

(*) في ط (الزاغوي) بالعين المهملة وما أثبتته من (ك).

(**) في ط (القلاسي) والتصويب من (ك).

الفصل الثالث

٢٤٩ - * عن الحسن مرسلاً، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ جَاءَهُ الموتُ وهو يطلبُ العلمَ ليُحْيِي به الإسلامَ، فَبَيَّنَهُ وبينَ النَّبِيِّينَ درجةً واحدةً في الجنة». رواه الدارمي [٢٤٩].

آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين»^(١) على أن يكون «آخرين» عطفًا على «هم» في «يعلمهم»، فإن قوله: «هذا العلم» إشارة إلى الكتاب والحكمة، وقوله: «من خلف عدوله» بمنزلة «وآخرين منهم لما يلحقوا بهم»^(٢).

وفيه تعريض باليهود، وتحريفهم وتبديلهم التوراة وتأويلها بالباطل، وإحماد عظيم لهذه الأمة المرحومة، وبيان لجلالة قدر المحدثين، وعلو مرتبتهم. ولعمري! إن الرواية من أقوى أركان الدين، وأوثق عرى اليقين، لا يرغب في نشره إلا كل صادق تقي، ولا يزهّد في نصره إلا كل منافق شقي. قال ابن القطان: ليس في الدنيا مبتلَع إلا وهو يَغْضُضُ أهل الحديث. وقال محمد ابن أسلم الطوسي: قرب الأسانيد قرب إلى الله تعالى، وقال الحاكم: لولا كثرة مواظبة طائفة المحدثين على حفظ الأسانيد. للدرس منار الإسلام، ولتتمكن أهل الإلحاد والمبتدعة من وضع الأحاديث، وقلب الأسانيد.

قوله: «واتحال» «نه»: كان بشر^(*) بن أثير يقول الشعر، ويهجو به أصحاب النبي ﷺ وينحله بعض العرب - أي ينسبه إليهم، من النحلة، وهي النسبة بالباطل. «غب»: الانتحال ادعاء الشيء وتناوله، ومنه: فلان يتنحل الشعر. وأقول: لعل الأول الأنسب بمعنى الحديث. والله أعلم.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن الحسن: قوله: «وهو يطلب العلم» انجلمة الاسمية وقعت حالاً من مفعول «جاء» والمعنى من أدركه الموت في حال استمراره في طلب العلم ونشره ودعوة الناس إلى الطريق المستقيم، فبينه وبين النبيين درجة، ونحوه في التقدير بالحال «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون»^(٣)، أي داوموا على حالة الإسلام، وواظبوا عليها، بحيث إذا أدرككم الموت تكونوا مسلمين. وقد سبق أن ورث الأتبياء هم العلماء الزاهدون في الدنيا المتزهون عن شوائب الهوى، الداعون الخلق إلى الله تعالى، فهم الذين يحيون الإسلام. وأكد درجة به واحدة لأنها

[٢٤٩] ضعيف لإرساله.

(١) الجمعة: ٢.

(٢) الجمعة: ٣.

(٣) آل عمران: ١٠٢.

(*) كذا في (ط) وفي (ك): (بشير).

٢٥٠ - * وعنه مرسلاً، قال: سئل رسول الله ﷺ عن رجلين كانا في بنى إسرائيل: أحدهما كان عالماً يُصَلِّي المكتوبة، ثم يجلسُ فيُعلِّمُ الناسَ الخيرَ، والآخر يصومُ النهارَ ويقومُ الليلَ؛ أيهما أفضل؟ قال رسول الله ﷺ: «فضلُ هذا العالمِ الذي يُصَلِّي المكتوبةَ ثم يجلسُ فيُعلِّمُ الناسَ الخيرَ على العابدِ الذي يصومُ النهارَ ويقومُ الليلَ كفضلي على أذناكم»- رواه الدارمي [٢٥٠].

٢٥١ - * وعن علي، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نعم الرجلُ الفقيهُ في الدين؛ إن احتسبَ إليه نفع، وإن استغنيَ عنه أغنى نفسه» رواه رزين [٢٥١].

تدل على الجنسية وعلى العدد، والذي سيق له الكلام هو العدد للدلالة على قرب منزلتهم من النبيين، فلو لم يقيد أوهم التكرير فيها التخصيم والتعظيم، فأزيل الوهم بالتوكيد. والله أعلم.

الحديث الثاني عن الحسن: قوله: «فضل هذا العالم» أظن في الجواب كل الإطناب وكان يكفي في جواب أيهما أفضل؟ أن يقال: الأول، أو العالم، لتعظيم شأنه، وتقريره في ذهن السامع، وإعجابه منه. ولفظه «هذا» في الحديث كما في قول الشاعر:

هذا أبو الصقر^(١) فرداً في محاسنه
من نسل شيبان بين الضال والسلم

وهذا الحديث يقرر ما ذهبنا إليه في شرح فضل العالم على العابد مطلقين أنهما مقيدان بالعبادة والعلم؛ لأن المطلق محمول على المقيد إذا كان في أمر واحد وفاقاً. فإن قلت: بم عرفت أن العابد كان أيضاً متحلياً بالعلم لكنه دونه؟ قلت: لو لم يكن عالماً لم يتوجه السؤال؛ لأن كل واحد يعلم أن العالم العامل أفضل من الجاهل، فالمراد العالم الذي يشتغل بخويصة^(٢) نفسه دون غيره. ويدل عليه تقييد الأول بقوله: «ثم يجلس فيعلم».

الحديث الثالث عن علي رضى الله عنه: قوله: «الفقيه» وهو المخصوص بالمدح. وفي الدين

[٢٥٠] سنه إلى الحسن صحيح لكنه مرسل، ويقويه أن له شاهداً موصولاً تقدم (رقم ٢١٣). وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع من حديث أبي أمامة (٤٢١٣) يتحوه.

[٢٥١] قال الشيخ الألباني في تخريجه للمشكاة: هذا موضوع، فقد وقفت على إسناده والحمد لله، رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (ج ١٣/ ١٧٣ / ١) من طريق عيسى بن عبد الله بن محمد بن صمر بن علي حثني أبي عن أبيه عن جده عن علي رفعه. وأتته عيسى هذا، قال الدارقطني: متروك الحديث، وقال ابن حبان: يروي عن أبيه أشياء موضوعة. ثم ساق له من موضوعاته أحاديث، وهذا من روايته عن أبيه كما ترى. أ. هـ.

(١) في (ط) (الصفر) بالوحد والتصويب من (ك).

(٢) في ط (بخويصة) والتصويب من (ك).

٢٥٢ - * وعن عكرمة، أن ابن عباس قال: حَدَّثَ النَّاسَ كُلُّ جُمُعَةٍ مَرَّةً، فَإِنْ أَبَيْتَ فَمَرَّتَيْنِ، فَإِنْ أَكْثَرْتَ فَثَلَاثَ مَرَاتٍ، وَلَا تُعَلِّ النَّاسَ هَذَا الْقُرْآنَ؛ وَلَا أَلْفَيْكَ تَأْتِي الْقَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِهِمْ فَتَقْصُ عَلَيْهِمْ فَتَقْطَعُ عَلَيْهِمْ حَدِيثَهُمْ فَيُتَمَلِّهِمْ؛ وَلَكِنْ أَنْصَبْتُ، فَإِذَا أَمْرُكَ فَحَدِّثْهُمْ وَهُمْ يَشْتَهَوْنَهُ، وَانْظُرِ السَّجْعَ مِنَ الدَّعَاءِ فَاجْتَنِبْهُ، فَإِنِّي عَهَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ لَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ. رواه البخاري.

مستعلق به، أى الذى فقه فى الدين. ومثله ما جاء فى التنزيل: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ (١) الجار والمجرور مستعلق بصلة اللام على وجه، فعلى هذا يجوز أن تكون الجملة الشرطية حالاً من الضمير فى «الفقيه»، والظاهر أن تكون جملة مستأنفة، بياناً لاستحقاقه التمدح. ويجوز أن تكون صفة «الفقيه» إذا جعل التعريف للجنس، نحو قوله:

ولقد أمر على اللثيم يسبني

وقيل «نفع» بـ«أغنى» لتعم الفائدة، أى نفع الناس واغناهم بما يحتاجون إليه، ونفع نفسه واغناها بما يحتاج إليه، من قيام الليل، وتلاوة كتاب الله، وغيرهما من العبادات. والله أعلم.

الحديث الرابع عن عكرمة: قوله: «فإن أبيت» أى فإن أبيت التحديث مرة فمرتين، وإن أردت الإكثار فثلاث مرات. وهذا القرآن إشارة إلى تعظيمه فرتب وصف التعظيم على الحكم للإشعار بالعلية، أى لاختصاص هذا العظيم الشأن. «ولا ألفيك» من باب لا أرينك، أى لا تكن بحيث ألفيك وأجدك فى هذه الحالة، وهى أن تأتى القوم وحالهم كيت وكيت، وتأتى حال من الضمير المنصوب فى «لا ألفيك»، «وهم فى حديث» (*) حال من المرفوع فى «تأتى»، و«تقص» و«تقطع» معطوفان على «تأتى»، و«تتملهم» منصوب جواب للنهي.

قوله: «وانظر السجع من الدعاء» فإن قلت: كيف حذر عن السجع فى الدعاء وأكثر الأدعية المأثورة مسجعة؟ قلت: التعريف فى السجع للعهد، وهو السجع المذموم الذى كان الكهان والمتشدقون يتعاطونه ويتكلفونه فى محاوراتهم، لا الذى يقع فى فصيح الكلام بلا كلفة منهم؛ فإن كل الفواصل التنزيلية واردة على ذلك، ويعضده إنكاره ﷺ بقوله: «أسجع كسجع الكهان؟» على من قال: أذى لمن لا شرب ولا أكل، ولا نطق ولا استهل، ومثل ذلك يطل. المعنى تأمل فى السجع الذى ينافى إظهار الاستكانة والتضرع والتخشع فى الدعاء فاجتنبه، فإنه أقرب إلى الإجابة. و«عهدت» أى عرفت من حال رسول الله ﷺ وأصحابه أنهم كانوا يجتنبون مثل ذلك السجع. ونحوه فى حديث أم زرع: «لا يسأل عما عهد» أى عما كان يعرفه هو فى البيت من طعام وشراب ونحوهما.

(١) مريم: ٥

(*) فى ط: ... الحديث بعد وتم حلف (بعد) كما فى (ك) إذ لا وجه لها.

٢٥٣ - * وعن واثلة بن الأسقع، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَادْرَكَهُ، كَانَ لَهُ كِفْلَانٍ مِنَ الْأَجْرِ؛ فَإِنْ لَمْ يَدْرِكْهُ، كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ» رواه الدارمي [٢٥٣].

٢٥٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ: عِلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشَرَهُ، وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ، أَوْ مُصْحَفًا وَرَّثَهُ، أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ، أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ، أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ، أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ، تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ» رواه ابن ماجه والبيهقي في «شعب الإيمان» [٢٥٤].

الحديث الخامس عن واثلة: قوله: «فأدركه» وهو أبلغ من لو قيل: حصله؛ لأن الإدراك بلوغ أقصى الشيء، قال الله تعالى: ﴿يَبْلُغْ أَدْرَاكَكَ عِلْمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾^(١) [غب]: قيل معناه بل يدرك علمهم في الآخرة أي إذا حصلوا في الآخرة^(*) لأن ما يكون ظناً في الدنيا فهو في الآخرة يقين. و«الكفل» الحظ الذي فيه الكفالة أي الضمان، كأنه تكفل بأمره، قال الله تعالى: ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾^(٢).

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «مما يلحق» وهو خبر «إن» أي كائن مما يلحقه، ولا يجوز أن يكون تبعيضاً لما يتنافى الحصر الذي في قوله ﷺ: «ينقطع عمله إلا من ثلاث» كما مر، والجمل المصدرة به «أو» من قسم الصدقة الجارية، و«أو» فيها للتنويع والتفصيل. وأما قوله: «أو صدقة أخرجها من ماله» فداخل في الصدقة الجارية، ولإرادة هذا المعنى أتبعه بقوله: «تلاحقه من بعد موته». وفي عطف «حياته» على «صحته» إشارة إلى معنى قوله ﷺ في جواب من قال: أي الصدقة أعظم أجراً؟ «أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى، ولا تمهل، حتى إذا بلغت الخلقوم قلت: لفلان كذا» أي صدقة أخرجها في زمان كمال حيويته ووفور افتقاره إلى ماله، وتمكنه من الانتفاع به^(***).

[٢٥٣] في سننه (٩٦/١) وسنده ضعيف جداً، فيه يزيد بن ربيعة قال البخاري: له مناكير، وقال النسائي وغيره: متروك وضعفه غيرهما.

[٢٥٤] في مقدمة سننه (١٠٦/١) وإسناده حسن كما قال للعلوي، وبه رواه ابن خزيمة في صحيحه.

(١) النمل: ٦٦.

(٢) الحديد: ٢٨.

(*) سقط من (ط) وإتيائه من (ك).

(**) في ك (أحواله)، وفي ط (حيوته) وهي مُصَحَّفة قتم تصحيحها.

(***) سقطت من (ط) وتم إثباتها من (ك).

- ٢٥٥ - * وعن عائشة، أنها قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن الله عزَّ وجل أوحى إليَّ: أنَّه من سلك مسلَكًا في طلب العلم، سهَّلْتُ له طريقَ الجنة؛ ومن سَكَبْتُ كَرِيمَتَهُ؛ أثبَتُهُ عليهما الجنة. وفضلٌ في علمٍ خيرٌ من فضلٍ في عبادة. وملاك الدين الورع» رواه البيهقي في «شعب الإيمان» [٢٥٥].
- ٢٥٦ - * وعن ابن عباس، قال: تَدَارَسُ العلمُ ساعةً من الليلِ خيرٌ من إحيائها. رواه الدارمي [٢٥٦].

الحديث السابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «يقول» حال من المفعول، وكان الأصل سمعت قول رسول الله ﷺ فأخر القول وجعل حالاً؛ ليفيد الإبهام والتبيين، وهو أوقع في النفس من الأصل. و«كريمته» أى عينيه أى الكريمتين عليه، وكل شيء يكرم عليك فهو كريمك وكريمك. و«الجنة» منصوب بنزع الخافض، ويناسب أن يقال التنكير في الفصل الأول للتقليل، وفي الثاني للتكثير، والملاك - بكسر الميم - ما به إحكام الشيء وتقويته وإكماله، والورع في الأصل الكف عن المحارم، والتخرج منه، ثم استعير للكف عن المباح والحلال، وكان من حق الظاهر أن يقال: وملاك العلم والعمل، فوضع الدين موضعهما تبييناً على أنهما توأمان لا يستقيم مفارقتهما، وأنهما لا يكملان بدون الورع.

الحديث الثامن عن ابن عباس: قوله: «إحيائها» شبه الليل بالبيت الذى لاغناء فيه، وأثبت له الإحياء على الاستعارة التخيلية، ثم كنى عنه بصلاة التهجد؛ لأن في قيام الليل كل نفع للقاء فيه، ومن نام فقد فقد نفعاً عظيماً، قال الله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ﴾ (١) إلى قوله: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢) نكر «نفس» وأوقعها في سياق النفي، ونفى عنها دراية ما ادخر للمجتهد من السرور، يعنى نوع عظيم من الثواب ادخره الله لأولئك، وأخفاء من جميع خلأقه، فلا تعلم النفوس كلهن، ولانفس واحدة

[٢٥٥] قال الشيخ الألباني: لم أقف على سند، لكن الحديث صحيح، جاء مفرقاً في أحاديث، فالجملة الأولى وردت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة، وقد مضى رقم (٢٠٤). والجملة الثانية وردت من جمع من الصحابة منهم أنس عند البخاري، وسائر في «الفصل الأول» من «كتاب الجنائز». والجملة الثالثة والرابعة وردتا في حديث واحد من رواية سعد بن أبي وقاص وحليفة وابن عمر والأول صحيحه الحاكم على شرطهما ووافقه الذهبي والثاني حسنه المنذري (١/٥١).

[٢٥٦] في سننه (٨٢/١) وسنده ضعيف، فيه من لم يسم.

(١) السجدة: ١٦

(٢) السجدة: ١٧

(٣) في ط (كريمة) قسم تصحيحها من المتن ومن (ك).

٢٥٧ - * وعن عبدالله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ مرَّ بمجلسين في مسجده فقال: «كلاهما على خير، وأحدهما أفضلُ من صاحبه؛ أما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون إليه، فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم. وأما هؤلاء فيتعلمون الفقه أو العلم ويُعلمون الجاهل، فهم أفضل، وإنما بُعثت معلماً». ثم جلس فيهم. رواه الدارمي [٢٥٧].

٢٥٨ - * وعن أبي الدرداء، قال: سُئِلَ رسول الله ﷺ: ما حدُّ العلم الذي إذا بلغه الرجلُ كانَ فقيهاً؟ فقال رسول الله ﷺ: «من حَفِظَ على أُمَّتِي أربعين حديثاً في أمر دينها، بعثه الله فقيهاً، وكنتُ له يومَ القيامةَ شافعاً وشهيداً». [٢٥٨]

منهن، ولا ملك مقرب، ولا نبي مرسل، فإذا كان ثواب التهجّد هذا، فما ظنك بثواب التدارس الذي الساعة منها أفضل من إحيائها؟.

الحديث التاسع عن عبدالله بن عمرو: قوله: «أما هؤلاء» تقسيم للمجلسين باعتبار القوم أو الجماعة بعد التفريق بينهما باعتبار النظر إلى المجلسين في أفراد الضمير، «ويرغبون إليه» أي يرغبون فيما عند الله من الثواب متوسلين إليه، والمفعول الثاني المحذوف في «أعطاهم» يرجع إلى ما عند الله المقدر، أي إن شاء أعطاهم ما عنده من الثواب. وفي تقييد القسم الأول بالمشيئة وإطلاق القسم الثاني إشارة إلى بون بعيد بينهما. وفي قوله: «إنما بعثت معلماً» إشعار بأنهم منه، وهو منهم، ومن ثم جلس فيهم.

الحديث العاشر عن أبي الدرداء: قوله: «ما حد العلم» «غيب»: حد الشيء الوصف المحيط بمعناه، المميز عن غيره. قال محيي الدين: معنى الحفظ هنا أن ينقل الأحاديث الأربعين إلى المسلمين، وإن لم يحفظها ولا عرف معناها، هذا حقيقة معناه، وبه يحصل انتفاع المسلمين لا يحفظها مالم ينقلها إليهم (**). واتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف وإن كثرت طرقه، وقد صنف العلماء في هذا الباب ما لا يحصى من المصنفات، فأول من علمته صنف فيه عبدالله بن المبارك، ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم الرياني، ثم الحسن بن سفيان النسوي، وأبو بكر محمد بن إبراهيم الأصفهاني، وأبو بكر الأجري، والدارقطني، والحاكم، وأبو نعيم، وأبو عبدالرحمن السلمي، وأبو سعيد الماليني، وأبو عثمان الصابوني، ومحمد بن عبدالله بن محمد

[٢٥٧] قال الشيخ الألباني: وإسناده ضعيف، وقد تكلمت عليه في كتابنا «الأحاديث الضعيفة والموضوعة»، (١١).

[٢٥٨] انظر كلام الطيبي عليه في الشرح

(*) في ط (معناه) والتصويب من (ك).

(**) سقطت من (ط) وتم إثباتها من (ك).

٢٥٩ - * وعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «هل تدرون من أجودُ جوداً؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «الله تعالى أجودُ جوداً، ثم أنا أجودُ بنى آدم، وأجودهم من بعدى رجلٌ علِمَ علماً فنشره، يأتي يومَ القيامة أميراً وحده، أو قال: أمةً واحدةً».

بن عبد الله الأنصاري، وأبو بكر البيهقي، وخلافتي من المتقدمين والمتأخرين. وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال (١).

وأقول: ضمن «حفظ» معنى رقب، وعدها يعلى، يقال: احفظ على عنان فرسى ولا تغفل عني، عن المبرد. وفي أساس البلاغة: وهو حفيظ عليه رقيب. وفي المغرب: الحفظ خلاف النسيان، وقد يجعل عبارة عن الصون وترك الابتذال، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير المرفوع العائد إلى «من» في «من حفظ»، يعنى من جمع أحاديث متفرقة مراقباً إياها بحيث تبقى مستمرة على أمتى، بعثه الله فقيهاً، مثل قوله تعالى: «أبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله» (٢) أى أقم لنا أميراً تنتهض معه للقتال. فالعنى من فعل ذلك أقامه الله فقيهاً يعلم الناس الخير.

فإن قلت: كيف طابق «من حفظ» جواباً عن سؤال السائل «ما حد العلم؟» قلت: فيه وجهان: أحدهما أن يؤخذ لآرم معنى الجواب وزيدته، وهى معرفة أربعين حديثاً بأسانيدها، مع رعاية صحيحها وحسنها، على أن يعلمها الناس ويحث على العمل بما هو المقصود فيها، كأنه قيل: حد العلم الذى يصير به (*) الرجل فقيهاً هذا. وثانيهما أن الجواب من الأسلوب الحكيم أى لا تسأل عن حد الفقيه فإنه لاجدوى فيه، بل كن فقيهاً، فإن الفقيه من أقامه الله تعالى لنشر العلم، وتعليمه الناس ما ينفعهم، فى أمر دنياهم وعقباهم من العلم والعمل. والله أعلم.

الحديث الحادى عشر عن أنس: قوله: «من أجود جوداً؟» «غيب»: الجود بذل المقتنيات مالا كان أو علماً، يقال: رجل جواد، وفرس جواد، أى وجود بملخر عدوه، ويقال: فى المطر الكثير جود، وفى الفرس جودة، وفى المال جود. وجاد الشيء جودة فهو جيد، ووصف البارى تعالى بالجود لما نبه عليه قوله تعالى: «أعطى كل شىء خلقه ثم هدى» (٣).

(١) اشترط العلماء للعمل بالحديث الضعيف - فى الفضائل ونحوها خاصة - أن لا يكون الضعف شديداً، وأن يكون مندرجاً تحت أصل عام والأى يعتقد عند العمل به ثبوته. كلها فى مقدمة فتح اللهم نقلاً عن فتح المنبى للسخاوى (ص ١٣٨). ومثله فى مقدمة إصلا السنن نقلاً عن الدر المختار (١: ٥٨).

(٢) البقرة: ٢٤٦.

(٣) طه: ٥٠.

(*) فى ط (بها) والتصويب من (ك).

٢٦٠ - * وعنه، أن النبي ﷺ قال: «منهومان لا يشبعان: منهومٌ في العلم لا يشبع منه، ومنهومٌ في الدنيا لا يشبع منها». روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في «شعب

وأقول: «من» الاستهزامية مبتدأ، و«أجود» خبره، و«جوداً» تمييز مزال عن الأصل فيه وجهان: أحدهما أن أجود أقفل من الجودة، أي أحسن جوداً وأبلغه. وثانيهما من جود الكرم، أي من الذي جوده أجود؟ فيكون إسناداً مجازياً، كما في قولك: جد جده. أو استعارة مكنية شبه جوده بإنسان يصدر منه الجود، ثم خيل أنه إنسان جواد بعينه، ثم نسب إليه ما يلازمه من الجود مبالغة لكماله في صاحبه، وعليه قوله تعالى: «يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية» (١) الضمير في «أشد» للخشية، لا للناس؛ لأن أفعل إذا نصب ما بعده كان غير الذي قبله، كقولك: زيد أقره عبداً، فالفرقة للعبد لا لزيد، والضمير في «أجود» راجع إلى «بنى آدم» على تأويل الإنسان، أو للوجود.

وقوله: «أميراً وحده» أي وحده كالجماعة فيها أمير مأمور، نحو قوله في الرواية الأخرى: قال الله تعالى: «إن إبراهيم كان أمةً قانتاً» (٢) أي كان وحده بمنزلة الجماعة مجتمعة على أمر عظيم، يقتدون * عظيماً، لحبائره الكمال والأخلاق الحميدة، وأنشد:

ولييس من الله بمستكثر أن يجمع العالم في واحد

قال ابن مسعود: إن معاذاً كان أمةً قانتاً لله، فقيل له: ذاك إبراهيم؟ فقال؟ الأمة الذي يعلم الخير. وروى عمر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال: «معاذ أمة قانت لله، ليس بينه وبين الله تعالى يوم القيامة إلا المرسلون». انظر إلى هذه الكريمة (٣) كيف جعلت العالم ثاني المرسلين في هذا الحديث، ورابع أربعة فيما نحن بصدده: الله عز وجل، وحبيبه، وخليله صلوات الله عليهما «وبعدي» يحتل البعد في المرتبة، وفي الزمان، والأول أظهر. ونشر العلم يعم التدريس، والتصنيف، وترغيب الناس فيه.

الحديث الثاني عشر عن أنس: قوله: «منهومان» «فه»: النعمة بلوغ الهمة في الشيء، وفي الحديث: «إذا قضى أحدكم نهمته من سفره فليعجل إلى أهله» ومنه النهم من الجوع. أقول: إن ذهب في الحديث إلى الأصل كان «لا يشبعان» استعارة لعدم انتهاء حرصهما، وإن ذهب إلى الفرع يكون تشبيهاً لبيانه بقوله: «منهوم في العلم»، جعل أفراد المنهوم ثلاثة: أحدهما المعروف، وهو المنهوم من الجوع، والآخرين من العلم والدنيا، وجعلهما أبلغ من المتعارف، ولعمري إنه كذلك، وإن كان المحمود منهما هو العلم، ومن ثم أمر الله تعالى حبيبه ﷺ بقوله: «قل رب

(١) النساء: ٧٧.

(٢) النحل: ١٢٠.

(٣) أي للكريمة.

* في ط (تيز) والتصويب من (ك).

** في ط (يعتدون) والتصويب من (ك).

الإيمان» وقال: قال الإمام أحمد في حديث أبي الدرداء: هذا متنٌ مشهور فيما بين الناس، وليس له إسنادٌ صحيح [٢٦٠].

٢٦١ - * وعن عون، قال: قال عبدالله بن مسعود: منهومان لا يشبعان صاحبُ العلم، وصاحبُ الدنيا، ولا يستويان؛ أما صاحب العلم فيزداد رضىً للرحمن، وأما صاحب الدنيا فيتمادى في الطغيان. ثم قرأ عبدالله: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْفَى﴾ قال: وقال الآخر: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾. رواه الدارمي [٢٦١].

زدني علماً^(١)، ويعضده ما في الحديث الآتي من قوله: «أما صاحب العلم فيزداد رضى للرحمن» والله أعلم.

الحديث الثالث عشر عن عون: قوله: «قال: وقال: الآخر» أى قال عون: وقال ابن مسعود بعد قراءته ما سبق، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِغْفَى﴾^(٢): الآخر أى الاستشهاد الآخر هو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٣) وفى الآيتين المشهورتين تلويح إلى بعد الحالتين، وأشد:

[٢٦٠] قال الشيخ الألبانى فى تخريجه المشكاة: أما حديث أبي الدرداء، فأخرجه جماعة أعلى طبقة من البيهقي، أرعمهم أبو بكر الشافعي في «الفوائد» (٢/٣٧/٤) وفيه عبد الملك بن هارون بن عترة. قال ابن معين: كذاب، ومن طريقه أخرجه ابن حبان في «الضعفاء» وانهم به، كما قال الحافظ بن حجر في «الأربعين الموالى» (رقم ٤٥) ثم ذكر أن جميع طرق هذا الحديث ضعيفة، وبعضها أشد ضعفاً من بعض، وأنه لا يتجبر بها، بل هو ضعيف بائناق الحفاظ، كما نقله النووي في «خطبة الأربعين»، فلا تفتقر بما في «المراقبة» من محاولة تأويل كلام النووي والميل إلى رفع الحديث إلى درجة الحسن؛ لأنه ذهول عما ذكره علماء المصطلح من أن شدة الضعف تمنع ذلك. وأما حديث أسن الأول، فرواه أيضاً أبو يعلى، قال الهيثمي (١/١٦٦): وفيه سويد بن عبد العزيز، وهو متروك الحديث. وعزاه المنذري لأبي يعلى والبيهقي، وأشار لضعفه.

وأما حديث أسن الثاني: وهو «منهومان» فقد رواه من هو أعلى طبقة من البيهقي، وهو شيخه الحاكم، أخرجه في «المستدرک» (١/٩٢) من طريق قتادة عن أسن مرفوعاً. وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم أجد له علة. ووافقه الذهبي. قال الشيخ الألبانى فى تخريجه للمشكاة: علة أن قتادة مدلس وقد عنعنه، لكن الحديث عندى صحيح؛ لأن له طريقاً أخرى عن حميد عن أسن عند ابن عدى وابن عساکر وله شاهد من حديث ابن عباس عند أبي خيثمة في «المعلم» (١/١٩٣) وسنده لا بأس به فى الشواهد أھـ.

[٢٦١] فى سنته (١/٩٦) بسند صحيح عن عون، وهو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهللى، ولم يسمع من ابن مسعود، فهو منقطع.

(٣) فاطر: ٢٨.

(٢) الملقن: ٦.

(١) طه: ١١٤.

٢٦٢ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَنَا مِنْ أُمَّتِي سَيِّفَقُوهُونَ فِي الدِّينِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ، يَقُولُونَ: نَأْتِي الْأَمْرَاءَ فَنَصِيبُ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَنَعْتَزِلُهُمْ بِدِينِنَا. وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ، كَمَا لَا يَجْتَنِي مِنَ الْقِتَادِ إِلَّا الشُّوكُ، كَذَلِكَ لَا يَجْتَنِي مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا - قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَاحِ: كَأَنَّهُ يَعْنِي - الْخَطَايَا» رواه ابن ماجه [٢٦٢].

واحت مشرقه وواحت مغربه فأتى يلتقى مشرق ومغرب^(١)
فإن طالب الدنيا يزداد بعداً من الله تعالى لسوء أديبه، وجراته على الله تعالى، وصاحب العلم يزداد قرباً لخشيته الله ومراعاته أدب الحضرة القدسية. والله أعلم.

الحديث الرابع عشر عن ابن عباس: قوله: «سَيِّفَقُوهُونَ» أى سَيِّدَعُونَ الفقه فى الدين ويأتون الأمراء. فإن قيل لهم: كيف تجمعون بين التفقه والتقرب إليهم؟ يقولون: نأتى إلى آخره. «ولا يكون ذلك» أى لا يصح ولا يستقيم الجمع بين الأمرين؛ لما سبق أن مثل هذا النفي مستلزم لنفى الشيء مرتين تعميماً أو تخصيصاً. ثم ضرب له مثلاً بقوله: «كما لا يجتنى» شبه التقرب إليهم إصابة جدواهم، ثم طلب الحية فالخسران^(٢) والخسارة فى الدارين يطلب الجنى من القتاد، فإنه من المحال؛ لأنه لا يثمر إلا الجراحة والألم. وتخصيص المشبه به بالقتاد، وأنه لا يصلح إلا للثار تلميح إلى أن المشبه لا يستأهل إلا لها، وكذا من ركن إليهم تمسهم النار، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَيُمْسِكُمْ النَّارُ﴾^(٣)، والاستثناء من باب قوله:

ويلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس

وأطلق المستثنى ليعم فى جنس المضرة، أى لا يجدى إلا مضار الدارين، ويدخل فيه الخطايا أيضاً.

روى أن الزهرى لما خالط السلاطين كتب إليه أخ له فى الدين: عافانا الله وإياك! أبا بكر^(*) من الفتن، فقد أصبحت بحال ينهى لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك. أصبحت شيخاً كبيراً، وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه، وعلمك من سنة نبيه، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء، قال الله تعالى: ﴿لَتَنبِتَنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾^(٣). وأعلم أن أيسر ما ارتكبت، وأخف ما احتملت - أنك آتست وحشة الظالم، وسهلت سبيل الغي بدنوك عن لم يؤد حقاً، ولم يترك باطلا حين أدناك، اتخذوك قطباً تدور عليك رعى باطلهم، وجسرك

[٢٦٢] وإسناده ضعيف، فيه عنمة الوليد بن مسلم، وعبيد الله بن أبى بردة لم يوثقه أحد حتى ولا ابن حبان! فلا يفتح بقول المنذرى: ورجاله ثقات. ولذلك قال البوصيرى فى «الزوائد» (ق ١/٢): إسناده ضعيف. كذا قال الشيخ.

(١) وفي نسخة: شتان بين مشرق ومغرب.

(٢) هود: ١١٣. (٣) كى عمران: ١٨٧.

(*) فى ط (ثم الحية) وما أثبتاه من (ك). (**) فى ط (إنا نكر) والتصويب من (ك) و (أبا بكر) هى

كتبة الزهرى وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله. انظر التزيين (٢/٢٠٧).

(***) كذا فى (ط) وفى (ك): بحال السلاطين ينهى والأرقى ما أثبتاه.

٢٦٣ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: لو أن أهل العلم صانوا العلم، ووضعوه عند أهله، لسادوا به أهل زمانهم، ولكنهم بذلوه لأهل الدنيا لينالوا به من دنياهم، فهانوا عليهم. سمعت نبيكم ﷺ يقول: «من جعل الهموم همًا واحداً آخرته، كفاه الله هم دنياه، ومن تشعبت به الهموم [في] أحوال الدنيا، لم يبال الله في أي أوديتها هلك» رواه ابن ماجه [٢٦٣].

٢٦٤ - * ورواه البيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن عمر من قوله: «مَن جعل الهموم» إلى آخره .

يعبرون عليك إلى بلائهم* وسلموا يصعدون فيك إلى ضلالهم، يدخلون الشك بك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء؛ فما أسبر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك، وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك! فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله فيهم: ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون فيها﴾^(١) فإنك تعامل من لا يجهل، وتحفظ عليك من لا يغفل، فدار دينك فقد دخله سقم، وهى رادك فقد حضر السفر البعيد، وما يخفى على الله من شيء فى الأرض ولا فى السماء، والسلام. وعن محمد بن مسلمة: اللباب على العذرة أحسن من قارىء على باب هؤلاء.

الحديث الخامس عشر عن عبدالله بن مسعود: قوله: «لسادوا به» وذلك أن العلم رفيع القدر، يرفع قدر من يصونه من الابتدال، قال الله تعالى: ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾^(٢). قال الزهري: العلم ذكر لا يحبه إلا ذكور الرجال أى الذين يحبون معالي الأمور، ويتزهون عن سفافها.

قوله: «سمعت نبيكم» هذا الخطاب توبيخ للمخاطبين، حيث خالفوا أمر نبيهم، فخولف بين العبارتين افتتاناً. هم بالأمر بهم إذا عزم عليه. قوله: ** «الشعب» من الوادى ما اجتمع منه

[٢٦٣] فى سنته (رقم ٢٥٧) وفيه نهشيل بن سعيد كما قال الشيخ ثم قال: قال ابن راهويه: كان كذاباً. وقال أبو حاتم والنسائي متروك، لكن ذكر له البوصيرى فى «الزوائد» (ق ٢٠ / ١) شاهداً من حديث أنس. قلت: وليه يزيد الرقاشى، وهو ضعيف، فلو أنه استشهد له بحديث زيد بن ثابت عند ابن ماجه (رقم ٤١٠٥) لكان أولى؛ لأن سننه صحيح. أ.هـ.

(١) مريم: ٥٩.

(٢) للمجادلة: ١١.

* فى ط: (بلائهم) وما أثبتاه من (ك) وهو الأرفق للساق.

** غير موجودة فى (ط) وأثبتتها من (ك).

٢٦٥ - * وعن الأعمش، قال: قال رسول الله ﷺ: «آفة العلم النسيان»، وإضاعته أن تُحدث به غير أهله» رواه الدارمي مرسلًا [٢٦٥].

٢٦٦ - * وعن سفيان، أن عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، قال لكعب: من أرباب العلم؟ قال: الذين يعملون بما يعلمون. قال: فما أخرج العلم من قلوب العلماء؟ قال: الطمع. رواه الدارمي [٢٦٦].

طرف، وتفرق طرف، وشعبت الشيء إذا فرقت. «وهم آخرته» بدل من ثانى مفعول «جعل»، وكذا قوله: «أحوال الدنيا» من فاعل «تشعبت»، وعدل من ظاهر قوله، وجعل هم الدنيا همومًا إلى «تشعبت الهموم به» ليؤذن بتصرف الهموم فيه وتفريقها إياه في أودية الهلاك، وإن الله تعالى تركه وهمومه، ولم يتكفل أحواله، بخلاف الأول فإنه تكفل الله تعالى أمر همومه بنفسه، وكفاه مؤنته. والله أعلم.

الحديث السادس عشر عن الأعمش: قوله: «آفة العلم النسيان» ظاهر.

الحديث السابع عشر عن سفيان: قوله: «من أرباب العلم» أى من الذى ملك العلم ورسخ فيه، ويستحق أن يسمى بهذا الاسم؟ وأجاب بقوله: «الذين يعملون بما يعلمون» وهم الذين سماهم الله تعالى الحكماء فى قوله تعالى: «من يؤت الحكمة فقد أوتى خيرًا كثيرًا» (١) لأن الحكماء من علم دقائق الأشياء واتقنها برصانة العمل، ولذلك ذيله بقوله: «وما يذكر إلا أولوا الألباب» (٢) وقد سبق شرحه. فعلم منه أن العالم ما لم يعمل لم يكن من أرباب العلم، بل كان كمثمل الحمار يحمل أسفارًا (٣). والفاء فى «فما أخرج» جزاء شرط محذوف، والتعريف فى «العلم» للعهد الخارجى، وهو ما يعلم من قوله: «أرباب العلم» أى إذا كان أرباب العلم من جمع بين العلم والعمل فلم ترك العالم العمل؟ وما الذى دعاه إلى ترك العمل ليعزل عن هذا الاسم؟ قال: الطمع فى الدنيا، والرغبة فيها.

[٢٦٥] قال الشيخ الألبانى: قلت: بل هو معضل، فإن الأعمش لم يسمع من أحد من الصحابة، حتى ولا من انس، وإنما رآه فقط. أ.هـ.

[٢٦٦] فى سنة (١٤٠/١) وإسناده معضل، كما ذكر الشيخ، ثم قال: وسفيان هو الثوري، وبينه وبين عمر مفاوز، ثم رواه (١٣٩/١) من طريق حبيد الله بن عمر بن الخطاب قال لعبد الله بن سلام. فذكره، وهو معضل أيضًا.

(٢) آل عمران: ٧.

(١) البقرة: ٢٦٩.

(٥) فى (ط): (الحكم) والتصويب من (ك).

(٣) يشير إلى قوله تعالى فى سورة الجمعة آية ٥

٢٦٧ - * وعن الأحوص بن حكيم، عن أبيه، قال: سأل رجل النبي ﷺ عن الشر. فقال: «لا تسألوني عن الشر، وسلوني عن الخير» يقولها ثلاثاً، ثم قال: «إلا إنَّ شرَّ الشرِّ شرُّ العلماء، وإنَّ خيرَ الخيرِ خيارُ العلماء» رواه الدارمي [٢٦٧].

٢٦٨ - * وعن أبي الدرداء، قال: إنَّ من أشرِّ الناسِ عند الله منزلة يوم القيامة: عالمٌ لا يتفَعُّ بعلمه، رواه الدارمي [٢٦٨].

٢٦٩ - * وعن زياد بن حدير، قال: قال لي عمر: هل تعرف ما يهدم الإسلام؟ قال: قلت: لا! قال: يهدمه رئةُ العالم، وجِدالُ المنافقِ بالكتاب، وحُكمِ الأئمةِ المضلين. رواه الدارمي [٢٦٩].

الحديث الثامن عشر عن الأحوص: قوله: «يقولها ثلاثاً» حال من فاعل «قال»، والضمير الموث راجع إلى الجملة، وهي قوله: «لا تسألوني» إلى آخره. وإنما نهى النبي عليه الصلاة والسلام عن مثل هذا السؤال وكرر ثلاثاً لأنه نبى الرحمة «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» (١). وإنما كانوا شر الشر وخير الخير لأنهم سبب صلاح العالم، وإلهم تنهى أمور الدين والدنيا، وبهم الحل والعقد، ومن ثم فر بعضهم «أولى الأمر» بالعلماء في قوله تعالى: «وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» (٢). فإذا فسدوا فسد الناس كلهم، وفسادهم متابعتهم الهوى، وركوبهم إلى الظلمة، لطمع حطام الدنيا. والله أعلم.

الحديث التاسع عشر عن أبي الدرداء رضى الله عنه: قوله: «إن من أشر الناس» أى من شر الناس. «الجوهري»: هو لغة ضعيفة، و«من» فيه رائدة، و«عالم» خبر «إن».

الحديث العشرون عن زياد: قوله: «ما يهدم» الهدم إسقاط البناء، وهدم الإسلام تعطيل أركانه الخمس المذكورة في قوله عليه الصلاة والسلام: «بنى الإسلام على خمس» الحديث،

[٢٦٧] في سننه (١٠٤/١) وسنله وإذ إن الأحوص ومن دونه إلى الدارمي كلهم ضعفاء، ثم هو على ذلك مرسل، لأن الحكيم وهو ابن عمير تابعي روى عن عمر وغيره، كلما قال الشيخ الألباني في تخريج المشكاة. [٢٦٨] إسناده ضعيف.

[٢٦٩] ذكره في رسالة عباد بن عباد الخواص الشامي (ج ٦٤٩) سنن الدارمي بلفظ: وقد ذكر من عمر أنه قال لزياد: هل تدري ما يهدم الإسلام؟.. فذكره. والحديث صححه الشيخ الألباني في تخريج المشكاة. (١) الأئمة: ١٠٧.

* في ط: (متابعة) وما أثبتته من (ك).

٢٧٠ - * وعن الحسن، قال: العلمُ علَمان: فعلمٌ في القلبِ فذاك العلمُ النافع، وعلمٌ على اللسانِ فذاك حُجَّةُ الله عزَّ وجلَّ على ابنِ آدمَ. رواه الدارمي [٢٧٠].

وتعطيله إنما يحصل من رلة العالم، وتركه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باتباع الهوى، ومن جدال المبتدعة وغلوهم في إقامة البيع بالتمسك بتأويلاتهم الزائفة، ومن ظهور ظلم الأئمة المضلين وحكم المزورين. وإنما قدمت رلة العالم لأنها هي السبب في المخلصين الآخرين، كما جاء: «رلة العالم رلة العالم» والله أعلم.

الحديث الحادي والعشرون عن الحسن: قوله: «فعلم» الفاء تفصيلية، وفي قوله: «فذلك» سببية، من باب قوله: «خولان فانكح» أي هؤلاء خولان الذين اشتهرت نساءهم بالرغبة فانكح منهم، فكذلك قوله: «علم في القلب» دل على كونه مرغوبًا فيه، فرتب عليه ما بعده. وفي عكسه قوله: «فذلك حجة الله»، فإن * ذلك صاحب العلم اللساني ** الذي لم يتأثر منه بقلبه محجوج عليه، ويقال له: «لم تقولون ما لا تفعلون»^(١).

ويمكن أن يحمل الحديث على علمي الظاهر والباطن. قال أبو طالب المكي: علم الظاهر وعلم الباطن هما علمان أصلاً ** لا يستغني أحدهما عن صاحبه، بمنزلة الإسلام والإيمان، مرتبط كل واحد منهما بالآخر كالجسم والقلب، لا ينفك أحدهما من صاحبه. وقال رونا في بعض الأخبار أن في بعض الكتب المنزلة على بني إسرائيل: «لا تقولوا: العلم في السماء من ينزل به، ولا في نجوم الأرض من يصعد به، ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به. العلم مجعول في قلوبكم، تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين، وتخلقوا بأخلاق الصديقين؛ أظهر العلم من قلوبكم حتى يغمركم ويعطيك». وقيل: علم الباطن يخرج من القلب فيقع على القلب، وعلم الظاهر يخرج من اللسان فلا يجاور الأذن.

قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: من انكشف ولو الشيء اليسير له بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري، فقد صار عارفاً بصحة الطريق، ولم يره ذلك من نفسه قط، فينبغي أن يؤمن به؛ فإذا درجة المعرفة فيه غزيرة جداً. ويشهد لذلك شواهد الشرع، والتجارب، والوقائع، فكل حكمة تظهر في القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو

[٢٧٠] إسناده صحيح قال الشيخ الألباني: ثم رواه هو يعني الدارمي وابن عبد البر (١/ ١٩٠) عنه مرفوعاً وسنده صحيح أيضاً؛ كما قال المتلوي؛ لكنه مرسل من مراسيل الحسن، وقد عرفت مما سبق ضعفها. وقد وصله الخطيب البغدادي في تاريخه (٣٤٦/٤) من حديث جابر مرفوعاً، وفيه يحيى بن يمان، وهو ضعيف، وآخر مجهول المعدلة فلا تفتربمن حسن إسناده.

(١) الصف: ٢.

* سقطت من «ط» وإتبعها من (ك).

** في ط (اللذي) ولا يخفى بعده، والتصويب من (ك).

▲ في ط (يره) والتصويب من (ك).

*** كذا في (ك).

٢٧١ - * وعن أبي هريرة، قال: حفظتُ من رسول الله ﷺ وعاءين؛ فأماً أحدهما فبثته فيكم، وأماً الآخر فلو بثنته قطعَ هذا البلُوم - يعنى مجرى الطعام - .
رواه البخاري .

بطريق الكشف والإلهام . قال تعالى: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾ (١)، قيل: يجعل له مخرجاً من الإشكالات والشبه، ويرزقه من حيث لا يحتسب فيعلمه علماً من غير تعلم، ويفطنه من غير تجربة . وروي: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم» وقول على رضى الله عنه: «ما عندنا إلا ما فى القرآن، إلا فهما يعطى الرجل فى كتابه» وليس هذا بالتعلم، وسيأتى فى الحديث الذى يليه لعة من تلك اللمعات .

الحديث الثانى والعشرون عن أبى هريرة: قوله: «وعائين» شبه نوعى العلم بالظرفين لاحتواء كل منهما ما لم يحتويه* الآخر، ولعل المراد بالأول علم الأحكام والأخلاق، وبالثانى علم الاسرار المصونة عن الاغيار، المختص بالعلماء بالله من أهل العرفان* . وأتشد الشيخ أبو حامد لزين العابدين فى المنهاج:

يارب جوهر علم لو أبوح به لقل لي: أنت ممن تعبد الوثنا
ولا ستحل* رجال مسلمون دعى يرون أقيح ما يأتونه حسناً

قال بعض العارفين: العلم المكون والسر المصون علم هذه الطائفة، وهو نتيجة الخدمة، وثمرة الحكمة، لا يظفر به إلا الغواصون فى بحار المجاهدات، ولا يسعد به إلا المصطفون بأنوار المشاهدات، إذ هو أسرار متمكنة فى القلوب، لا يظهر إلا بالرياضة، وأنوار ملمعة فى العيون لا تنكشف إلا للقلوب المرتاضة، وأهل الغرة بالله لها منكرون، وعنها مدبرون .

قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي قدس الله سره: علومهم كلها إنباء عن وجدان . وإخراة إلى عرفان، وذوق محقق بصدق الحال، ولم يف بنطق المقال، فاستعصت نكتها على الإشارة، وطفحت (٢) على العبارة، وتهاديهها الأرواح بدلالة الالتئام والاتلاف، وكرعت حقائقها من حر الأكطاف، وقد أندرس كثير من دقيق علومهم كما انطمس كثير من حقائق رسومهم . وقد قال الجنيد رحمه الله: علمنا هذا طوى بساطه منذ كذا سنة، ونحن نتكلم فى حواشيه . وروى الشيخ أبو طالب المحكى عنه أنه قال: لو أن العلم الذى أتكلم به من عندى لفنى وانقطع، ولكنه من حق بدا، وإلى حق يعود .

(١) الطلاق: ٢ - ٣ .

* فى ط (يحتر به) والتصويب من (له) .

* فى ط (يستحل) والتصويب من (ك) .

* هذا توجيه بعيد لكلام أبى هريرة رضى الله عنه، والراجع أن العلم الذى يخفيه هو أخبار الفتن من نحو إنبائه ﷺ بإمارة الصبيان والسفهاء وتغلب أهل الفساد فهذا هو الذى يخشى أبو هريرة رضى الله عنه من إظهاره، وما كان لأحد من أصحاب رسول الله ﷺ شئ يختصون به أشقهم دون الناس فى باب المعرفة بالله تعالى والله تعالى أعلم .

وقال بعض العارفين: من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة.
وقال آخر: من كان محباً للدنيا، أو مصراً على الهوى - لم يتحقق بشيء من هذا العلم أبداً. وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له من هذا العلم حرفان، كبير وبدعة. وقد سبق نبذ من هذا من أوائل حالهم ومنشأ علومهم في الحديث السابق. وما أنشد:

وتنافس أهل الجود في طلب المجد	وحثوا مطايا الشوق في مخلص القصد
وداموا لعزم السير في طلب العلى	فصاروا بطيب الوصل من دوحى نجد
إذا ما دعوا يوماً لكشف ملمة	لهم هم تسمو إلى العلم الفرد
هم القوم هاموا فاستقاموا على السرى	رايت الفتى النشوان كالأسد الورد
بحار الحياء والحلم والعلم والتقى	ديار السخا والعز والشكر والحمد
كتوز الصفا والعشق والصدق والولا	لهم من بحار الغيب ورد على ورد
عليهم سلام الله ما هبت الصبا	قيل ابتسام الصبح في طالع سعد ^(١)

لعمري! لقد أحسن وصدق فيما قال وأجاد، إذا ما دعوا يوماً لكشف ملمة البيت؛ لأنهم هم الرجال الذين استقاموا على ما قالوا، وصدقوا فيما عاهدوا. وأما المتسمون برسهم والمسمون باسمهم، الذين فتعوا من الحقيقة بالاسم والرسم، وتغنوا بالمراقع والرقص فليسوا من الرجال في شيء بل هم أعجز من المعاجز في المعارك.

قال الشيخ أبو حامد - رحمه الله - : متصوفة أهل الزمان - إلا من عصمه الله تعالى - اغتروا بالرأي، والمنطق، والهيئة من السماع والرقص، والطهارة، والجلوس على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله في الحجب كالتفكير، ومن تنفس الصعداء**، أو خفت الصوت في الحديث إلى غير ذلك، فظنوا بذلك أنهم منهم، فلم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة، ومراقبة القلب، وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية، وكل ذلك من أوائل منازل المتصوفة ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يعدوا أنفسهم من الصوفية، فكيف ولم يحوموا قط حولها؟ بل يتكالبون على الحرام والشبهات، وأموال المسلمين، ويتنافسون في الفلس والريغف والحبة، ويتحاسدون على التقير والقطمير، ويمزق بعضهم أعراض بعض مهما خالفه في شيء..

ومثالهم مثال عجور سمعت أن الشجعان تكتب أسماؤهم في الديوان، فتاقت نفسها أن يكتب اسمها فيهم، فلبت درعاً ووضعت على رأسها مغفراً، وتعلمت كيفية تبخترهم في الميدان وحركاتهم والتفاتهم وشمالهم فيها، وتوجهت إلى المعسكر، فلما نفذت إلى ديوان

(١) وفي نسخة: قابل السعد، وفي (ك):

هم القوم هاموا فاستقاموا على السرى
إذا ما دعوا يوماً لكشف ملمة
لهم هم تسمو إلى العلم الفرد
رايت الفتى النشوان كالأسد الورد
كلذا ترتيب ذين اليبين في (ك) ولعله الأوفق.

** في ط (الصعد) وما أثبتاه من (ك).

٢٧٢ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: يا أيُّها الناسُ! مَنْ عَلِمَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ: اللَّهُ أَعْلَمُ، فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ: اللَّهُ أَعْلَمُ. قال الله تعالى لَنَبِيٍّ: (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ). متفق عليه.

العرض، وأمرت بالتجرد عن المغفر والدرع لثمتحن بالمبارزة مع بعض الشجعان، فإذا هي عجز ضعيفة، فقبل لها: أجتت للاستهزاء بالملك؟ ولاستحماق أهل حضرته؟ فحيث تكل تكالا ليس بعلمه. هكذا حال المدعين في القيامة إذا كشف عنهم الغطاء، واقتضحوا على رؤوس الأشهاد.

وقال: ومنهم طائفة ادعت علم المعرفة، ومشاهدة الحق، ومجازاة المقامات والأحوال، ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأسامي والألفاظ، إلا أنه تلقف من ألفاظ الطامات كلمات فهو يرددها، ويظن أن ذلك علم أعلى من علم الأولين الآخرين، فهو ينتظر إلى الفقهاء والمفسرين والمحدثين بعين الأزداء فضلاً عن العوام، حتى إن الفلاح يتترك فلاحته، والحائك حياكته، ويلزمهم أياماً، ويتلقف منهم هذه الكلمات المزيفة يرددها، كأنه يتكلم عن الوحي، ويخبر عن سر الأسرار، ويستحقر بذلك جميع العباد والعلماء، فيقول في العباد: إنهم أجراء متعبون، ويقول في العلماء: إنهم بالحديث عن الله تعالى محجوبون، ويدعى لنفسه أنه الواصل إلى الحق، وأنه من المقربين، وهو عند الله من الفجار والمنافقين، وعند أرباب القلوب من الحمقى الجاهلين.

ومنهم من يقول: الأعمال بالجوارح لا وزن لها، وإنما النظر إلى القلب، وقلوبنا عاكفة والهة بحب الله تعالى، وإنما نخوض الدنيا بأبداننا وقلوبنا في الحضرة الربوبية، فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب، وهم يرفعون بذلك درجة أنفسهم عن درجات الأنبياء إذ كان يصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة، حتى كانوا يكون عليها وينوحون سنين متوالية.

وأصناف غرور أهل الإباحة من التشبهين بالصوفية لأخصى، وأنواع الغرور في طريق السلوك إلى الله تعالى لا تحصر في مجلدات، ولا تستقصى إلا بعد شرح علوم الكاشفة، وذلك مما لا رخصة في ذكره، إذ السالك لهذا الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره، والذي لم يسلكه لم يتفهم بسماعه، بل ربما يستضر به؛ إذ يورثه ذلك دهشة من حيث يسمع مالا يفهم.

الحديث الثالث والعشرون عن عبدالله: قوله: «أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ» «أَنْ تَقُولَ» اسم «إِنْ»، و«مَنْ الْعِلْمُ» خبره. و«اللَّهُ أَعْلَمُ» عبارة عن لا أدري. أي بعض العلم قول لا أدري. وذلك أن المفتي إذ أفتى بكل ما يسأل لا يخلو إما أن يكون جده عالم، أو يكون بخلافه، كما ورد: «حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهلاً فاستلوا فافتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا»، أو يكون

٢٧٣ - * وعن ابن سيرين، قال: **إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ**؛ فانظروا **عَمَّنْ تَأْخُذُونَ** دينكم. رواه مسلم.

٢٧٤ - * وعن حذيفة، قال: **يَا مَعْشَرَ الْقُرَاءِ! اسْتَقِيمُوا**، فقد سبقتُم سبْقًا بعيدًا، وَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وشمالًا لقد ضللتُم ضلالًا بعيدًا. رواه البخاري.

متوسطًا يميز بين ما يعلم وما لم يعلم، فيفتي بما يعلم، ويقول: «الله أعلم» فيما لا يعلم. كما سئل مالك عن أربعين مسألة، فقال في ستة وثلاثين: لا أدري.

قوله: **﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾** (١) أى من الذين يتصنعون ويتحللون بما ليسوا من أهله، وما عرفتموني قط متصنعًا، ولا مدعيًا ما ليس عندي. روينا في صحيح البخاري أن عمر رضى الله عنه قرأ **﴿وفاكهة وإياها﴾** (٢) قال: فما الأب؟ ثم قال: ما كلفنا - أو قال: ما أمرنا - بهذا. وفي الكشف عن أبى بكر رضى الله عنه أنه سئل عن الأب؟ فقال: أى سماء تظلنى وأى أرض تقلنى إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لى به؟ والله أعلم.

الحديث الرابع والعشرون عن ابن سيرين: قوله: **«إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ»** التعريف فيه للعهد، وهو ما جاء به الرسول صلوات الله عليه لتعليمه الحق من الكتاب والسنة، وهما أصول الدين، والمراد بالماخوذ منه العدول الثقات المتقنون كما سبق في الحديث الآخر من الفصل الثاني، وهو قول: **«يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله»** الحديث. و«عن» صلة «تأخذون» على تضمين معنى يروون، ودخول الجارة على الاستفهام هنا كدخوله في قوله تعالى: **﴿على من تنزل الشياطين﴾** (٣) تقديره: أعمن تأخذون. وضمن «انظر» معنى العلم، والجملة الاستفهامية سدت مسد المفعولين تعليقًا.

الحديث الخامس والعشرون عن حذيفة: قوله: **«القرء»** «نه»: في الحديث: **«أكثر منافقى أمتى قراؤها»** وهم الذين يحفظون القرآن نفيًا للتهمة عن أنفسهم ويعتقدون تضييعه، وكان المناقرون في عصر النبى ﷺ بهذه الصفة.

أقول - وبالله التوفيق - : إن الناس لم يخلقوا إلا للعبادة، والعبادة لا تتم إلا بالإخلاص، والمقصود منهما تقرب العبد إلى الله، وكان العبد يتحرى فيهما السير إلى الله، ويتوخى سلوك طريق الاستقامة ليوصله إلى المقصود، والطريق هو الإسلام والاستسلام، وإليه الإشارة بقوله

(١) ص: ٨٦.

(٢) ج: ٣١.

(٣) الشعراء: ٢٢١.

٢٧٥- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تعوذوا بالله من جُبِّ الحزن». قالوا: يا رسول الله! وما جُبُّ الحزن؟ قال: «واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربعمئة مرة». قيل: يا رسول الله! ومن يدخلها؟ قال: «الفرأء المراءون بأعمالهم». رواه الترمذی، وكذا ابن ماجه، وزاد فيه: «وإن من أبغض الفراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء». قال المحاربي: يعني الجورة [٢٧٥].

تعالى: «وإن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل»^(١) فمن سلك الطريق، وثبت عليها، ولم يأخذ شيئاً وشمالاً، فقد فاز فوزاً عظيماً، وسبق من ركب متن الرياء وأخذ عن بين الصراط وشماله، ثم إذا ثبت المرائي، ودام على اعوجاجه، ولم يرجع إلى المستقيم*، هام في أودية الضلال، وأداء الشرك الأصغر إلى الشرك الأكبر- أعادنا الله منه- وهو المراد بقوله: «ضللتُم ضلالاً بعيداً».

«غب»: الضلال العدول عن الصراط المستقيم، وتضاده الهداية، ويقال لكل عدول من المنهج، عمداً كان أو سهواً، سيراً كان أو كثيراً-ضلال: فإن الطريق المستقيم الذى هو المرتضى صعب جداً. قيل: كوننا مصيبين من وجه، وكوننا ضالين من وجه كثيرة، فإن الاستقامة والصواب يجرى مجرى القُرطس من الرمى، وما عداه من الجوانب كلها ضلال، فإذا كان كذلك صح أن يستعمل لفظ الضلال فى من يكون منه خطأ ما، ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء** وإلى الكفار، وإن كان بين الضالين بون بعيد.

الحديث السادس والعشرون عن أبي هريرة: قوله: «جب الحزن» هو علم، والإضافة فيه كما هي فى دار الإسلام، أى دار فيها السلامة من آفة حزن. «ومن يدخلها» عطف على محذوف، أى ذلك شئ عظيم هائل، فمن الذى يستحقه؟ ومن الذى يدخل فيه؟ والتعوذ من جهنم هنا كالنطق منها فى قوله تعالى: «هل من مزيد»^(٢) وكالتنميط والتكثيف فى قوله تعالى: «تكاد تميز من الغيظ»^(٣) والظاهر أن يجرى ذلك على المتعارف، لأن الله على كل شئ قدير.

«الكشاف»***: سؤال جهنم وجوابها من باب التخيل الذى يقصد به تصوير المعنى فى

[٢٧٥] قال الشيخ الألبانى: وقال الترمذی (٢/ ٦٢): حديث حسن قريب، كذا فى نسختنا من السنن، ونقل المنبرى فى «الترغيب» (١/ ٣٣) أنه قال: غريب فقط، وهذا هو الأقرب، وإلا فتحسبه بعيد عن الصواب؛ فإن فيه عمار بن سيف الغبى وهو ضعيف، عن أبى معاذ البصرى واسمه سليمان بن أرقم، وهو متروك، والحديث ضعيف جداً.

(٢) الملك: ٨.

(٢) ق: ٣٠.

(١) الأنعام: ١٥٣.

* كذا فى الأصول ولعلها: «الصراط المستقيم»

** كتحو قوله تعالى: «ووجنك ضالاً فهدى».

*** فى ط: (غب)، وما أثبتاه من (ك) وهو الصواب.

٢٧٦ - * وعن علي، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا اسْمُهُ، وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ، مَسَاجِدُهُمْ عَامِرَةٌ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ الْهُدَى، عُلَمَاؤُهُمْ شَرُّ مَنْ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ، مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ، وَفِيهِمْ تَعُودُ» رواه البيهقي في «شعب الإيمان» [٢٧٦].

القلب وتبينه، وتميزها وتغيظها تشبه لشدة غليانها بالكفار بغيط المغناط وتميزه واضطرابه عند الغضب.

الحديث السابع والعشرون عن علي: قوله: «أَنْ يَأْتِيَ» أتى متعد إلى مفعول واحد بلا واسطة، فعدى بعلى ليشعر بأن الزمان عليهم حيثئذ بعد أن كان لهم. وفي معناه قول الجرهمي:

أَتَتْ دُونَ ذَاكَ الدَّهْرَ أَيَّامَ جَرَهْمٍ وَطَارَتْ [بِذَلِكَ] * الْعَيْشَ عِتْقَاءُ مُغْرِبٍ

وخص القرآن بالرسم والإسلام بالاسم دلالة على مراعاة القراء لفظ القرآن من التجويد في حفظ مخارج حروفه، وتحسين الألحان فيه؛ دون التفكير في معانيه، والامتثال بأوامره، والانتباه عن نواحيه، وليس كذلك الإسلام؛ فإن الاسم باق، والمسمى مدروس، فإن الزكاة التي شرعت للشفقة على خلق الله اتدرست، ولم يبق منها عين ولا أثر، وأكثر الناس ساهون عن الصلاة تاركونها**، وليس أحد يأمرهم بالمعروف فيقيمونها، وعلى هذا قوله: «وهي خراب من الهدى» أي من دى الهدى أو السهادى؛ لأنه لو وجد الهادى لوجد هدى، فأطلق الهدى وأريد الهادى على سبيل الكناية، وهو يحتمل معنيين: أحدهما أن خراب المساجد من أجل عدم الهادى الذى ينفع الناس بهداه فى أبواب الدين ويرشدكم إلى طريق الخير. وثانيهما أن خرابها لوجود هداة السوء الذين يزيغون الناس بيدعتهم وضلالتهم، وتسميتهم بالهداة من باب التهكم كما فى قوله تعالى: ﴿وَأَضَلُّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَاهِدِي﴾ (١) «الكشاف»: تهكم به فى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ (٢) ولهذا المعنى عقب هذه الجملة على سبيل الاستئناف لبيان الموجب بقوله: ﴿عُلَمَاؤُهُمْ شَرُّ مَنْ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ﴾ إلى آخره. وفى: «فِيهِمْ تَعُودُ» كفى فى قولهم: ﴿أَوَلْتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ (٣) وقوله: ﴿وَلَا صَلْبَتَكُمْ فِي جِذْوَعِ النَّخْلِ﴾ (٤) أى يستقر

[٢٧٦] ورواه ابن حدى فى الكامل (ق/٢٢٢/٢) وأبو عمرو الداني فى «السنن الواردة فى الفتن» (ق/١٢/١) عن على موقوفاً عليه، وفيه بشر بن الوليد للقاضي وفيه ضعف، وكان قد شاخ وخرف. كذا قال الشيخ.
(١) طه: ٧٩ (٢) غافر: ٢٩ (٣) إبراهيم: ١٣ (٤) طه: ٧١
* من «ك» وفى «ط» «بذلك والصواب ما أتتاه» * كذا بالأصل يؤيات النون.

٢٧٧ - * وعن زياد بن لييد، قال: ذكر النبي ﷺ شيئاً ، فقال: «ذاك عند أوان ذهاب العلم». قلت: يارسول الله ! وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونسرقته أبناءنا، ويقرؤه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة؟ فقال: «كلنك أمك زياد! إن كنت لأراك من أئفه رجل بالمدينة! أو ليس هذه اليهود والنصارى يقرءون التوراة والإنجيل لا يعملون بشيئاً مما فيهما؟!» رواه أحمد، وابن ماجه ، وروى الترمذى عنه نحوه [٢٧٧].

٢٧٨ - * وكذا الدرّامي عن أبي امامة [٢٧٨].

٢٧٩ - * وعن ابن مسعود، قال: قال لي رسول الله ﷺ : «تعلموا العلم

عود ضررهم فيهم، ويتمكن منهم كل التمكن، و«أديم السماء» وجهه، وكذا «أديم الأرض» وهو صعيدها. وقيل: منه اشتق اسم آدم لكون جسده منه.

الحديث الثامن والعشرون عن زياد: قوله: «شيئاً» التنكير فيه للتوهيل، أى شيئاً هائلاً، والواو فى: «وكيف» للعطف، أى متى يقع ذلك الهول؟ وكيف يذهب العلم والحال أن القرآن بين الناس مستمر دائم إلى يوم القيامة؟ وعند وجود القرآن كيف يذهب العلم؟ وإن فى: «وإن كنت لأراك» مخففة من المثقلة، واللام علامة لها، وضمير الشأن محذوف، و«أئفه» ثانى مفعول «أراك» ومن رائدة فى الإثبات، أو متعلقة بمحذوف، أى كائنات من أئفه رجل، وأضاف أفعال إلى المفرد النكرة إرادة للاستغراق.

قوله: «لا يعملون بشيئاً» حال من فاعل «يقرأون»، يعنى يقرأون التوراة والإنجيل غير عاملين بشيئ مما فيها. نزل العالم الذى لم يعمل بعلمه منزلة الجاهل بل هو بمنزلة الحمار الذى يحمل أسفارا.

الحديث التاسع والعشرون عن ابن مسعود: قوله: «تعلموا العلم» قد مضى شرح ما فى معناه فى الحديث الخامس والعشرين وما يليه من الفصل الثانى. قوله: «إنى امرؤ مقبوض» كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾^(١) أى كونى امرأ مثلكم علة لكونى مقبوضاً* لا أعيش أبداً.

[٢٧٧] رجال إسنادهما ثقات، ولكنه منقطع، لكن له شاهدان تقدم الكلام عليهما برقم (٢٤٥). كلما قال الشيخ الألبانى.

[٢٧٨] فى سننه (٧٧/١) ورجاله ثقات، لكن الحجاج وهو ابن أوطاة مدلس وقد عتمته. ورواه ابن ماجه (رقم ٢٢٨) من طريق أخرى وأهية مختصرة. ولم أجده عند الترمذى عن زياد بن لييد وإنما رواه عن أبى اللرداء كما تقدم أ. ه كلام الشيخ الألبانى من المشكاة.

(١) الكهف: ١١٠.

* سقطت فى (ط) ولقيتاهما من (ك).

وعلموه الناس، تعلموا الفرائض وعلموها الناس، تعلموا القرآن وعلموه الناس؛
فإني امرؤ مقبوض، والعلم سينقبض، وتظهر الفتن حتى يختلف اثنان في فريضة
لا يجدان أحداً يقصِّل بينهما». رواه الدارمي، والدارقطني [٢٧٩].

٢٨٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ عِلْمٍ لَا يُتَنَفَعُ بِهِ
كَمَثَلِ كَنْزٍ لَا يُتَنَفَقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» رواه أحمد، والدارمي [٢٨٠].

الحديث الثلاثون عن أبي هريرة: قوله: «مثل علم لا يتنفع» هذا التشبيه على نحو قولهم:
«لنحو في الكلام كالمخ في الطعام» في الصلاح باستعمالهما، والفساد بإهمالهما، لافي القلة
والكثرة، تشبيه العلم بالكثرة، والكثرة لا يزد إلا بالإنفاق والكثرة ينقص، والعلم باق، والكثرة فان.
آخر، وكيف لا؟ وإن العلم يزيد بالإنفاق والكثرة ينقص، والعلم باق، والكثرة فان.

فإن المال يفتى عن قريب وإن العلم باق لا يزال

[٢٧٩] في سننه (٧٢/١-٧٣) والدارقطني (ص ٤٥٩) وفيه سليمان بن جابر الهجري، وهو مجهول، ومن
طريقه رواه الترمذي أيضاً، لكنه لم يسق لفظه، ورواه من حديث أبي هريرة أيضاً مختصراً وتقديم الكلام عليه (رقم
٢٤٤). كذا قال الشيخ الألباني.

[٢٨٠] في المسند (٤٩٩/٢) من طريق ابن لهيعة، عن دراج أبي السمع وكلاهما ضعيف، لكنه عن الدارمي
(١٣٤/١) من طريق أخرى، وفيه إبراهيم بن مسلم الهجري، وهو ضعيف، فالحديث بمجموع الطريقين حسن
لا سيما وإن له شاهداً عن ابن عمر مرفوعاً، رواه ابن عبد البر، وسنده حسن، لولا أن فيه من لم أجد لهم ترجمة. هذا
كلام الشيخ الألباني

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الجزء الثاني لشرح الطيبي *

٣٦٧	مقدمة الإمام الطيبي شارح المشكاة
٣٦٩	بيان الرموز المستعملة في الكتاب
٣٧١	مقدمة في بيان أصول الحديث ومصطلحاته
٣٧١	فروع
٣٧٣	المقاصد
٣٧٤	الباب الأول
٣٧٤	في أقسام الحديث وأنواعه
٣٧٤	الفصل الأول: في الصحيح
٣٧٥	الفصل الثاني: في حسن الترمذي
٣٧٧	الفصل الثالث: في الضعيف
٣٧٨	المتصل
٣٧٨	المرفوع
٣٧٨	المعنن
٣٧٨	المعلق
٣٧٩	الأفراد
٣٧٩	المدرج
٣٧٩	المشهور
٣٧٩	الغريب والعزيز

* تنبيه هام:

فهارس النحو والصرف واللغة وعلوم البلاغة، والكتب والمصادر التي نقل عنها الطيبي، وفهارس الأحاديث والرجال وغير ذلك - مثبتة على التفصيل في الجزء الأخير من الكتاب وهو الخاص بفهارس الكتاب كما أثبتنا به كذلك قائمة بمراجع التحقيق، وقائمة بأعمال المحققين من الكتب المصنفة والمحققة.

٣٨٠	المصحف
٣٨١	المسلسل
٣٨١	زيادة الثقة
٣٨٣	غريب اللفظ
٣٨٣	الموقوف
٣٨٤	المقطوع
٣٨٤	المرسل
٣٨٤	المنقطع
٣٨٥	المعضل
٣٨٥	الشاذ والمتكر
٣٨٥	المعلل
٣٨٦	المدلس
٣٨٦	المضطرب
٣٨٧	المقلوب
٣٨٧	الموضوع
٣٨٩	الباب الثاني
٣٨٩	فى الجرح والتعديل ، وأوصاف من يروى عنه
٣٨٩	الفصل الأول: فى العدالة والضبط
٣٩١	الفصل الثانى:
٣٩٣	تذييل
٣٩٣	الباب الثالث
٣٩٣	فى تحمل الحديث ، وطرق نقله وضبطه وروايته
٣٩٣	الفصل الأول: فى أهلية المتحمل
٣٩٤	الفصل الثانى: فى طرق تحمل الحديث ، وهى سبعة
٣٩٤	الأول: السماع من لفظ الشيخ
٣٩٤	الثانى: القراءة على الشيخ
٣٩٤	فرع
٣٩٥	الثالث: الإجازة

٣٩٦	الرابع : المناولة
٣٩٧	الخامس : المكاتب
٣٩٧	السادس : الإعلام
٣٩٧	السابع : الوجداء
٣٩٨	الفصل الثالث: فى كيفية رواية الحديث
٣٩٩	فرع
٣٩٩	فرع
٤٠٢	الباب الرابع
	فى أسماء الرجال ، وما يتصل به ، وفائدة معرفة المرسل والمتصل والمنقطع
٤٠٢	والموقوف
٤٠٢	الفصل الأول: فى معرفة الصحابة رضى الله عنهم
٤٠٣	الفصل الثانى: فى معرفة التابعين
٤٠٣	الفصل الثالث: فى الأسماء والكنى والألقاب
٤٠٣	المؤتلف والمختلف
٤٠٤	المتفق والمفترق
٤٠٥	الفصل الرابع : فى أنواع شتى
٤٠٥	الأول: معرفة الموالى
٤٠٥	الثانى: معرفة الأوطان
٤٠٥	الثالث: التاريخ والوفيات
٤٠٦	أصحاب الأصول المعتمدة
٤٠٨	خاتمة الكتاب: فى آداب الشيخ والطالب والكاتب
٤٠٨	الفصل الأول: فى آداب الشيخ
٤٠٩	الفصل الثانى: فى آداب الطالب
٤١٠	الفصل الثالث: فى آداب الكاتب
٤١٣	مقدمة صاحب المشكاة
٤١٣	القول فى شرح الخطبة
٤١٥	منهج الخطيب التبريزى فى المشكاة
٤١٦	وجه تسمية «مشكاة المصابيح»

٤١٧	حديث «إنما الأعمال بالنيات» ثلث الإسلام
٤١٧	تعيين المنوى شرط
٤١٧	وجه ذكر المرأة مع الدنيا
٤١٨	حقيقة «النية»
٤١٨	ما المراد من «الأعمال» و «النيات»
٤١٩	بيان معنى «الهجرة»
٤١٩	تحقيق كلمة «إنما»
٤١٩	أنواع الهجرة
٤٢٠	بيان معنى «الدنيا»
٤٢٠	النكتة في تصدير البخارى وغيره مصنفاتهم بحديث النيات
٤٢٠	فائدة: النية سعى القلوب إلى الله
٤٢٠	نية العوام ونية أهل التفاق ونية العلماء
٤٢٠	التصوف ونية أهل الحقيقة
٤٢١	كتاب الإيمان
٤٢١	الفصل الأول:
٤٢١	تحقيق كلمة «بيننا»
٤٢٢	هيئة جلوس السائل عند المسؤول
٤٢٢	سر إسناد ركبته إلى ركبته
٤٢٣	حسن الأدب في الظاهر عنوان حسن الأدب في الباطن
٤٢٤	تعريف «الإسلام»
٤٢٤	تخصيص «الحج» بقيد الاستطاعة دون سائر الأركان
٤٢٥	الإسلام مقدم على الإيمان والإيمان مقدم على الإخلاص
٤٢٥	المعنى اللغوى لكلمة «الله» و «الملائكة»
٤٢٥	الفرق بين النبي والرسول
٤٢٦	حقيقة «القضاء» و «القدر»
٤٢٦	الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص
٤٢٧	إثبات زيادة الإيمان ونقصانه
٤٢٧	كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا

- الإسلام يطلق تارة على مجرد الانقياد وظاهر الأعمال وتارة على الانقياد
 مع التصديق والقبول ٤٢٨
 الإيمان الكامل عبارة عن مجموع التصديق والإقرار والعمل ٤٢٩
 المراد بـ «الإحسان» الإخلاص ٤٢٩
 تعريف «الإحسان» وأنواعه ٤٢٩
 من جوامع الكلم: «أن تعبد الله كأنك تراه» ٤٣٠
 للعبد بين يدي مولاه ثلاثة أحوال ٤٣٠
 المكاشفة والمراقبة ٤٣٠
 «الإحسان» ودرجاته ٤٣١
 وجه تسمية القيامة بـ «الساعة» ٤٣١
 شرح «ما المستول عنها بأعلم من السائل» ٤٣١
 تفسير قوله: «أن تلد الأمة رببتها» ٤٣٢
 يطلق «الرب» على غير الله تعالى للتشديد والمبالغة ٤٣٢
 إبطال الكهانة والنجامة وماشاكلها ٤٣٥
 شرح: «في خمس لا يعلمهن إلا الله» ٤٣٥
 حديث جبريل ورد في السنة العاشرة قبيل حجة الوداع ٤٣٧
 بيان معنى «الإسلام والإيمان» ٤٣٧
 تحقيق أن الإسلام غير الأركان غير ٤٣٨
 تعريف «الحياة» ٤٣٩
 «بضع وسبعون» يراد به التكثير دون التعديد ٤٣٩
 فنون اعتقاد الحق تشعب ستة عشر شعبة ٤٣٩
 تفصيل شعب الإيمان ٤٣٩
 فن العمل ينقسم إلى ثلاثة أقسام ٤٣٩
 عشرة أمهات لتزكية النفس عن الرذائل ٤٣٩
 ثلاثة عشر أصلاً لتحلية النفس بالكمالات ٤٣٩
 ثلاث عشرة شعبة للعبادات ٤٣٩
 سبع عشرة شعبة لإصلاح العباد ٤٤٠
 الإيمان الواجب هو اثنتان وسبعون درجة ٤٤٠

- ٤٤١ السبعة أكمل الأعداد
- ٤٤١ أفضل المسلمين من أدى حقوق الله وحقوق المسلمين
- ٤٤٢ درجات الإسلام: دون الإيمان وفوق الإيمان
- ٤٤٢ تعريف «المحبة»
- ٤٤٢ المحبة على ثلاثة أوجه
- ٤٤٣ قضية النفس الأمارة واللؤامة والمطمئنة
- ٤٤٣ من محبة النبي ﷺ نصر مسته والذب عن شريعته
- ٤٤٤ بيان «حلاوة الإيمان»
- ٤٤٤ المحبة في الله من واجبات الإسلام
- ٤٤٥ شرح قوله: «ذاق طعم الإيمان»
- ٤٤٥ مقام «الرضى» عند أهل العرفان
- ٤٤٦ من مات موحدًا دخل الجنة قطعًا على كل حال
- ٤٤٧ لا يدخل الجنة من مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل
- ٤٤٨ بيان معنى «الامة»
- ٤٥٠ أمة الدعوة وأمة الإجابة
- ٤٥٠ شرح «ثلاثة لهم أجران»
- ٤٥٠ المراد بـ «أهل الكتاب»
- ٤٥١ تعريف «الأدب»
- ٤٥١ تزوج المرأة المؤدبة المعلّمة أكثر بركة وأقرب إلى الإعانة على الدين
- ٤٥١ التأديب والتعليم بالرفق أحسن وأفضل منه بالعنف
- ٤٥٢ شرح: أمرت أن أقاتل الناس إلخ
- ٤٥٣ أم العبادات البدنية والمالية الصلاة والزكاة
- ٤٥٣ من أظهر الإسلام وأمر الكفر يقبل إسلامه في الظاهر
- ٤٥٣ حكم توبة الزنديق
- ٤٥٤ أمور الناس في المعاملة تجري على الظاهر دون الباطن
- ٤٥٥ معنى قوله: «فلا تخفروا الله في ذمته»
- ٤٥٥ المواظبة على ترك السنن مذمومة وترد بها الشهادة
- ٤٥٦ تفاوت الرواة في الحفظ والضبط

- ٤٥٦ حكم الحديث الواحد إذا رواه راويان باختلاف
- ٤٥٦ حكم زيادة الثقة
- ٤٥٦ بيان معنى «السرور»
- ٤٥٧ بيان «الاستقامة»
- ٤٥٧ الكفار غير مكلفين بفروع الإسلام، إنما يكلفون بأصوله فقط
- ٤٥٧ حديث «الاستقامة» من جوامع الكلم
- ٤٥٨ الاستقامة في العقائد والأعمال والأخلاق
- ٤٥٩ معنى «الفلاح»؛ الفلاح الدنيوي والأخروي
- ٤٥٩ هل يجب إتمام التطوع بعد الشروع؟
- ٤٦٠ شرح حديث «وقد عبد القيس»
- ٤٦٢ معنى «المبايعة» و«المعروف»
- ٤٦٣ معنى «الافتراء» والبهتان
- ٤٦٤ معنى الكفر والكفران والكفور
- ٤٦٥ معنى «العقل» واللُبُّ
- ٤٦٦ اتفاق العلماء على تحريم اللعن
- ٤٦٦ شرح: «ناقصات عقل ودين»
- ٤٦٦ شهادة المغفل ضعيفة
- ٤٦٦ إن النقص من الطاعات نقص في الدين
- ٤٦٨ الفرق بين الواحد والأحد
- ٤٦٨ برهان تحقق المعاد وإمكان الإعادة
- ٤٦٨ معنى «الشتم»
- ٤٧٠ الفرق بين الحديث القدسي وبين القرآن الحكيم
- ٤٧١ معنى «الإيذاء» والمراد من إيذاء الله تعالى
- ٤٧١ شرح: «وأنا الدهر»
- ٤٧٢ «الدهر» في الأصل اسم لملة العالم
- ٤٧٢ معنى «الصبر»
- ٤٧٢ الصبر على احتمال الأذى محمود
- ٤٧٣ معنى «الحق» و«الاتكال» و«البشارة»

٤٧٥	توجيه حرمة النار على الموحد المذنب
٤٧٥	الحسن والقبح شرعيان
٤٧٧	درجات العبادة
٤٧٩	الكبائر لا تسلب اسم الإيمان
٤٨٠	معنى كون عيسى عليه السلام روحاً منه
٤٨١	تسمية عيسى بـ «الكلمة» و«الروح»
٤٨٢	أدلة على بطلان بعض عقائد المعتزلة
٤٨٢	شرح أن الإسلام يهدم ما كان قبله
٤٨٢	أدلة على أن حكم الهجرة والحج حكم الإسلام
٤٨٤	الفصل الثاني:
٤٨٥	ترك التوافل يؤدي إلى حرمان السنن والفرائض
٤٨٧	أصل الدين يحصل بالإقرار بالشهادتين
٤٨٧	السؤال ضربان: جدلي وتعليمي
٤٨٨	مفاسد كثرة الكلام
٤٨٩	شرح: المحبة لله والبغض لله
٤٩١	الحكمة في الهجرة
٤٩٣	الفصل الثالث:
٤٩٣	حكم من مات مصدقاً بالقلب قبل النطق والاشتغال بالأعمال
٤٩٥	لا ينفذ اعتقاد التوحيد دون النطق، ولا النطق دون الاعتقاد
٤٩٦	جوار تصرف الإنسان في ملك الغير بغير إذنه إذا علم رضاه.
٥٠٠	بيان «الخلق الحسن»
٥٠١	المعاني المتعددة لـ «القنوت»
٥٠٢	باب الكبائر وعلامات النفاق
٥٠٢	الفصل الأول:
٥٠٢	أقسام الذنب
٥٠٣	الصغيرة والكبيرة أمران نسيان
٥٠٣	الفرق بين الصغائر والكبائر
٥٠٥	تعريف اليمين الغموس
٥٠٦	أقوال العلماء في إيمان الإنسان حالة إرتكابه الكبيرة
٥٠٨	بيان علامات المنافق

٥٠٨	قول الحسن البصري: إن صاحب الكبيرة منافق
٥٠٩	أقسام النفاق
٥٠٩	بيان «المنافق العرفي»
٥١٠	الفصل الثاني:
٥١١	سؤال اليهود عن تسع آيات والجواب عنه
٥١١	معنى الآية لغة واصطلاحًا
٥١٣	شرح: إذا رنى العبد خرج منه الإيمان
٥١٤	الفصل الثالث:
٥١٥	مصالح التسامح عن المنافقين في عهد النبي ﷺ
٥١٦	باب الوسوسة
٥١٦	الفصل الأول:
٥١٦	معاني الوسوسة وأنواعها
٥١٧	أقوال العلماء في المؤاخلة بعزم القلب المستقر
٥١٩	علاج الوسواس وحكمة ترك التأمل فيها
٥٢١	بيان «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم»
٥٢٢	مسّ الشيطان بالمولود حقيقى لاتخيل كما زعمت المعتزلة
٥٢٣	بيان «أن إبليس يضع عرشه على الماء»
٥٢٤	عبادة الصنم عبادة الشيطان
٥٢٤	تسمية جزيرة العرب وموقعها الجغرافى
٥٢٥	الفصل الثانى:
٥٢٥	بيان «لمة الشيطان» و«لمة الملك»
٥٢٦	كلام الشيخ أبو حفص السهروردى فى معرفة اللمتين
٥٢٧	من يأكل الحرام لايميز بين الوسوسة والإلهام
٥٢٧	الفصل الثالث:
٥٢٩	باب الإيمان بالقدر
٥٢٩	الفصل الأول:
٥٢٩	بيان «كتب الله مقادير الخلق»
٥٢٩	الإيمان بالقدر فرض لازم
٥٣٠	القدر سرٌّ من أسرار الله تعالى
٥٣٠	معنى القدر والتقدير

- ٥٣٠ ردّ على من يثبت القلرة لغير الله مطلقاً
- ٥٣٠ معنى «العجز والكيس»
- ٥٣١ وجوه احتجاج آدم عليه السلام بالقلدر
- ٥٣٤ الفوائد والحكم فى تخليق الإنسان تدريجياً
- ٥٣٥ الأعمال من الحسنات والسيئات أمارات، وليست بموجبات
- ٥٣٥ العمل السابق ليس بمعتبر، إنما العبرة بالخواتيم
- ٥٣٧ الموجب للثواب والعقاب هو اللطف الربانى والحذلان الإلهي
- ٥٣٧ إجماع العلماء على أن أطفال المسلمين من أهل الجنة
- ٥٣٨ الظاهر والباطن: لا يبطّل أحدهما الآخر
- ٥٤٠ الفرق بين القضاء والقدر
- ٥٤٢ التوبيخ على الاختصاص
- ٥٤٣ تأويل التشابهات
- ٥٤٣ التشابه قسمان: قسم يقبل التأويل وقسم لا يقبله
- ٥٤٤ المراد بـ«الإصبعين» صفة الجلال والإكرام
- ٥٤٥ تحقيق كلمة «اللهم»
- ٥٤٥ بيان: ما من مولود إلا يولد على الفطرة
- وجوه التأيد لاعتبار الإيمان الشرعى المكتسب بالإرادة والفعل دون الإيمان
- ٥٤٧ الفطرى فى الدنيا
- ٥٤٩ إطلاق «الكلمة» على الجملة المركبة المفيدة
- ٥٤٩ المراد من «رفع الميزان»
- ٥٥٠ بيان قوله: «حجابه النور»
- ٥٥١ وجوه لطائف المعانى والبديع فى حديث: «إن الله لا ينام إلخ»
- ٥٥٤ الفصل الثانى:
- ٥٥٦ بيان أخذ الميثاق فى عالم الأرواح
- ٥٥٧ ميثاقان مع بنى آدم
- ٥٦٢ بيان ما يكره من الرقية وما لا يكره منها
- ٥٦٤ شرح قوله: «إن الله خلق خلقه فى ظلمة
- النطق بالشهادتين ركن من الأركان
- ٥٦٨ الموت فى الحقيقة ولادة ثانية
- ٥٦٩ فرقة المرجئة والقدرية

٥٦٩	«المرجئة» هم «الجبرية»
٥٧٠	عدم المسارعة إلى تكفير أهل البدع المتأولين .
٥٧١	الحسنة والسيئة من الله أم من العبد؟
٥٧١	مجالسة أهل الضلالة ممنوعة
٥٧٢	الزيادة في كتاب الله كفر وتأويله بما يخالف الكتاب والسنة بدعة
٥٧٣	التارك للسنة استخفافاً بها وقلة مبالاة فهو كافر
٥٧٤	المذهب الصحيح في حكم أطفال المشركين التوقف
٥٧٥	شرح: الوائلة والموءودة في النار
٥٧٦	الفصل الثالث:
٥٧٨	معنى الخطأ والصواب
٥٧٩	الأولاد تابعة لأبائهم في الآخرة دون أمهاتهم
٥٨٠	دليل على أن إخراج النرية كان حقيقةً عند أخذ الميثاق
٥٨٢	بكاء الصحابي مع بشارة النجاة
٥٨٢	من ترك سنة - أى سنة - حرم خيراً كثيراً
٥٨٣	تفصيل ما يتعلق بأخذ الميثاق
٥٨٤	الإنكار على من يرد الحديث الذى لا يوافق مذهبه
٥٨٧	باب إثبات عذاب القبر
٥٨٧	الفصل الأول:
٥٨٨	تعلق الروح ببدن الميت عند سؤال منكر ونكير
٥٨٩	الجلوس والقعود مترادفان
٥٨٩	أدلة على إثبات عذاب القبر
٥٩٠	من مات وتفرقت أجزاؤه في الشرق والغرب
٥٩٠	يجوز المشي بالنعال بحضرة القبور
٥٩٣	الفصل الثاني:
٥٩٨	دليل على أن الدعاء نافع للميت
٥٩٨	اتفاق العلماء على استحباب التلقين
٥٩٨	الحكمة في تسليط تسعة وتسعين تيتاً على الكافر
٥٩٩	الفصل الثالث:
٦٠١	حكمة تمثيل الشمس عند الغروب للميت المؤمن
٦٠٣	باب الاعتصام بالكتاب والسنة

- معنى «العصمة» والعاصم والاعتصام ٦٠٣
- الفصل الأول: ٦٠٣
- استعمال كلمة «الأمر» حقيقة ومجازاً ٦٠٣
- شرح قوله: «أما بعد» ٦٠٤
- تعريف «البدعة» لغة وشرعاً ٦٠٥
- أقسام البدعة: واجبة، محرمة، مندوبة، مكروهة، ومباحة ٦٠٥
- أبغض المسلمين إلى الله ثلاثة ٦٠٥
- معنى «الإلحاد» ٦٠٦
- بيان التشبيه في قوله «مثله كمثل رجل» ٦٠٧
- شرح حديث: ثلاثة رهط ٦٠٩
- اعتدال النبي ﷺ في الوظائف والعبادات كان رحمة على الأمة وتخفيفاً عليهم. ٦١٠
- بيان المثل المشهور: «أنا التنذير العريان» ٦١٢
- تحقيق التشبيه في قوله: مثلى كمثل رجل استوقد ناراً إلخ ٦١٣
- إن الإنسان أحوج إلى التنذير منه إلى البشير ٦١٥
- الناس على ثلاثة أقسام باعتبار قبول العلم وعدمه ٦١٧
- الاستعدادات ليست بمكتسبة بل هي مواهب ربانية ٦١٨
- الفقيه هو الذى علم وعمل ثم علم ٦١٨
- المراد بـ«المحكم» والمتشابه» ٦١٨
- بيان معنى الظاهر والنص والمجمل والمؤول ٦١٨
- مسألة تأويل المتشابه ٦١٩
- تحذير النبي ﷺ عن اختلاف يؤدي إلى الكفر والبدعة ٦٢٠
- أنواع السؤال في كتاب الله وفي الحديث ٦٢١
- الأصل في الأشياء قبل ورود الشرع الإباحة ٦٢١
- اتفاق العلماء على النهى عن الجدال والخصومات في الصفات ٦٢١
- تعلم علم الكلام من فروض الكفايات كسائر الصناعات المباحة ٦٢٢
- الزجر عن التحدث بشيء لم يعلم صدقه ٦٢٣
- وجه تسمية «الحواري» لأصحاب عيسى عليه السلام ٦٢٤
- من عادة الله ربط الثواب والعقاب بأفعال العباد ٦٢٥
- بيان قوله: «فطوبى للغرياء» ٦٢٦

٦٢٧	الفصل الثاني:
٦٢٩	شرح قوله: إني أوتيت القرآن ومثله معه
٦٣٠	الضيافة سنة أو مستحبة غير واجبة
٦٣١	أنواع ما أوتي الرسول غير القرآن
٦٣٢	الأصل في الأشياء الإباحة إلا ما خصه الدليل
٦٣٥	دليل على تفضيل الخلفاء الراشدين على غيرهم من الصحابة
٦٣٥	طريق أهل السنة القصد بين الإفراط والتفريط
٦٣٦	كيف نحكم من الذين هم على الصراط المستقيم؟
٦٣٦	بيان: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به»
٦٣٧	تعريف «السنة»
٦٣٩	المراد بـ«الملة» أهل القبلة
٦٤٠	بيان معنى «الملة» واستعمالها
٦٤١	المراد بـ«الجماعة» أهل العلم والفقه
٦٤٢	دليل على أن إجماع الأمة حق
٦٤٣	شرح: «إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة»
٦٤٣	شرح: «اتبعوا السواد الأعظم»
٦٤٣	يجب اتباع السواد الأعظم في الأصول دون الفروع
٦٤٦	ينبغي مراعاة السنة في كل عمل واجب ومندوب ومباح
٦٤٧	بيان معنى «الجلد» والمراد به في الآية والحديث
٦٤٨	المنافرة والتعصب في ترويح آراء المشايخ دون نصره الحق محرم
٦٤٨	المنافرة لإظهار الحق فرض كفاية
٦٤٨	معنى «الرهبانية»
٦٥٠	الفصل الثالث:
٦٥١	التمسك بسنة صغيرة خير من إحداث بدعة حسنة
٦٥٢	بيان توقير صاحب البدعة وتوقير صاحب السنة
٦٥٥	معنى «الفتنة» و«البلاء» واستعمالهما
٦٥٨	كتاب العلم
٦٥٨	الفصل الأول:
٦٥٨	دلالات «الآية» في قوله ﷺ: «بلغوا عني ولو آية»
٦٥٨	وجوه تحريض النبي ﷺ على تبليغ الأحاديث دون القرآن

٦٥٨	التوفيق بين جواز التحديث عن بنى إسرائيل والمنع عنه
٦٥٩	المطلوب فى تبلغ الحديث الصحة فى السند والمتن
٦٥٩	«الآية» هى العلامة الظاهرة
	حديث: «من كذب على متعمداً» فى أعلى مرتبة من التواتر، رواه ٦٢
٦٥٩	صحائياً وفيهم العشرة المبشرة
٦٦٠	تعريف «التواتر»
٦٦٠	معنى «الفقه» لغة وعرفاً
٦٦٠	شرح «الفقه» لغة وعرفاً
٦٦٠	شرح قوله: «وإنما أنا قاسم والله يعطى»
٦٦١	معيان التفاوت فى الجاهلية وفى الإسلام
٦٦٢	معنى الحسد والغبطة وبيان الحسد المباح
٦٦٣	معنى «الحكمة» و«الحكيم»
٦٦٣	بيان الأمور الثلاثة التى لا ينقطع ثوابها
٦٦٤	المرابطة داخلية فى الصدقة الجارية
٦٦٤	المساجد والمدارس والربط بيوت الله
٦٦٥	التدريس شامل لجميع ما يناط بالقرآن التعليم والتعلم والتفسير
٦٦٨	توجيه تسليم النبى ﷺ على القوم ثلاث مرات:
٦٦٨	تسليمه الاستئذان وتسليمه التحية وتسليمه التوديع
٦٦٩	التعليم أعم من أن يكون فعلياً أو قولياً
٦٧٢	الفصل الثانى:
٦٧٣	سبب كون العلماء ورثة الأنبياء
٦٧٤	ليس عمل بعد الفرائض أفضل من طلب العلم
٦٧٤	شرح: «فضل العالم على العابد كفضلى على أدناكم»
٦٧٥	العلم مقدمة العمل
٦٧٦	بيان: «الكلمة الحكمة ضالة الحكيم»
٦٧٧	لا يجوز أن تمنح الحكمة غير الحكيم
٦٧٨	المراد من «العلم» فى حديث «طلب العلم فريضة على كل مسلم»
٦٧٨	ينبغى للعالم أن يخص كل طالب بما هو مستعد له
٦٧٨	آراء العلماء فى العلم الذى هو فريضة
٦٧٩	حقيقة الفقه فى الدين

- ٦٧٩ التفقه فى الدين هو الجهاد الأكبر
- ٦٨٠ لا يجوز الكتمان فى العلم الذى يلزمه تعليمه إياه
- ٦٨١ بياض معنى «المجاعة» و«المارة» و«المجادلة»
- ٦٨٢ من المراء المحمود أن يمتري الأستاذ لتلميذه
- ٦٨٢ ذم طلب الدنيا بالعلوم الدينية
- ٦٨٣ حصول الدنيا من غير قصد لا ينافى الإخلاص ولا يدخل تحت الوعيد
- ٦٨٤ الحلال الثلاث التى لا يخون فيها المؤمن
- ٦٨٥ اختلاف أهل العلم فى رواية الحديث بالمعنى
- ٦٨٦ وجوه دلالة الحديث على أن العزيمة هو رواية اللفظ بعينه
- ٦٨٧ اتفاق علماء البيان على أن للألفاظ خواص كما للأدوية
- ٦٨٧ طرق وأساليب الفصاحة والبيان راجعة إلى اللفظ والمعنى
- ٦٨٨ تشديد فى رواية الحديث من غير علم الرواية ومسد الحديث
- ٦٨٩ بيان تفسير القرآن بالرأى
- ٦٨٩ تعريف «علم التفسير»
- ٦٨٩ المجتهد مأجور على الخطأ والمتكلف مأخوذ بالصواب
- ٦٩٠ صرف ألفاظ الشرع من ظاهرها من غير ضرورة حرام كدأب الباطنية.
- ٦٩٠ المراد بـ«المراء فى القرآن»
- ٦٩١ الطريق الصحيح للتفسير فى الآيات المختلفة ظاهراً
- ٦٩١ شرح أنزل القرآن على سبعة أحرف
- ٦٩٢ قوله: لكل آية منها ظهر وبطن ويراد به الاختلاف فى القراءات
- ٦٩٢ المراد بـ«سبعة أحرف» سبع لغات من لغات العرب
- ٦٩٣ إن الحديث أيضاً له ظهر وبطن وحد ومطلع
- ٦٩٤ تعريف «العلم» وأقسامه
- ٦٩٥ المراد بقيام السنة ثباتها ودوامها بالمحافظة عليها
- ٦٩٦ النهى عن المسائل التى يغالط بها العلماء ليزلوا فيسبب شرّاً وفتنة
- ٦٩٧ المراد بـ«الفرائض» فى حديث: «تعلموا الفرائض»
- ٦٩٧ تعريف «التأويل المقبول»
- ٦٩٨ من هو «عالم المدينة؟»
- ٦٩٩ الفصل الثالث:
- ٦٩٩ بيان «من يجدد لها دينها» والأولى الحمل على العموم

- ٦٩٩ مجدد ورأس المائة الأولى من أولى الامر والفقهاء والقراء والمحدثين .
- ٦٩٩ مجدد ورأس المائة الثانية والثالثة والرابعة والخامسة
- ٧٠١ بيان جلالة قدر المحدثين وعلو مرتبتهم
- ٧٠٢ شرح فضل العالم على العابد
- ٧٠٣ السجع المذموم فى الدعاء
- ٧٠٥ أى الصدقة أعظم أجراً؟
- ٧٠٥ الموازنة بين ثواب التدارس وثواب التهجد
- ٧٠٦ حديث : «من حفظ على أمتى أربعين حديثاً» حديث ضعيف بالاتفاق
- ٧٠٦ الذين صنفوا فى ضعيف الحديث
- ٧٠٧ اتفاق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف فى فضائل الاعمال
- ٧١٠ بيان المفاصد فى التقرب إلى الأمراء من غير ضرورة
- ٧١١ إن العلم رفيع القدر يرفع قدر من يصونه من الابتذال
- ٧١٢ تعريف «أرباب العلم» على لسان عمر بن الخطاب رضى الله عنه
- ٧١٣ بيان ما يهدم الإسلام
- ٧١٤ العلم علمان: علم الظاهر وعلم الباطن
- ٧١٥ شرح قول أبى هريرة: «حفظت من رسول الله ﷺ وعائين»
- ٧١٦ حقيقة متصوفة أهل الزمان عند الإمام الغزالى
- ٧١٧ «الله أعلم» عبارة عن «لا أدري»
- ٧١٨ ينبغى أخذ العلم من العدول الثقات المتقنين
- ٧١٩ معنى «الضلال» واستعماله





